

فلسفۂ خلاعتجائیہ اور ہندوستان

تالیف

مولانا قاضی اطہر مبارکپوری

رفیق اعزازی مدقہ المصنفین

مدوۃ المصنفین اردو بازار جامع مسجد دہلی

خلافت عباسیہ ہندوستان

جس میں

ہندوستان میں ایک سو پندرہ سالہ عباسی دور خلافت کے غزوات و فتوحات اور اہم واقعات و حادثات، عباسی امراء و حکام کے ملکی و شہری انتظامات، عرب و ہند کے درمیان گونا گوں تجارتی تعلقات، امارت بکر بھرہ کے ماتحت بحری امن و امان کا قیام، ہندی علوم و فنون اور علماء اسلامی، اور ہندی موالی و ممالیک وغیرہ مستقل عنوانات پر نہایت مفصل و مستند معلومات پیش کی گئی ہیں، نیز یہاں کے مسلموں اور غیر مسلموں کے عالم اسلام سے علمی و فکری اور تہذیبی و تمدنی روابط کی تفصیلات درج ہیں، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عباسی خلفاء و امراء نے پہلی بار افسانوی ہندوستان کو دنیا کے سامنے حقیقت کے رنگ میں پیش کیا ہے۔

۹

مولانا قاضی اطہر مبارک پوری

مکتوبات المصنفین احرار و بازاری جامع دہلی
باہتمام عمید الرحمن عثمانی

(سلسلہ ندوۃ المصنفین، ۱۴۵)

حضرت مولانا قاضی اطہر مبارکپوری صاحب کی یہ کتاب ”خلافت عباسیہ اور ہندوستان“
 پر مقدمہ حضرت قبلہ مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب عثمانی لکھنے والے تھے کہ اچانک موصوف
 فالج کی بیماری کا شکار ہوئے اس لیے مقدمہ کا کام ادھر وارہ گیا۔ میں اس سلسلہ میں معذرت
 خواہ ہوں اور ناظرین سے ان کے لیے التماس ہے کہ دعائے صحت فرمائیں۔

عمید الرحمن عثمانی

مینجہ ندوۃ المصنفین دہلی ۶۷

حقوق طبع محفوظ

بار اول

قیمت مجلد عمدہ ریگزین :

قیمت غیر مجلد :

جمال پرنٹنگ پریس، دہلی ۶۷

رجب المرجب ۱۴۰۲ھ مطابق مئی ۱۹۸۲ء

تعداد ایک ہزار

مراجع ومصادر

۱- آثار البیاد	نکریا بن محمد بن محمود قزوینی	مصر
۲- آثار ابی العلاء المعری	ابو عبد الله محمد بن احمد مقدسی بنشاری موجود ۳۴۵ھ	لا ندن
۳- احسن التقاسیم	ابو الولید	ازرقی مکی مکرم
۴- اخبار مکه	ابو حنیفه احمد بن داؤد دینوری ۲۸۱ھ	مصر
۵- الاخبار الطوال	ابو الحسن علی بن حسین مسودی ۳۲۵ھ	مصر
۶- اخبار الزمان	۷- اخبار اعلام اخبار حکماء مختصر وزیر جمال الدین یوسف تفتی ۳۷۷ھ	لا ندن
۸- الزور فی تاریخ الحکماء	۹- اسماء المغتالین من الاشراف	ابو جعفر محمد بن حبیب بغدادی ۳۲۵ھ
	فی الجبائیت والاسلام	مصر
۹- اسلامی ہند کی عظمت رفتہ	قاضی اطہر مبارک پوری	دہلی
۱۰- الاعلاق المنصیہ	ابو علی احمد بن عمر ابن رستہ	لا ندن
۱۱- الاکمال فی رفع الارعیاب	ابو نصر علی بن ہبیتہ الشہین ماکولہ ۴۸۷ھ	میدناپور
۱۲- کتاب الاموال	ابو عبیدہ قاسم بن سلام ہروی ۳۳۳ھ	مصر
۱۳- کتاب الاغانی	ابو انفرج علی بن حسین اصفہانی ۳۵۶ھ	مرو سیوت
۱۴- کتاب الانساب	ابو سعد عبد الکریم بن ابوبکر محمد سمعانی ۳۶۲ھ	مصر

۳۳۰. تاریخ خلیفه بن خیاط
خلیفة بن خیاط، شباب بصری ۲۴۲ هـ دمشق
۳۳۱. تاریخ ابن خلدون کتاب العبر
عبد الرحمن بن محمد بن خلدون مغربی
۳۳۲. دیوان المبتداه والنجر
۲۴۲ هـ مصر
۳۳۳. تاریخ یعقوبی
احمد بن ابویعقوب اسحاق بن جعفر یعقوبی لایطون، بیروت و نجف
۳۳۴. تاریخ الکامل (تاریخ ابن اثیر)
ابو الحسن عزالدین بن علی بن اثیر جری ۲۴۲ هـ مصر
۳۳۵. تاریخ ابن عساکر (مختصر)
ابو القاسم علی بن هبة الشد مشقی، ابن عساکر ۵۵۴ هـ مصر
۳۳۶. التحفة البهیة فی طبقات الشافعیة
عبد الله بن مجاری، مشرقادی
۳۳۷. تحفة الالباب
ابو حامد محمد بن عبد الرحیم غزالی اندلسی موجود
۳۳۸. تهذیب التهذیب
احمد بن علی بن حجر عسقلانی ۸۵۲ هـ حیدرآباد
۳۳۹. تذکرة الحفاظ
امام ذہبی ۷۴۸ هـ حیدرآباد
۳۴۰. ترتیب المدارک و تقریب المسالك
قاسمی عیاضی بن موسی سیمی ۵۴۲ هـ بیروت
۳۴۱. معرفة اعلام مذهب مالک
مسعودی ۳۴۵ هـ یورپ و مصر
۳۴۲. القنیة والاشراف
جایز ۵۲۵ هـ مصر
۳۴۳. التبصرة بالتجارة
ابو عبد الله محمد بن عمر، فخرالدین رازی ۵۲۵ هـ مصر
۳۴۴. تفسیر کبیر (تفسیر رازی)
ابو منصور عبد الملك بن اسمعیل ثعالبی
۳۴۵. شمار انقلاب فی المضاف
نیشاپوری ۵۲۵ هـ مصر
۳۴۶. والمنسوب
ابو عمرو یوسف بن عبد البر ۵۲۵ هـ مصر
۳۴۷. جامع بیان العلم

- ٢٨- كتاب الجرح والتعديل
 ابو محمد عبد الرحمن بن ابو جاتم رازي ٢٢٦ هـ حيدرآباد
- ٢٩- جمهرة نسب قرشي واخبارها
 ابو عبد الله زبير بن بكار مكي ٢٥٦ هـ مصر
- ٥٠- جمهرة انساب العرب
 ابو محمد علي بن احمد بن سعيد بن حزم
 اندلسي ٢٥٦ هـ { مصر
- ٥١- الجواهر المضية في طبقات
 ابو محمد محي الدين عبد القادر بن ابو
 الوفا محمد قرشي ٢٤٥ هـ { حيدرآباد
- ٥٢- جامع كرامات الاولياء
 يوسف بن اسمعيل نيهاني
 مصر
- ٥٣- حسن المحاضرة في اخبار مصر
 جلال الدين عبد الرحمن بن ابو بكر
 سيوطي ٩١١ هـ { مصر
- ٥٤- كتاب الحيوان
 جاحظ
 بيروت
- ٥٥- خاص الخاص
 ابو منصور عبد الملك بن محمد بن اسمعيل شعاعي
 ٢٦٦ هـ { بيروت
- ٥٦- خلاصة تذهيب الكمال
 صفى الدين احمد بن عبد الله خرزرجي
 مصر
- ٥٧- ديوان المعاني
 ابو هلال حسن بن عبد الله عسكري ٣٩٥ هـ مصر
- ٥٨- ديوان الحماسة ابن شجري
 ابواساوات هبة الله بن علي بن شجري ٥٢٢ هـ حيدرآباد
- ٥٩- كتاب الذخائر والتحف
 قاضي شيدني نصير
 كويت
- ٦٠- كتاب الذيل والتكملة لكتابه
 ابو الله محمد بن محمد بن عبد الملك الفساري
 مراكشي { بيروت
- (بقية السطر الرابع)
- ٦١- جامعة لفنون نافذة في شري
 ابو الحسن مختار بن حسن بن عبدون
 متطيب بغدادى { مصر
- الرفيق وتقليب البعيد

٤٢. رسل الملوك ومن يصلح الوسيلة [ابو علي حسين بن محمد، ابن الفرار]
 والسفارة { " " } مصر
٤٣. رسائل جاحظ جاحظ
 ٤٤. رجال الهند قاضي الطهر مبارک پوری
 ٤٥. رجال الکشي " " بجبی
٤٦. رحلة سليمان التاجر (سلسلة سليمان تاجر موجود ٢٣٣هـ)
 (التواريخ) { " " } پیرس
٤٧. رحلة ابي زيد السیراني [ابو زيد حسن سیراني موجود ٢٢٢هـ]
 (سلسلة التواريخ) { " " } پیرس
٤٨. رحلة ابن بطوطه (تحفة ابو عبد بن بطوطه طبعی مغربی)
 (النظار) { سیم } مصر
٤٩. شذرات الذهب باختيار من [ابو الفلاح عبد الحی بن عماد حلبی]
 ذهب [١٠٤٩هـ] مصر
٥٠. صور الارض (نتخابات) [ابو القاسم ابن جوقی یبسی بغدادی بعد]
 [١٠٣٥هـ] لا مژدن
٥١. صبح الاعشی فی صناعة الانشار ابو العباس احمد قلعشدری مغربی ٨٢٢هـ مصر
٥٢. صفوة الصفوة [ابو الفرج جمال الدین عبد الرحمن بن علی]
 [جوزی ٨٥٩هـ] حیدرآباد
٥٣. مخی الاسلام احمد امین مصر
٥٤. کتاب الفهم فار والمترکین [ابو عبد الرحمن احمد بن علی بن ضعیب]
 [نسائی ٨٣٥هـ] هند

- ٤٠ - الطبقات الكبرى (ابن سعد) ابو عبد الله محمد بن سعد واقفي بخداي سنة ٢٣٣ هـ بيروت
- ٤١ - الطبقات السنية في تراجم الحنفية [مولى تقي الدين عبد القادر حمي حنفي مصري] [غزي سنة ٢٥٠ هـ] مصر
- ٤٢ - طبقات فحول الشعراء ابو عبد الله محمد بن سلام حمي بصري سنة ٢٣١ هـ مصر
- ٤٣ - طبقات الشعراء عبد الله بن معتمر سنة ٢٩٦ هـ مصر
- ٤٤ - طبقات الامم ابو القاسم صاعد بن احمد اندلسي سنة ٢٩٣ هـ مصر
- ٤٥ - طبقات الاطباء زعيون الانبار ابو العباس احمد بن قاسم خزرجي، ابن [ابي ابيهم] مصر
- ٤٦ - طبقات الفقهاء [ابو اسحاق ابراهيم بن علي بن يوسف شيلزي] [سنة ٢٤٤ هـ] مصر
- ٤٧ - طبقات الشافعية الكبرى ابو نصر تاج الدين عبد الله بن تقي الدين [سكي سنة ٢٥٠ هـ] مصر
- ٤٨ - طبقات الشافعية ابو بكر بن هدايت الله حسيني سنة ١٠١٥ هـ مصر
- ٤٩ - طبقات الحنابلة قاضي ابو الحسين محمد بن ابو يعلى موصلي مصر
- ٥٠ - طبقات الفقهاء الشافعية ابو عاصم محمد بن احمد عبادي سنة ٢٥٠ هـ لايدن
- ٥١ - طبقات الصوفية ابو عبد الرحمن [سكي] مصر
- ٥٢ - الطبقات الكبرى (لوائح الانوار) [عبد الوهاب شعرائي] [سنة ١٠١٥ هـ] مصر
- ٥٣ - طبقات القراء لغايتة النهاية [ابو الخير محمد بن محمد جزري سنة ١٠٣٢ هـ] مصر
- ٥٤ - طبقات النحويين واللغويين ابو بكر محمد بن حسن زبيدي سنة ١٠٣٢ هـ مصر

۹۰. ظفر الوالد بنظروا له
عبد الله بن محمد بن عمر حاجي دبیر مکی لا ندن مصر
۹۱. عصر المامون
ابو عبد الله شمس الدين محمد بن احمد بن عثمان زميني ۲۳۵ هـ { کویت
۹۲. العیونی خبر من غیر
بزرگ بن شهریار ناخدا دامهرزی لا ندن
۹۳. عجائب الهند
ابن عبد ربہ اندلی ۲۳۵ هـ مصر
۹۴. العقد الفرید
۹۵. العقد الثمین فی تاریخ البلدان
تقی الدین محمد بن احمد بن علی ناسی کمی ۲۳۵ هـ مصر
۹۶. العقد الثمین فی فتوح الهند ومن قاضی الطهر مبارک پوری
در قبضها من الصحابة والتابعین { ہند
۹۷. یسوع الاخبار
ابو محمد عبد الله بن مسلم بن قتیبہ دینوری { مصر
۹۸. غریب المحدث
ابو عیید قاسم بن سلام ہروی ۲۳۵ هـ حیدرآباد
۹۹. فتح الباری شرح صحیح بخاری
احمد بن علی بن حجر قلائی ۸۵۲ هـ مصر
۱۰۰. فتوح البلدان
ابو الحسن احمد بن یحیی بن داؤد بلاذری { بغدادی ۲۶۹ هـ
۱۰۱. کتاب الفہرست
ابو الفرج محمد بن اسحاق ابن ندیم بغدادی { مصر
۱۰۲. فہرست ابی بکر بن خیر الاشبیلی
ابو بکر بن خیر اشبیلی مصر
۱۰۳. کتاب الکفی والاسمار
ابو بشر محمد بن احمد بن حماد دولابی ۲۳۵ هـ حیدرآباد
۱۰۴. الکامل فی اللغة والادب
ابو العباس محمد بن زید متزنجیری ۲۸۹ هـ مصر
۱۰۵. کشف الظنون عن اسامی الکتب الفخانی حاجی خلیفہ چلی
استنبول

- ۱۰۶ - لسان العرب محمد بن کرم بن منظور مصری افریقی ۳۸۵ هـ مصر بیروت
- ۱۰۷ - لسان المیزان احمد بن علی بن حجر عسقلانی ۸۵۲ هـ حیدرآباد
- ۱۰۸ - الباب فی تہذیب الانساب ابو الحسن عزالدین علی بن محمد خبری ۳۸۳ هـ مصر
- ۱۰۹ - الاوقاف فی معالم الخلافۃ ابو العباس احمد بن عمری قلعندی ۳۸۳ هـ کویت
- ۱۱۰ - جہم الشہرار ابو عبد اللہ محمد بن عثمان بن مؤنی مرزبانی ۳۸۳ هـ مصر
- ۱۱۱ - معجم البلدان ابو عبد اللہ شہاب الدین یاقوت بن عبد اللہ ۳۸۳ هـ مصر
- ۱۱۲ - معجم المصنفین محمود حسن ثوکی بیروت
- ۱۱۳ - الموشی اذ الطرف والظفر ابو الطیب محمد بن اسحاق بن یحیی الوشاد بیروت
- ۱۱۴ - مقال الطالبین ابو الفرج علی بن حسین اموی صفہانی ۳۸۳ هـ مصر
- ۱۱۵ - المنتظم ابو الفرج عبد الرحمن بن علی ابن جوزی ۳۹۰ هـ حیدرآباد
- ۱۱۶ - مناقب الامام احمد مناقب حیدرآباد
- ۱۱۷ - مرآة الزمان ابن سبط جوزی حیدرآباد
- ۱۱۸ - مرآة الجنان وعبرة الیقین ابو محمد عبد اللہ بن علی یافعی کی ۳۸۳ هـ حیدرآباد بیروت
- ۱۱۹ - معرۃ علوم الحدیث ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ حاکم نیشاپوری ۳۸۳ هـ مصر
- ۱۲۰ - مشہد النسبۃ فی الرجال ابو عبد اللہ محمد بن محمد بن عمار ۳۸۳ هـ مصر
- ۱۲۱ - کتاب المجروحین من محدثین ابو حاتم محمد بن حبان ۳۸۳ هـ حیدرآباد
- ۱۲۲ - المحدث الفاضل بین الراوی قاض حسین بن عبد الرحمن بن خلاد ۳۸۳ هـ بیروت

- ۱۲۳- المؤلفات والمختلف في اسما { ابو محمد عبد الغنى بن سعيد ازدي }
نقله المحدث، { مصري ۳۹۵ هـ } هند
- ۱۲۴- المنتقى لابن الجارود { عبد الله بن علي بن جارود ۳۹۵ هـ } مصر
- ۱۲۵- مختصر الترغيب والترهيب حافظ ابن حجر عسقلاني ۳۹۵ هـ هند
- ۱۲۶- ميزان الاعتدال امام ذهبي ۳۹۵ هـ مصر
- ۱۲۷- كتاب المعارف { ابو محمد عبد الله بن مسلم بن قتيبة } مصر
- ۱۲۸- مروج الذهب ابو الحسن علي بن حسين مسعودي ۳۹۵ هـ مصر
- ۱۲۹- كتاب الحجر ابو جعفر محمد بن جبيب بن ادي ۳۹۵ هـ حيدرآباد
- ۱۳۰- كتاب المنقح " " حيدرآباد
- ۱۳۱- المسالك والممالك { ابو القاسم عبید الله بن احمد ابن خرواذبه (عبد مقصد) } لا ندن
- ۱۳۲- مسالك الممالك ابو اسحاق ابراهيم بن محمد فارسي اصطخری لا ندن
- ۱۳۳- كتاب الملل والنحل محمد بن عبد الكريم شهرستاني ۳۹۵ هـ معروفندن
- ۱۳۴- المحمدون من الشعراء وشعارهم ابو الحسن جمال الدين علي بن يوسف القفطي ۳۹۶ هـ حيدرآباد
- ۱۳۵- كتاب المحتسب ابو الفتح عثمان بن جني مصر
- ۱۳۶- كتاب المقتضب ابو العباس محمد بن يزيد مبرد ۳۹۵ هـ مصر
- ۱۳۷- نجات الرشيد ملا عبد القادر بدایوني لا نور
- ۱۳۸- نكت البیان فی نکت البیان صلاح الدين خليل بن ابيك صفدي ۳۹۵ هـ مصر
- ۱۳۹- تشوار المحاضر و اخبار المذكرة قاضي ابو علي محسن بن علي تنوخي ۳۹۵ هـ مصر

- ۱۴۱- نیل الاجتهات بقطرینا الدیاج { ابوالعباس احمد بن احمد بن محمد بن علی کراچی
 { بمبئی { مصر
- ۱۴۲- کتاب الوفیات { ابوالعباس احمد بن علی خطیب، ابن
 { قنقد قسطنطینی، ابو عبد الله { بیروت
- ۱۴۳- کتاب العرافی بالوفیات صلاح الدین خلیل بن ایوب صفدی طهران
- ۱۴۴- کتاب الوزر راز والکتاب ابو عبد الله محمد بن عبدوس هیشلمی مصر
- ۱۴۵- وفیات الایمان (ناسیخ) شمس الدین احمد بن ابراهیم بن ابوبکر
 { ابن خلد کان { ایران
- ۱۴۶- کتاب الوریة ابو عبد الله محمد بن داؤد بن جراح ۲۹۶ مصر
- ۱۴۷- کتاب الیهد (کتاب مالهند) البوریجان محمد بن احمد بیرونی ۴۳۳ لندن

فہرست مضامین

خلافت عباسیہ اور ہندوستان

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۳	منذر بن زہیر سیاری سندھی کی قیسیاں میں بغاوت اور ناکامی،		پیش لفظ: از حضرت مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب عثمانی رید مجید، ناظم ندوۃ المصنفین دہلی،
۵۴	سندھ میں خوارج کی آمد اور سلیمان بن ہشام کا قتل،		مقدمہ مصنف
۵۶	عیینہ بن موسیٰ کی امامت،	۳۳	تہذبات
۵۶	قہاکلی اور فوجی شورش،		
۵۸	عیینہ بن موسیٰ کی خلافت سے ہرتائی اور بغاوت،	۳۴	خلافت عباسیہ اور ہندوستان
۶۰	عیینہ کے پاس مال و دولت کی فراوانی		مغلس بن سری عبدی کی آمد اور منصور بن بن جہود کلہی کے مقابلہ میں ناکامی،
۶۰	عمر بن حصص ہزار مرد کلہی کی آمد اور بغاوت کا خاتمہ،	۳۹	موسیٰ بن کعب تمیمی کی آمد اور منصور بن جہود کا خاتمہ،
۶۳	عقبہ بن مسلم ازدی کی سندھ سے بغداد کو روانگی، اور خلیفہ کے لئے فخری،	۵۲	منصورہ کی مرمت بحاجت مسجد کی توسیع اور فتوحات،

۸۹	کشمیر اور دیگر علاقوں میں غزوات و فتوحات	محمد بن عبد اللہ بن حسن اور ابیہا سمین	۹۳	عبد اللہ بن حسن کی سندھ میں آمد
۹۰	قتل امیل سے متعلق عربوں کا صفایا			عبد اللہ الاشتر بن محمد کی سندھ میں آمد
۹۰	ملتان کی فتح			اور عمر بن حفص کی بیعت
	ہشام بن عمر کے دربار میں طبع بن	۹۱		ابو جعفر منصور کا خط اور عمر بن حفص کی
۹۳	ایساں شاعر کی آمد اور داود دہش			نیلہ جوئی
	بطام بن عمر تغلبی کی امارت و مغزولی	۹۲		جس بن حرک بنقی امارت اور عمر بن
۹۳	اور عبید بن خلیل قیس کی امارت			حفص کی بغداد اور وانگی
	عبید بن خلیل کی منصورہ میں موت	۹۱		ہشام بن عمر و تغلبی کی امارت
۹۶	ور محمد بن عبید کی جالستانی	۹۲		عبد اللہ الاشتر اور ان کے ساتھیوں
	منصوری دور میں ہندوستان سے			کا قتل
۹۷	مقتل چند واقعات	۹۳		ایک راحہ سے جنگ اور محمد بن عبد اللہ
	ہندی ڈاکوؤں کا شہر قیدیوں			الاشتر کی بغداد کو روانگی
۹۷	کویر غماں بنانا	۹۷		علی بن قنبر بن عبد اللہ کی ہندوستان
۹۸	ہندوستان کے قیدیوں کی جان بخشی			میں آمد
	شیخ بامیان کا اسلام اور اس کا اعزاز	۹۷		ہشام بن عمر کے غزوات و فتوحات اور
۹۹	ادرام			کھارناموں کا اجمالی تذکرہ
	ابو جعفر منصور کی ہندیوں کے بارے	۹۸		کجور پر حملہ اور اس کے نتائج
۹۹	میں مملو مات	۹۱		کنہ جہاں کی فتح
	ابو جعفر منصور کے زمانہ میں اہل منصورہ	۹۳		عمر بن عبد اللہ کی تیارات میں بہا و بیعت
۱۰۰	کے بارے میں ایک غلط روایت			کی فتح
۱۰۱	سبب ہجرت کا عربی میں ترجمہ اور نہ انجیر	۸۷		

	روح بن حاتم مہلبی کی امارت اور		سندھ و مہند اور عجم کے بادشاہوں	
	سہاٹیوں کی شورش،	۱۰۶	کو مہدی کی دعوت اطاعت و سلام	۱۱۷
	سہاڑ سبوت (گجرات) کی فتح ۱۲۷ھ	۱۰۷	محمد بن لیث بن حریف خزائی کی قتی	۱۱۸
	یزید بن حاتم مہلبی کی ذیلی امارت،	۱۰۸	ابو حارثہ ہندی مہدی کے سرکاری خزانہ	۱۱۹
	سلیمان بن قبیعہ مہلبی کی ذیلی امارت،	۱۰۹	کا کلید بیدار	۱۲۰
	اور خلیل بن احمد فراہیدی کو سندھ		مہدی کی باندی سکرہ سندھ،	۱۲۱
	آنے کی دعوت،		ایک ٹاروا واقعہ در سندھی غلاموں	
	روح بن حاتم کی مغزولی اور نصر بن	۱۱۰	کی ناقدری	۱۲۲
	اشعث خزاعی کی امارت،	۱۱۱	لیث بن طریف کی دوبارہ امارت -	۱۲۳
	سندھ امیر بصرہ محمد بن سلیمان ہاشمی کی	۱۱۲	سالم بن ابوسالم یونسی کی امارت	۱۲۴
	ماتحتی میں،	۱۱۳	سالم یونسی کی موت، اور ابراہیم	۱۲۵
	محمد بن سلیمان کے پاس سندھ اور	۱۱۴	بن سالم کی قتی امارت،	۱۲۶
	مکران کے حصے،	۱۱۵	اسحاق بن سلیمان ہاشمی کی امارت	۱۲۷
	عبدالملک بن شہاب سمی کی چند روزہ	۱۱۶	طیفور بن عبداللہ حمیری کی امارت اور	۱۲۸
	امارت اور نصر بن محمد ابن اشعث	۱۱۷	سندھ میں قبائلی عصیب کا زور،	۱۲۹
	کی واپسی،	۱۱۸	سعید بن مسلمہ ہاشمی کی امارت اور اس کے	۱۳۰
	نہیر بن عباس ہاشمی کی امارت،	۱۱۹	ہبائی بن شریح بن مسلم بن ناہنا سب روید	۱۳۱
	سفیج بن عمرو تغلبی کی امارت اور سندھ	۱۲۰	سندھ والی بصرہ عیسیٰ بن جعفر بن	۱۳۲
	میں قبائلی عصیت کا زور،	۱۲۱	منصور کی ماتحتی میں،	۱۳۳
	لیث بن طریف خزاعی کی امارت اور	۱۲۲	محمد بن عبدی تغلبی کی امارت اور قبائلی	۱۳۴
	جالوں کا صفایا،	۱۲۳		

۱۳۶	بارونی زور میں تہندوستان سے آمدنی،	۱۳۶	عصیت کی شدت
۱۳۷	۲۵ برس میں داؤد بن یزید کی موت اور	۱۳۷	تسخیر بلقان میں ناکامی
۱۳۸	بشر بن داؤد کی امارت	۱۳۸	عبدالرحمن بن سلیمان ہاشمی کی امارت
۱۳۸	بشر بن داؤد کی سرکشی،	۱۳۹	اور عبداللہ بن علاء رضی کی نیابت
۱۳۹	ابراہیم بن عبداللہ مہلبی کی علیہ امارت اور	۱۳۹	ایوب بن جعفر بن سلیمان کی امارت
۱۳۹	بغلاوت میں شرکت	۱۳۹	اور سلیمان بن سعید کی سندھ میں آمد
۱۳۹	حاجب بن صالح کی مکران میں آمد	۱۳۱	داؤد بن یزید مہلبی کی امارت اور ننداریہ
۱۳۹	اور ابراہیم بن عبداللہ سے گفتگو،	۱۳۱	کی شورش، یزید کے دربار میں ایک بدوی شاعر
۱۵۱	غسان بن عباد کی آمد اور بشر بن داؤد	۱۳۱	منصور بن یزید مہلبی کی آمد اور نزاریہ سے
۱۵۱	کی حوالگی،	۱۳۲	جنگ میں اس کی موت،
۱۵۳	غسان کا طبیب فاضل ابراہیم بن خزارہ	۱۳۵	داؤد بن یزید کی آمد اور نزاریہ کا قتل
۱۵۳	سندھی مور کا گوشت،	۱۳۵	عام
۱۵۴	سندھ کے ایک عجیب و غریب مچھلی،	۱۳۸	سوراشٹر کی فتح،
۱۵۵	موسوی بن علی برکی کی امارت اور اچہ بچال	۱۴۰	سندھ وغیرہ میں خوار سے جنگ اور فتح
۱۵۵	سے جنگ،	۱۴۱	ہارون رشید کو ایک ہندی راجہ کا ہدیہ
۱۵۶	موسوی بن یحییٰ کے دیگر کام اور موت،	۱۴۳	ایک اور ہندی راجہ کا تحفہ اور ہندو کی تحریک
۱۵۶	ماسونی دور میں سنجان (گجرات) میں	۱۴۳	ایک ہندی تہذیبی بن خالد برکی کے دربار میں
۱۵۶	دولت ماہانہ کا قیام	۱۴۳	ہارون رشید کے خزانہ میں غریب ہندی
۱۵۸	سنجان کی برادرانہ جنگ میں خلافت	۱۴۳	ہارون رشید کے علاج کے لئے منکہ ہندی
۱۵۸	کی فوجی مداخلت،	۱۴۳	کی بغداد میں آمد،
۱۶۰	راجہ تمبلی کا قبول اسلام	۱۴۵	ہندی غلام و غنیمت کی فروغ و اشاعت
		۱۴۵	اور طب و حکمت کی منتقلی،

۱۷۵	سمندری ڈاکوؤں سے دوسری جنگ	۱۷۱	تبت کے راجہ کا قبول اسلام اور کعبہ کیلئے گراں قدر نذرانہ
۱۷۶	عربوں کی قبائلی جنگ میں		راجہ رہی بنگال کا خط اور ہدیہ
۱۷۷	عمران بن موسیٰ کا قتل	۱۷۲	مامون کے نام
۱۷۸	عمران بن موسیٰ کی متروکات اور مال و دولت	۱۷۳	مامون کا خط اور ہدیہ راجہ رہی کے نام
۱۷۹	عمران کے اسلحہ جنگ		مامون اور ان کے بعد زفاف پر
۱۸۰	خلیفہ واثق کی خدمت میں ہندی ہدایا و تحائف	۱۷۴	ایک راجہ کا تحفہ
۱۸۱	راجہ عسیفان کا قبول اسلام	۱۷۵	مامون کو ہاتھی کا تحفہ
۱۸۲	افشین کی اعزازی امارت سندھ		احمد بن نعیم بندادی کی سندھ میں نظر بندی
۱۸۳	ایک اور برہمنی امیر سندھ	۱۷۶	عمران بن موسیٰ برہمنی کی امارت
۱۸۴	جاحظ کی مالی امداد	۱۷۷	قیقان کے جاٹوں سے جنگ اور فتح
۱۸۵	بحر بصرہ میں ڈاکوؤں سے جنگ	۱۷۸	شہر بیضاہ کی تعمیر
۱۸۶	عراق سے جاٹوں کا قلع قمع		دبیل میں جیل خانہ کی تعمیر اور اس کی مرمت
۱۸۷	عنبد بن اسحاق حنبلی کی امارت اور متغلبوں کا صفایا	۱۷۹	قتیل میل کے متغلب محمد بن خلیل سے جنگ
۱۸۸	۲۳ھ میں سوراشر کی فوج	۱۸۰	اور اس کی گرفتاری
۱۸۹	جبال سندھ میں خواررج کی روپوشی		سمندری ڈاکوؤں سے پہلی جنگ
۱۹۰	ہارون بن ابو خالہ مروزی کی امارت	۱۸۱	اور بند کی تعمیر
۱۹۱	سندھ و سکران محمد المنتصر کی ولی عہدی میں	۱۸۲	جاٹوں کی شناخت کے لئے مہر لگانا
۱۹۲		۱۸۳	اور جزیہ کی وصولی

عمر بن عبدالعزیز ہجاری کی سندھ میں
آخری عباسی امارت

۱۹۶ متوکل کا سفیر ہندی راجہ کی خدمت میں
اور باہمی ہدایا و تحائف

۱۹۷ ہندی تلوار سے متوکل کا قتل

۱۹۸ عمر بن عبدالعزیز کی خود مختاری اور سندھ میں

دولت ہجاریہ کا قیام ۲۴۷ھ

۲۰۱ سوراشر میں سمندری ڈاکوؤں سے جنگ

۲۰۱ ایک اور متعذب حاکم ابو صمہ

۲۰۱ سندھ کے بعض علاقوں پر یعقوب بن

۲۰۲ بیٹ صفار کی حکومت

علاقہ سندھ میں صفاریوں کے غزوات و

فتوحات

عباسی خلفاء کو صفاریوں کی طرف سے

ہندی ہدایا و تحائف

۲۰۴ صفاری حکومت پر اجمالی نظر

۲۰۴ ملتان میں دوسرا مہمہ کا قیام حدود ۲۷۵ھ میں

۲۰۴ مکران میں دولت معدانیہ کا قیام حدود ۳۳۵ھ میں

۲۰۴ طوران میں دولت متغلبہ کا قیام

۲۱۰ حدود ۳۳۵ھ میں

(۲۱۱)
امارت بحر لہرہ اور بحری ڈاکوؤں سے جنگ

۲۱۲ بحر لہرہ اور بلاد بحر لہرہ

۲۱۵ چند مشہور شہر اور جزائر جو ڈاکوؤں

۲۱۵ کی زد پر رہا کرتے تھے

۲۱۵ جزیرہ قیس

۲۱۶ جزیرہ جاسک

۲۱۶ راس الجحیمہ

۲۱۶ میراث

۲۱۶ ہرمز

۲۱۶ قلعہ ہات

۲۱۶ کچھ اور سوراشر میں سمندری

۲۱۶ ڈاکوؤں کی کثرت

۲۲۰ ان کی غارت گری کے طریقے اور

۲۲۰ چند واقعات

۲۲۴ ڈاکوؤں سے جہازیوں اور مسافروں

۲۲۴ کی جنگ

۲۲۴ راجے مہاراجے اور بحری ڈاکو

۲۲۹ ۱۳۱ھ میں امارت بحر لہرہ کا قیام

۲۳۰ اور ڈاکوؤں سے پہلی جنگ

۲۳۰ دوسری جنگ

۲۳۳	امین کے عہد میں	۲۳۰	تیسری جنگ
۲۳۳	ماسون کے عہد میں	۲۳۱	چوتھی جنگ
۲۳۴	معتصم کے عہد میں	۲۳۲	پانچویں جنگ
۲۳۴	واثق کے عہد میں	۲۳۲	چھٹی جنگ
۲۳۵	متوکل کے عہد میں	۲۳۲	ساتویں جنگ
۲۳۵	منصور کے عہد میں	۲۳۳	آٹھویں جنگ
۲۳۵	مہتاقین کے عہد میں	۲۳۳	نویں جنگ
۲۳۶	معز کے عہد میں	۲۳۳	دسویں جنگ
۲۳۶	مہدی کے عہد میں	۲۳۳	گیارہویں جنگ
۲۳۶	معتد کے عہد میں	۲۳۴	بارہویں جنگ
۲۳۷	معتضد کے عہد میں	۲۳۴	تیرہویں جنگ
۲۳۷	مختلف قبائل کے امراء سندھ	۲۳۴	چودھویں جنگ
۲۳۸	ہاشمی اور عباسی	۲۳۵	پندرہویں جنگ
۲۳۸	موالی	۲۳۵	جاٹوں سے لڑائیاں
۲۳۸	مہلبی	امارات، اور ملکی و شہری انتظامات (۲۳۷)	
۲۳۹	برسکی		
۲۵۰	دیگر قبائل	۲۳۸	ابوالعباس سقاح کے عہد میں
۲۵۰	بنو تمیم	۲۳۹	ابوجعفر منصور کے عہد میں
۲۵۰	بنو تغلب	۲۴۰	مہدی کے عہد میں
۲۵۰	بنو یاسر	۲۴۱	مادی کے عہد میں
۲۵۰	بنو ضبہ	۲۴۱	ہارون رشید کے عہد میں

۲۶۴	غذا اور دسترخوان	۲۵۰	بنو طے
۲۶۵	امرار کے انتخاب میں مشورہ	۲۵۰	بنو ثعلبہ
	شرکائے امارت یا ذیلی امرار اور	۲۵۰	بنو خزاعہ
۲۶۷	اعوان و انصار	۲۵۰	بنو مسیح
۲۶۹	کاتب یعنی میرمنشی	۲۵۰	بنو مہیار
۲۶۹	خدا ر اور امرار میں خط و کتابت	۲۵۱	صفاری
۲۷۲	سفارت اور وفادت	۲۵۱	متقالب امراء
۲۷۴	سندھ امراء کے عراق وغیرہ کی ماتحتی میں		منصور بن جمہور کلبی اور
۲۷۵	بعض امرار کی سرتابی اور بغادت	۲۵۱	منصور بن جمہور کلبی
	مرکزی دارالامارہ منصور، اور علاقائی	۲۵۱	قندابیل کے تغلب عرب
۲۷۶	دارالامارات	۲۵۲	ملتان کے تغلب عرب
۲۷۷	حکومت کی ضروریات اور سرکاری شعبے	۲۵۳	منصورہ کے تغلب عرب
	ہندوستان سے خلافت عباسیہ کی	۲۵۳	محمد بن خلیل حاکم قندابیل
۲۷۷	سالانہ آمدنی	۲۵۴	ابو محمد بولی کندہ
۲۷۸	بیت المال یعنی سرکاری خزانہ	۲۵۴	عثمان اور دوسرے تغلب عرب
۲۷۹	بیت الصرف	۲۵۵	سندان کے امرار
۲۷۹	جیل خانہ	۲۵۵	جو امرار یہاں مرے یا قتل ہوئے
۲۸۰	برید یعنی ڈاک	۲۵۶	مشاہیر حکومت و سیاست
۲۸۱	فوج اور فوجی چھاؤنی	۲۵۷	ہریاب علم و فن کی قدردانی
۲۸۲	نظام حکومت اور ملکی و شہری قوانین	۲۶۰	امرار کی شخصی اور خانگی زندگی
۲۸۳	غزوات و فتوحات کی حیثیت	۲۶۲	مکانات

عرب و ہند کے تعلقات (۳۰۲)

۳۰۲	اسلام اور مسلمان اہل ہند کی نظر میں	۲۸۵	عشر، خراج الہد جزیرہ
۳۰۵	یہاں کی پرکشش چیزیں	۲۸۵	غیر مسلم رعایا میں ذمی اور غیر ذمی
۳۰۶	اہل ہند کا سلوک مسلمانوں سے	۲۸۷	ذمی اسلامی فوج میں
	خلیفۃ المسلمین کی عظمت کا	۲۸۸	عباسیہ اور کریمیہ فوج میں
۳۰۶	اقرار و اعتراف	۲۸۸	ہندی سپاہی
۳۰۷	اہل ہند کی مسلمانوں سے محبت	۲۹۰	مذہبی آزادی
	راجوں، چھوٹے راجوں اور ان کی رعایا	۲۹۰	راجوں، چھوٹے راجوں، برصغیر و غیرت قبول اسلام
۳۰۷	کی عربوں سے محبت و عقیدت	۲۹۱	ہندی حکماء و اطباء اور فلاسفہ کا
	مسلمانوں کو دیاری آداب اور	۲۹۱	برصغیر و غیرت قبول اسلام
۳۱۲	ملکی قوانین سے آزادی	۲۹۳	رفاہ عام کے کام اور ملکی خدمات
۳۱۷	ہندو مت یعنی محکمہ قصار	۲۹۳	امن و امان
۳۲۰	مسلمانوں کا رعب و اب	۲۹۳	عدل و انصاف
۳۲۲	پرہیزگاری اور بلند کرداری کے اثرات	۲۹۳	تعمیرات
۳۲۲	عربی و ہندی تہذیب و تمدن کا امتزاج	۲۹۵	منصورہ کی مرمت اور جامع کی توسیع
۳۲۵	ہند اور اہل ہند مسلمانوں کی نظر میں	۲۹۶	گندھارا میں مسجد کی تعمیر
	اہل ہند کے اوصاف و کمالات	۲۹۶	شہر برصغیر کی تعمیر
۳۲۶	اور علم و فن کا اعتراف	۲۹۶	میدانہ کی تعمیر
۳۳۱	اہل ہند کا جذبہ حب الوطنی	۲۹۷	نہر کا اجراء
۳۳۲	ہندوستان کے امن و انصاف کا اعتراف	۲۹۷	دریل کی مرمت اور جیل خانہ کی تعمیر
		۲۹۸	سرائیں اور مہان خانے
		۳۰۱	پیداوار

۳۶۳	خرید و فروخت کے طریقے	۳۳۳	اہل ہند کا حسن و جمال
۳۶۴	تاجروں کی ایمانداری اور پارسیائی	۳۳۸	ہندی عورتوں کی خصوصیات
۳۶۶	چند علماء و مشائخ تاجران ہند		عورت اور اس سے عشق کے
	ہندوستان کی نفع بخش تجارت کی	۳۴۰	بارے میں حکمائے ہند کا نظریہ
۳۷۱	ایک مثال		شعرائے عرب اور ہندوستان کا
	ہندوستان کے تاجر دوسرے	۳۴۱	طبعی و تکتونی حسن و جمال
۳۷۲	ممالک میں	۳۴۵	مناکحت اور توالد و تناسل
	ہندی غلاموں کی تجارت اور	۳۴۷	غیر مسلموں کے ساتھ حسن سلوک
۳۷۵	دوکانداری میں صلاحیت و شہرت		عرب و ہند کے درمیان تجارت
	ہندی علوم و فنون اور علمائے ہند		(۳۴۹)
	(۳۷۷)		بحری تجارت اور ہندوستان کے
	ہندی علوم و فنون کو مسلمانوں نے	۳۵۰	بحری راستے
۳۷۷	پہلی بار دنیا میں متعارف کرایا		جہازوں میں سامان تجارت
۳۷۸	عباسی خلفاء کی ہندی علوم سے دلچسپی	۳۵۲	اور تجارت کی کثرت
۳۸۱	علم حساب و ہندسہ	۳۵۴	بحری ڈاکوؤں سے جنگ
۳۸۳	علم نجوم و فلکیات	۳۵۵	بری تجارت اور بری راستے
۳۸۵	علم طب		ہندوستان میں درآمد ہونے والے
۳۸۸	ہندی جڑی بوٹیاں اور دوائیں	۳۵۶	سامان اور اشیاء
۳۸۸	عزائم و تیرنجات		ہندوستان سے درآمد ہونے والے
۳۹۰	قصے کہانیاں	۳۵۷	سامان اور اشیاء
۳۹۰	نغمہ و موسیقی	۳۶۰	خرید و فروخت کی زبان

۳۹۱	ابوالعباس احمد بن محمد بن صالح منصور	۳۰۳
۳۹۲	احمد بن محمد ہندی کراچی	۳۰۳
<div style="border: 1px solid black; padding: 5px; text-align: center;"> اسلامی علوم و فنون اور علمائے اسلام (۳۹۳) </div>		
	ابو حامد احمد بن محمد منصوری	۳۰۳
	ابوبکر احمد بن محمد منصوری بکر آبادی	۳۰۳
۳۹۳	ابو محمد احمد بن حسین بن علی بامیان	۳۰۴
۳۹۴	ابو اسحاق ابراہیم بن سندی بن علی	۳۰۴
	بن بہرام اصفہانی	۳۰۴
۳۹۵	ابراہیم بن محمد بن ابراہیم دبلی محمد مکہ	۳۰۴
۳۹۶	اسلم بن سندی رازی	۳۰۵
۳۹۷	ابو ابراہیم اسماعیل بن سندی بغداد	۳۰۶
۳۹۸	اسماعیل بن محمد بن رجاہ سندی اسفرائینی	۳۰۶
۳۹۹	بشیر بن عمرو سندی مالکی	۳۰۶
۴۰۰	ابو محمد جعفر بن خطاب قضاوی	۳۰۶
۴۰۱	ابو القاسم جعفر بن محمد سرندی	۳۰۶
۴۰۲	حبیش بن سندی بغدادی	۳۰۶
۴۰۳	ابو محمد حسن بن حامد دبلی بغدادی	۳۰۶
۴۰۴	ابو القاسم حسین بن محمد بن اسد دبلی	۳۰۶
۴۰۵	ابوبکر حمدان بن محمد بن رجاہ سندی	۳۰۶
۴۰۶	اسفرائینی	۳۰۸
۴۰۷	خلف بن محمد موارینی دبلی	۳۰۸
جنگ اور اسلحہ جنگ		
خطابت اور فصاحت و بلاغت		
ہندی مسلمانوں کے حالات کی تالیف		
کالمیہ		
علمائے اسلام اور علمائے ہند		
عباسی عہد کے علمائے ہند کا اجمالی تعارف		
ابوبکر احمد بن سندی بغدادی		
احمد بن سندی بن فروخ بغدادی		
احمد بن سندی رازی		
ابو عمر احمد بن سعید بن ابراہیم ہندی		
ہمدانی		
ابوالعباس احمد بن عبد اللہ دبلی		
ابوبکر احمد بن قاسم بن سیما بن سندی		
بغدادی		
ابوبکر احمد بن محمد بن بارون دبلی		
بغدادی		
ابوالقوارس احمد بن محمد بن حسین		
سندی مصری		

۴۱۳	ابو الحسن علی بن احمد بن محمد دیلمی	۴۰۸	ابو سلیمان داؤد بن حصین بن متین نسوری
۴۱۴	علی بن موسی دیلمی	۴۰۸	ابو محمد رجا بن سندی اسفراینی
۴۱۴	علی بن عبد الله سندی	۴۰۹	ابو بکر سندی خواتیمی بغدادی
۴۱۴	علی بن اسماعیل سندی	۴۰۹	سندی بن ابو بارون
۴۱۴	ابو حفص عمر بن محمد بن سلیمان مکرانی	۴۰۹	ابو الهیثم سندی بن عبدویه رازی
	ابو العباس فضل بن مسکن بن سمیت	۴۰۹	سندی بن علی وراقی بغدادی
۴۱۴	سندی بغدادی	۴۰۹	سلیمان بن زبیع بن هشام سندی
۴۱۵	فضل بن احمد منصور اصفهانی		ابو داؤد سیبویه بن اسماعیل بن داؤد
	ابو جعفر محمد بن ابراهیم بن عبد الله	۴۱۰	قرزاری
۴۱۵	دیلمی مکی	۴۱۰	محمد ابراهیم دیلمی
۴۱۶	محمد بن احمد بن منصور بوتانی سندی	۴۱۰	ابو القاسم شعیب بن محمد بن احمد دیلمی
۴۱۶	ابو عبد الله محمد بن ایوب کلپی	۴۱۱	عباس بن عبد الله سندی
۴۱۶	ابو بکر محمد بن حسین بن محمد دیلمی شامی	۴۱۱	ابو محمد عبد الله بن سیمان سندی
۴۱۶	ابو عبد الله محمد بن رجا سندی اسفراینی	۴۱۱	ابو محمد عبد الله بن جعفر بن مره منصور
۴۱۷	ابو الحسن محمد بن عبد الله سندی	۴۱۲	عبد الله بن عبد الرحمن طیباری سندی
۴۱۷	ابو عبد الله محمد بن عبد الله دیلمی مفر شامی	۴۱۲	عبد الله بن محمد سندی
۴۱۷	ابو بکر محمد بن علی بن احمد بامیانی	۴۱۲	عبد الحمید بن زری قیردانی
۴۱۸	ابو العباس محمد بن محمد عبد الله دیلمی	۴۱۲	عبد الله بن حسن بن سندی دمشقی اردی
۴۱۸	ابو بکر محمد بن محمد بن رجا سندی اسفراینی	۴۱۳	ابو الفتح عبد الصمد بن عبد الرحمن سوپوری
۴۱۸	ابو القاسم منصور بن محمد سندی اصفهانی	۴۱۳	عبد الرحیم بن یحیی دیلمی
۴۱۸	ابو محمد موسی بن سندی جرجانی	۴۱۳	علی بن بنان بن سندی بغدادی

۴۲۷	علمائے سندھ و ہند	۴۱۹	ابوالحسن نصر اللہ بن احمد بن حاتم بن سیمہ ہندی
۴۲۹	علمائے اسلام کی ہندستان میں آمد اور تعلیم و تعلیم	۴۱۹	ہمد اللہ بن سہیل ہندی
۴۳۱	ابو اسحاق ابراہیم بن مالک بغدادی	۴۲۰	ابو حمزہ ہریم بن عبد الاعلیٰ بن فرات ہندی
۴۳۲	ابو بکر محمد بن معاویہ قرطبی، ابن الاحمر	۴۲۰	ابو جعفر ہندی
۴۳۳	ابو احمد خلف بن احمد بخاری	۴۲۰	ابو بکار ہندی
۴۳۳	ابو محمد عبد القوی بن محمد عبدی اندلسی	۴۲۰	ابو حذیفہ ہندی
۴۳۴	ابو سعد محمد بن حسین حرلی	۴۲۰	ابو لفرج ہندی کوئی
۴۳۴	ابو عبد اللہ محمد بن ابوالفرج مغربی	۴۲۱	ابو محمد ہندی
۴۳۴	شیخ الاسلام ابو عثمان اسماعیل بن عبد الرحمن صابونی	۴۲۱	وطنیت کے بارے میں
۴۳۵	محمد بن اسماعیل تنوخی مخم	۴۲۱	ایک غلط فہمی کا ازالہ
۴۳۵	عالم اسلام میں تعلیمی اسفار اور ائمہ	۴۲۵	علمائے ہند کون کون شہروں میں مقیم تھے
۴۳۶	سے روایت	۴۲۶	علمائے دیبل
۴۳۷	مختلف خصوصیات اور امتیازات	۴۲۶	علمائے منصورہ
۴۳۸	خاص خاص اجزاء و کتب کی روایت	۴۲۷	علمائے قصدار (قزوار) و سکران
۴۵۰	ہندستان میں درس حدیث	۴۲۷	علمائے بامیان
۴۵۵	تحدیث و روایت میں احتیاط	۴۲۷	علمائے بوقان
۴۶۱	تصنیفات و تالیفات اور کتابیں	۴۲۷	علمائے لاہور
۴۶۷	علمائے ہند علمائے اسلام کی نظر میں	۴۲۷	علمائے کلہ
۴۷۳	بعض محدثین چرخ اور ان کی مروتیا میں کلام	۴۲۷	علمائے ملیدار

	فقہ و فقہاء	۴۷۹	اس دور میں جو علمائے اسلام	
۵۰۰	زہد و تصوف اور مشائخ	۴۸۶	ہندوستان آئے	۵۰۰
۵۰۰	مفسرین اور قراء	۴۹۲	ابو العباس احمد بن عثمان تونسلی مالکی	۵۰۰
۵۰۰	تفصاۃ اور معدلین	۴۹۳	ابو تمام احمد بن محمد، ابن الخضر بغدادی	۵۰۰
	بعد کے چند مشہور ہندی علماء	۴۹۴	ابو اسحاق ابراہیم بن ابو عبد اللہ ابراہیم	
۵۰۱	قاضی ابو العباس احمد بن نصر سہمی دیوبند	۴۹۵	ابن العطار اسکندری	۵۰۱
۵۰۱	قاضی اسماعیل بن علی سندھی	۴۹۵	ابو نزار حسن بن صافی ملک النخاعہ بغدادی	۵۰۱
۵۰۱	ابو الفضائل رضی الدین حسن بن محمد		ابو مغیث حسین بن منصور الحلّاج	۵۰۱
۵۰۲	صفائی لاہوری	۴۹۵	فخر الدین حسین زنجانی	۵۰۲
۵۰۲	ابو الحسن علی بن عمرو لاہوری	۴۹۶	ابو الحسن سعد الخیر بن محمد اندلسی	۵۰۲
۵۰۲	ابو جعفر عمر بن اسحاق لاہوری	۴۹۷	ابو الحسن عبد الغافر بن اسماعیل نیشاپوری	۵۰۲
۵۰۳	عمر بن سعید لہاوری	۴۹۷	ابو الفضل عبد المجید بن حسین خطی اندلسی	۵۰۳
۵۰۳	ابو المکارم فضل اللہ بن ابو سعید محمد بوقانی	۴۹۷	ابو الحسن علی بن عثمان ہجویری لاہوری	۵۰۳
	محمد بن احمد بن محمد بوقانی	۴۹۷	فخر الدین رازی، ابو عبد اللہ محمد	
۵۰۳	ابو سعید محمد بن اسعد بن محمد بوقانی	۴۹۸	بن عمر صاحب تفسیر کبیر	۵۰۳
۵۰۴	ابو عبد اللہ محمد بن ماسون لاہوری	۴۹۸	ابو المکارم محمد بن عمر بلخی	۵۰۴
۵۰۵	ابو القاسم محمد بن محمد بن خلف لاہوری	۴۹۸	ابو المحاسن محمد بن نصر اللہ ابن علی بن دمشق	۵۰۵
۵۰۶	محمد بن عثمان بن ابراہیم لاہوری	۴۹۹	ابو المعالی محمد بن ہباج اشراقی	۵۰۶
	ابو علی منصور بن سندھی اسکندرائی	۴۹۹	ہندی موالی و مالیک (۵۰۷)	
	ابو محمد ہارون بن محمد بن مہلب بروجی	۴۹۹		
۵۰۸	ابو العلاء ہندی	۵۰۰	علماء، فقہاء اور ائمہ حدیث	۵۰۸

	حافظ اسماعیل بن علیؒ بصری		محمد بن زیاد بن الاعرابی سندی	
۵۰۸	مولی بن اسد	۵۱۸	بغدادگی	
۵۱۱	اسماعیل بن عیسیٰ، مولی علی بن یقطین	۵۱۹	محمد بن عبدالرحمن بن ابوزید بیلانی	
۵۱۱	ابراہیم بن اسماعیل بن علیؒ بغدادی	۵۲۰	محمد بن ابومعشر یحییٰ سندی مدنی	
۵۱۱	ابراہیم بن سندی بن شاپک بغدادی	۵۲۰	مخلص بن عبداللہ ہندی بغدادی	
۵۱۲	بختیار بن عبداللہ ہندی مروزی		حافظ یحییٰ بن عبدالرحمن، ابومعشر	
۵۱۳	بختیار بن عبداللہ ہندی یوشی	۵۲۱	سندی مدنی	
۵۱۳	حارث بیلانی	۵۲۱	فہر بن محمد بن شاپک سندی	
۵۱۴	حسین بن محمد بن ابومعشر سندی بغدادی	۵۲۱	یحییٰ، ابومعشر سندی	
۵۱۴	حماد بن اسماعیل بن علیؒ بغدادی		غلام قاضی منصورہ احمد بن محمد	
۵۱۴	حافظ خلف بن سالم سندی بغدادی	۵۲۲	بن صالح منصوری	
۵۱۵	داؤد بن محمد بن ابومعشر سندی بغدادی	۵۲۳	مختلف علوم و فنون میں جامعیت	
۵۱۵	ربیع بن ابراہیم، ابن علیؒ	۵۲۳	حدیث میں امامت	
۵۱۶	سالم بن عبداللہ ہندی مدنی	۵۲۴	سیر و مغازی	
۵۱۶	سندی بن ابان بغدادی	۵۲۸	اصول و حدیث	
۵۱۶	شیر بن بنت عبداللہ ہندی مدنی	۵۳۰	فقہ اور فقہاء	
۵۱۷	ضحاگ بن عبداللہ ہندی ہروی	۵۳۱	علم کلام اور مشکلیں	
۵۱۷	عبدالرحمن بن ابوزید بیلانی	۵۳۱	عباد و زہاد	
۵۱۸	علی بن اسماعیل بن عیسیٰ سندی	۵۳۳	علمائے لغت و عربیت	
۵۱۸	فتح بن عبداللہ سندی	۵۳۳	تصانیف	
۵۱۸	محمد بن ابراہیم بیلانی	۵۳۵	اعزاز و احترام اور جہاد و منصب	

۵۵۰	سندی بن سہیل بغدادی	۵۳۹	تعلیم و تدریس
۵۵۱	یحییٰ بن عبد الرحمن، ابو عشر سندی	۵۴۰	ذاتی کاروبار
۵۵۱	ابو روح فرح سندی بصری	۵۴۱	شعر و شعراء
۵۵۲	مطرز سندی مدنی	۵۴۱	ابو الصلیح سندی بغدادی
۵۵۲	نفیس سندی	۵۴۲	ابو العطاء سندی کوفی
۵۵۳	صالح سندی	۵۴۲	ابو نصر سندی بن صدقہ بغدادی
۵۵۳	چند مشہور یاندیاں	۵۴۲	عرو بن سندی
۵۵۳	خوارقند ہاریہ، مغنیہ	۵۴۴	کشاجم سندی
۵۵۳	دوم سندی بغدادیہ بنیاذہ	۵۴۵	منصور ہندی
۵۵۴	سکر سندیہ	۵۴۵	ہارون بن موسیٰ ملتانی
۵۵۴	طلحہ مندیہ	۵۴۵	امرار و حکام
۵۵۴	شہیدہ طحانہ سندیہ	۵۴۶	ابراہیم بن سندی بن شاہک
۵۵۴	عجوز سندیہ	۵۴۷	ابراہیم بن عبد السلام سندی
۵۵۶	استدراکات بر خلافت امویہ و ہندستان	۵۴۷	ابوطوطہ
۵۵۶	فتح ارمائیل	۵۴۷	ابو حارثہ ہندی
۵۵۶	ایک غیر مسلم کے قتل پر مسلمان قاتل کو	۵۴۸	اسماعیل بن علیہ
۵۵۶	سزا اور دیت	۵۴۸	خیار بن یحییٰ سندی
۵۵۶	اہل بیرون کی مسلمانوں کو	۵۴۹	سندی بن شاہک
۵۵۷	دعوت طعام	۵۴۹	خواہر سندی بن شاہک
۵۵۸	جامع ملتان	۵۵۰	سندی مولیٰ حسین الخادم
			سندی بن یحییٰ حرشی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله رب العالمین، والعاقبة للمتقین، والسلام علی خیر خلقہ سیدنا ونبینا وولانا محمد وآلہ واصحابہ واتباعہ اجمعین، عباسی ہند کی (۱۳۲ھ تا ۲۳۲ھ) ایک سو پندرہ سالہ تاریخ سامنے ہے، عہد فاروقی میں ۲۳۲ھ سے عہد غزنوی میں ۴۱۶ھ تک ہندوستان کے اسلامی مقبوضہ پر تقریباً چار سو سال خالص اسلامی عربی حکومت رہی، اور خلفائے راشدین، خلفائے امویہ، خلفائے عباسیہ، اور امراء عرب نے اپنے اپنے دور میں یہاں ایک ہی نظام جاری رکھا جو مجموعی اعتبار سے خالص اسلامی نظام حکومت تھا، اس پورے دور کا تاریخی قرضہ اب تک ہمارے ذمہ تھا، جس کی ادائیگی کی سخت ضرورت تھی۔

الحمد للہ کہ اس جلد کے بعد اس قرضہ کی آخری قسط بھی ادا ہو گئی، اور عرب ہند عہد رسالت میں، "خلافت راشدہ اور ہندوستان"، خلافت امویہ اور ہندوستان، خلافت عباسیہ اور ہندوستان، اور "ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں" کی تصنیف و تالیف اور اشاعت کے بعد چار سو اسلامی ہند کی مربوط و منظم تاریخ تکمیل کر سامنے آگئی، نیز "رجال السند والہند"، العقد الثمین، اور اسلامی ہند کی عظمت و رقت کے ذریعہ اسلامی ہند کے علوم و فنون، طبقات و رجال وغیرہ کے بارے میں مستند و معتبر اور نادر و نایاب معلومات فراہم ہو گئیں،

اس وقت تحریثِ نعمت کے طور پر اس حقیقت کے ظاہر کر دینے میں مجھے بڑی مسرت اور لذت محسوس ہو رہی ہے کہ میں نے ۱۳۷۵ھ میں پہلے حج و زیارت کے موقع پر مقدس مقامات اور بابرکت لمحات میں خاص طور سے آپ زہزم پیتے وقت یہ دعا بھی کی تھی کہ مجھے اسلامی علوم کے کسی خاص اور اہم شعبہ کی خدمت کی توفیق عطا ہو، اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے مجھے اسلامی مہندگی تاریخ مرتب کرنے کی توفیق سے نوازا ساتھ ہی کئی نادر موضوعات پر لکھنے کی سعادت بخشی۔

ذٰلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُعْطِيهِ مَن يَشَاءُ وَالشَّكْرُ

پھر ان کتابوں کی تدوین و تالیف میں حرمین شریفین کے حسنات و برکات یوں بھی شامل ہیں کہ ۱۳۸۵ھ اور ۱۳۹۳ھ میں سفر حج و زیارت کے دوران میں نے مکہ مکرمہ کے مکتبۃ الحرم الملکی الشریف، اور مدینہ منورہ کے مکتبۃ شیخ الاسلام، مکتبۃ الجامعۃ الاسلامیۃ اور مکتبۃ العلمیہ سے بھرپور استفادہ کیا ہے۔

قاضی اطہر مبارک پوری

۱۶ رجب ۱۳۹۷ھ

۳ جولائی ۱۹۷۷ء

تمہیدات

اگرچہ عباسی خلافت کا خمیر خراسان میں تیار ہوا تھا، اور اس کا مزاج عجم میں بنا تھا، مگر ابتداء میں اس پر اسلام اور عربیت کا رنگ غالب تھا، نظام مملکت اور اس کے نفاذ کا طریقہ دور اول میں یعنی ۲۰۰ھ میں قتل متوکل اور ظہور فتن سے پہلے سراسر اسلامی تھا، اور خلافت راشدہ اور خلافت امویہ کی طرح یہ دور بھی خیر و برکت سے سمور و مشحون تھا، جس میں اسلامی احکام و فتوایں کا اجراء محدود و قصاص کا نفاذ، عشر، زکوٰۃ، جزیہ، خراج کی وصول، عدل و فضل کا قیام، امن و امان کی بحالی، غزوات و فتوحات کا سلسلہ، امراء و عمال کا عزل و نصب، زمینوں اور غیر مسلموں کے حقوق کی نگہداشت، اسلام اور مسلمانوں کی عزت و ناموس کی حفاظت، اسلامی شان و شوکت کا ظہور، علوم اسلامیہ کی ترویج و تعلیم، احیاء سنت، امانت بدعت، اشاعت دین، علمائے اسلام کی کثرت، اور اسی قسم کے دینی و ملی حقائق پورے عالم اسلام میں پائے جاتے تھے، امام ذہبیؒ نے عباسی خلافت کے ابتدائی دور کا نقشہ ان الفاظ میں کھینچا ہے۔

كان الاسلام واهله في اس زمان في اسلام اور مسلمان

عِزِّ تَائِمٍ ، وَعِلْمٍ غَزِيرٍ ، أَعْلَامُ
الْجِهَادِ مَشْهُورَةٌ ، وَالْمَنْعُ مَشْهُورَةٌ
وَالْبِدْعُ مَكْبُودَةٌ ، وَالْقَوَالُونَ
بِالْحَقِّ كَثِيرُونَ ، وَالْعَبَا
مُتَوَافِرُونَ ، وَالنَّاسُ فِي بَهِيَّةٍ
مِنَ الْعَيْشِ بِالْأَمْنِ وَكَثْرَةِ
الْحَيَوَاتِ الْمَحْمُودَةِ
مِنَ اقْصَى الْمَغْرِبِ وَجَزِيرَةِ
الْأَنْدَلُسِ وَالِى قَرْصِيبِ
مَمْلُوكَةِ الْخَطَاوِ بَعْضُ
الْهِنْدِ وَالِى الْحَبَشَةِ لَهُ
عِزٌّ وَاحْتِرَامٌ كِى پُورى قدروں سے
مالا مال تھے ، علم کی کثرت و تائید کی تھی ،
ہر طرف جہاد کے جھنڈے لہا رہے
تھے ، سختوں کا رواج تھا ، بدعات
مرنگیوں تھیں ، حق و صداقت کی آواز
بلند کرنے والے کثیر تعداد میں موجود
تھے ، عباد و زبَاد کی کثرت تھی لوگ
امن و امان کی زندگی کے مزے لے
رہے تھے ، مغرب تھنی اور اندلس سے
لے کر خطا ، ہندوستان اور حبشہ تک
جیوش محمدیہ کی کثرت اور شان و شوکت
تھی اور غزوات و فتوحات ہر طرف عام
تھیں ،

اس سلام اسلام اور محافظہ حدیث مؤرخ کے الفاظ بتا رہے ہیں کہ یہ دور عالم
اسلام کے حق میں کس قدر پر بہاؤ و تائید پر کشش اور کیسا پُر شکوہ تھا ، یہی زمانہ
ہندوستان پر عباسیوں کی حکومت کا تھا جس میں ہر طرف اسلامی قدریں اپنی
پوری تابانی و درخشانی کے ساتھ جلوہ گر تھیں ، اور وہ تمام برکات و حسنات پائے
جاتے تھے جن سے عالم اسلام فیضیاب ہو رہا تھا ، اسلامی احکام حکومت جاری
تھا اور عباسی ہمارے اعمال اسی کے مطابق اپنے فرائض انجام دیتے تھے اور ایک سو
پندرہ سال کی مختصر مدت میں عباسی خلفائے ہندوستان میں وہ عظیم شان

کارنامے انجام دیے جو دنیا کی اس عظیم اور بڑی حکومت شایان شان تھے،
اس کے بعد یہاں کے متغلب امراء و سلاطین نے ان کے زیر سایہ اسی نظام کو
باتی رکھ کر اس ملک کی شاید خدمت کی، گویا یہاں کی عرب حکومتوں کا دور بھی
عباسی دور تھا۔

یہ عباسی خلافت کی دین ہے کہ اس نے ہندوستان کی علاقائیت ختم کر کے
اسے عالمی شاہراہ پر کھڑا کیا اور یہاں کی قدیم و جامد زندگی کو ایک نئی اور ترقی پذیر
ہندویہ دی، جسے ہم "سلم ہندیہ" یا "اسلامی ہندیہ ہندیہ" سے تعبیر کرتے
ہیں، عالم اسلام بلکہ پوری دنیا سے گونا گوں تعلقات کی وجہ سے ہندوستان کے علمی
فکری و تمدنی، تہذیبی، تجارتی، تمدنی اور معاشرتی امور و معاملات میں وسعت
و کثرت ہوئی، یہاں کے لوگوں کے ذہن و فکر میں انقلاب عظیم پیدا ہوا وہ ایک
عالمی سراور کی معزز فروغ اور رنگ و نسل، زبان و جغرافیہ کی حدود اور
تنگ زندگی سے نکال کر عالمی زندگی کے تحقق ٹھہرے ہندوستان کے علماء و فضلا
کی ایک بڑی تعداد ائمہ اسلام کی صف میں بیٹھی، یہاں تک کہ ہندی مولیٰ و محالیک
نے علم و فن، حکومت و مارت میں شہرت و ناموری حاصل کی، عباسی خلفاء
نے یہاں کے لوگوں کو اعلیٰ عہدوں پر رکھا جنہوں نے اپنی بہترین صلاحیتوں سے
خلافت کی ضرورتیں اور استحکام میں اہم خدمات انجام دیں، راجوں بہاراہوں
اور عباسی خلفاء و امراء کے خوشگوار تعلقات سے عوام میں باہمی اعتماد و محبت
کی فضا پیدا ہوئی، امن و امان کی بحالی عباسی دور کا خاص کام تھا جس کے
لئے امارت بحر بصرہ کا قیام ہوا اور تجارت کی عالمی بحری اور بری شاہراہیں بے خوف
و خطر طے ہونے لگیں، عباسی خلفاء نے پہلی بار ہندوستان کے علوم و فنون کو
یہاں کے نہان خانوں سے نکال کر تعلیم و تعلم کی دستوں میں پیش کیا اور علمی و

اعتبار سے پوری دنیا میں ہندوستان کو یادگار مقام بخشا، ان کے اس احسان کو
ہندوستان عیاں تک فراموش کرنے کی جرأت نہیں کر سکتا،

اساطیر و قصص اور روایاتی کہانیوں کی یہ سوزمین پہلی بار تاریخ کے دو میں داخل
ہوئی اور واقعات و حقائق کی روشنی میں دنیا نے اسے دیکھا، اس دور کے عرب
مؤرخوں، جغرافیہ نویسوں، سیاحوں، جہاز رانوں، اور تاجروں نے یہاں کے بارے
میں گراں قدر معلوماتی سرمایہ بہم پہنچایا، جس سے اس عہد کے ہندی علوم
و فنون، اقوام و ادیان، مذہب و عقائد، عادات و تقالید، افکار و خیالات،
میشیت و معاشرت، سیاست و حکومت، صنعت و تجارت، بود و باش، شہروں
و دیہاتوں کا محل وقوع، ان کی مسافت، حدود، دریا، پہاڑ، پیداوار، معدنیات
حیدانات، جمادات، نباتات، راہوں، شاہراہوں کے فاصلے، بری، بحری
راستے، تجارتی سامان، درآمدی و برآمدی اشیاء، لین وین، حساب و کتاب،
معاملات، نسل و رنگ، اور معائب و محاسن پر روشنی پڑتی ہے، اس سے پہلے
ہندوستان کے باشندے اپنے تمام علوم و فنون اور مہا خیر کے باوجود اپنے
ملک کی سمندری اور پہاڑی چہار دیواری میں رو کر دنیا سے الگ تھلگ تھے،
یسا کہ خلیفہ ابو جعفر منصور کے جواب میں اسمعیل بن عبد اللہ نامی ایک صاحب
نظر و تجربہ نے اسے بتایا تھا کہ:

واہل الہند حکماء، استغفوا ہندوستان کے دانستور اپنے ملک پر
بلا و ہم فاکتفوا بہا بما اکتفا کر کے پاس چھ دس دلوں سے
یلہد، شہ

سے نیاز ہیں۔

اسی طرح یہاں کے لوگوں نے مسلمانوں کے ذریعہ پہلی بار انسانی نقطہ وں کی آفاتیت
سے تاریخ طبری ص ۱۷۷

کو سپہا نا اور ذات پات، طبقہ داریت، علاقائیت اور شخصیت پرستی کے مختلف خانوں سے نکل کر علم و فن، حکومت و سیاست، صنعت و حرفت اور مال و دولت سے اپنی صلاحیت و استعداد کے مطابق حصہ لیا،

خیال تھا کہ عباسی دور کے اسلامی ہند کی تاریخ ہر اعتبار سے کامل و مکمل ہوگی، اسی دور میں احادیث و آثار کی طرح تاریخ و طبقات اور غزوات و فتوحات کی تدوین و تالیف کی ابتدا ہوئی، اسی دور کے مؤرخوں اور مصنفوں نے عہد رسالت، خلافت راشدہ، خلافت امویہ کے سیر و سفاری اور فتوحات کو مرتب کیا، جن میں کئی مؤرخ عباسی دور سے تعلق رکھتے تھے، اس لئے عباسی دور کی تاریخ مفصل و مکمل ہونی چاہئے خاص طور سے اصولیوں کے مقابلہ میں عباسیوں کے کارناموں کا مفصل تذکرہ ایک گورہ ضروری تھا مگر افسوس کہ ایسا نہیں ہے بعض لوگوں کا خیال ہے کہ چونکہ تاریخیں عباسی خلفاء و امراء کے زیر اثر علماء نے لکھی ہیں اس لئے اسفند اس نے اصولیوں کے معائب و مثالب اور عباسیوں کے فضائل و مناقب بیان کئے۔ اور اموی کارنامہ پر سیاہی پھیر کر عباسی تحولات کا چہرہ روشن کیا۔

ہمارے نزدیک علم و تحقیق کی رو سے یہ بات بالکل بے اصل ہے بلکہ اسلامی ہند کی تاریخ کی حد تک معاملہ اس کے برعکس ہے، اور جو مؤرخ و مصنف عباسی خلافت کی ابتداء میں موجود تھے اور جن کے سامنے یہاں کی تاریخ کے صفحات کھلے تھے، انھوں نے اموی دور کا تذکرہ عباسی دور کے مقابلہ میں تفصیل سے کیا ہے حالانکہ ان کے سامنے عباسی دور کا نقشہ موجود تھا اور اس کے مقابلہ میں امویوں کے واقعات نہر باضی ہو چکے تھے، اور مختلف اسباب و عوامل کی بنا پر ان کی تفصیل عباسی دور میں خلافت مصلحت بھی ہو سکتی تھی، اس کے برخلاف

باوجود عباسی دربار سے تعلق رکھنے مؤرخوں نے امویوں کے کارناموں کو زیادہ سے زیادہ نمایاں کرنے کی کوشش کی ہے، اور عباسی دور سے ایک گونہ بے انتہائی کی ہے۔

ابوالحسن احمد بن محمد بن جابر بن داؤد بلاذری بغدادی متوفی ۲۵۷ھ متوکل کے خاص مقربین میں تھے، معتز اور مستعین کے دربار سے بھی متعلق رہے، انھوں نے ۲۵۷ھ میں فتوح البلدان لکھی جس میں اموی دور میں سندھ کی فتوحات کا ذکر تقریباً دس صفحات میں کیا اور دولت مبارکہ عباسیہ کا ذکر دو صفحات میں لکھ کر ختم کر دیا،

احمد بن ابویعقوب اسحاق بن جعفر بن وہب بن واضح کاتب عباسی یعقوبی کے دادا ابوجعفر منصور کے موثق تھے۔ یعقوبی گویا عباسی گھرانے کے ایک فرد تھے، اور خلافت کے میر منظم تھے، وہ ۲۵۷ھ میں موجود تھے، انھوں نے ہندوستان کے حالات میں اپنے آقا عباسیوں کے مقابلہ میں ان کے مخالف امویوں کی فتوحات کو مفصل بیان کیا ہے، تالیف میں خیاط عصری بصری متوفی ۲۶۴ھ نے اپنی تاریخ میں ۲۶۴ھ تک کے واقعات سے وار ورج کئے ہیں، اور اموی دور کے ہندی اہل اور ان کی فتوحات کا اختصار کے باوجود بالا متعجب بیان کیا ہے، مگر عباسی اہل اور ان کے واقعات کو بہت کم اور سرسری طور سے ذکر کیا ہے، البتہ امارت بصرہ اور ہندوستان سے متعلق اس کی سرگرمیوں کو اختصار کے باوجود مکمل طور سے بیان کیا ہے، ہندوستان کی عباسی تاریخ کا یہ باب خلیفہ بن خیاط کا مرہون سنت ہے، اور کسی دوسرے مؤرخ نے اس کا تذکرہ نہیں کیا ہے،

ان تینوں معاصر مؤرخوں نے اپنی کتابیں ایسے زمانہ میں تصنیف کی ہیں

جس میں ہندوستان میں عباسی حکومت قائم تھی، اور یہاں پر رہتا ہونے والے واقعات اور معاملات کے شرکار اور شاہدین ان کے سامنے موجود تھے، اس کے باوجود انھوں نے عباسی ہند کے عزوات و فتوحات مکمل اور مفصل طور سے نہیں بیان کئے جو اس دور اقبال میں ہمارے مؤرخوں کا محبوب ترین موضوع تھا اور جس پر ان کا قلم خوب خوب جولانی دکھاتا تھا،

ان کے دوسرے معاصر مؤرخوں نے اپنی کتابوں میں عباسی ہند کی مفصل تاریخ لکھی ہو گی مگر وہ ناپید ہیں، مثلاً مشہور مؤرخ محمد بن عمرو اقدی متوفی ۲۲۵ھ نے کتاب فتوح بلا والہند اور ابو الحسن علی بن مدائنی متوفی ۲۲۵ھ نے کتاب ثغراہند، کتاب عمال الہند اور کتاب فتح مکران تعنیف کی تھی، و اقدی اور مدائنی کی یہ کتابیں خاص طور سے ہندوستان کی تاریخ میں تھیں، اس لئے ان میں عباسی عہد کے امراء و عمال اور ان کے عزوات و فتوحات کا ذکر زیادہ اور مفصل رہا ہوگا، مگر افسوس کہ یہ ہمیشہ بہا خزانے ہمارے پاس نہیں رہے، اور بعد کے مؤرخوں نے ان کتابوں سے جو کچھ نقل کیا ہے، اس کی مقدار بہت کم ہے،

مذکورہ بالا مؤرخوں کے معاصر سیاحین اور جغرافیہ نویسوں نے بھی اپنی کتابوں میں ہندوستان کے مقابلہ میں عباسی مقبوضہ ہند کے بارے میں بہت کم معلومات درج کی ہیں، سلیمان تاجر، ابو یوسف سیراف، ابن خردادبیر، یعقوبی، ابن فقیہ ہمدانی، اصطخری اسی دور میں تھے مگر انھوں نے اس بارے میں اپنے معاصر مؤرخوں کی روش اختیار کی ہے، البتہ ابو عثمان عمرو بن بحر جاحظ متوفی ۲۵۵ھ نے کتاب الحيوان، کتاب البیان والقصص، کتاب التیمم اور رسائل وغیرہ میں یہاں کے بارے میں نہایت مادر اہمیتی معلومات دی

ہیں، مگر وہ ادیب و فلسفی اور ایک خاص فکر کا مالک تھا، اس نے جو باتیں بیان کی ہیں ان کا رنگ انشائی و ادبی ہے،

البتہ اس سلسلہ میں یہ حقیقت سامنے رہے کہ عباسی خلفاء اور براکمانے ہندی علوم و فنون اور یہاں کے فلسفہ، نجوم، حساب اور طب سے پوری دلچسپی لی ہندی حکماء و اطباء کو بغداد بلایا، ان کی کتابوں کا ترجمہ کرایا اور ان کو بیت الحکمہ میں رکھا، اس لئے اس طبقہ کے اہل علم و فن نے ہندوستان کو بڑی اہمیت دی اور یہاں کے علوم و فنون کے ساتھ حکماء و فلاسفہ کے حالات نہایت تفصیل سے بیان کئے۔ ابن ندیم، قفطی، ابن ابی اصیبعہ کی کتابیں ان سے بھری پڑی ہیں، مگر اسی سے متصل عباسی ہند کے بارے میں ان کتابوں سے کسی قسم کی علمی و فنی سرگرمی اور علماء و حکماء کے وجود کا پتہ نہیں چلتا، اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے ہمارے محدثین اور علمائے طبقات و رجال کو کہ انہوں نے اپنی کتابوں میں عباسی ہند کے محدثین و رواۃ حدیث، فقہاء، علماء، فضلہ، قضاۃ، مددین، غباد، آزاد، حکماء، متکلمین، شعراء اذہار اور مختلف ارباب علم و فن کا تذکرہ کیا، اور ہم ان کے حالات و تراجم سے بڑی حد تک اس دور کے ہندی مسلمانوں کے بہت کچھ حالات معلوم کر سکتے ہیں، عباسی ہند سے عام مؤرخوں کی بے توجہی اور بے اعتنائی کی ظاہری وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ عباسی دور سے سو سو سال پہلے اموی دور میں یہاں مسلمان آباد ہو چکے تھے اور ان کو وہ تمام قومی، ملی، تہذیبی، معاشرتی اور معاشی قدریں حاصل تھیں جو اس وقت پورے عالم اسلام میں پائی جاتی تھیں، ان کی انفرادی اور اجتماعی زندگی کی سطح ہموار ہو چکی تھی، ملکی و شہری نظام قائم تھا، حکومت و امارت کا کام حسن و خوبی سے جاری تھا، عین اسی حال میں عباسی دور آیا، جب کہ یہاں کے مسلمان

منظم و منضبط زندگی بسر کر رہے تھے، اور عالم اسلام کے معتزہ شہری کی طرح
 باوقار مقام رکھتے تھے، حکومت کی تبدیلی سے ان کی زندگی میں رد و بدل نہیں ہوا
 نہ کوئی نئی قوم فاتح بن کر آئی، نہ کوئی جدید نظام آیا اور نہ ہی اعمال و عقائد اور
 افکار و خیالات میں کوئی تغیر ہوا، البتہ اس دور میں پورے عالم اسلام میں جو
 تمدنی و تہذیبی اور معاشی و معاشرتی وسعت پیدا ہوئی اس کے اثرات
 یہاں بھی نمایاں ہوئے، اگر حکومت کے ایوانوں اور جنگ کے میدانوں سے
 نکل کر اسلامی کتب خانہ کی سیر کی جائے اور مختلف موضوعات کی کتابوں
 کی چھان بین کی جائے تو اس دور کے پورے عالم اسلام کی طرح عباسی
 ہندوستان کے بارے میں معلومات فراہم ہو سکتی ہیں۔

اس کے باوجود اس دور میں نہ خلافت راشدہ کے حسنات و برکات
 تھے اور نہ اموی خلافت کی دینی عصیت اور عربی نخوت تھی، اس لئے عباسی
 خلفاء غزوات و فتوحات اور دین کی اشاعت و تبلیغ میں امویوں سے آگے
 نہ بڑھ سکے، بلکہ اس بارے میں ان کی ہمسری نہ کر سکے، ہم لے "خلافت امویہ
 اور ہندوستان" میں اموی دور کے غزوات و فتوحات پر بحث کرتے ہوئے
 لکھا تھا کہ اس کے بعد عباسی دور میں اس سے آگے فتوحات نہیں ہو سکیں
 بلکہ امویوں کے مفتوحہ علاقوں پر عباسیوں نے قبضہ کر کے ابتداء میں
 بناؤ توں اور سرکشیوں کے خلاف غزوات و فتوحات کیں، اور آگے چل کر
 یہ سرگرمی بھی بند ہو گئی اور ان کے امرار یا ماتحت خود مختار حکمران اپنے اپنے
 علاقوں کے مالک بن گئے، عباسیوں نے اس ملک میں کوئی نیا علاقہ فتح
 نہیں کیا اور نہ اسلامی ظلم و کی حدود میں اضافہ کیا بلکہ امویوں کے مفتوحہ
 علاقوں پر حکومت کی کرائی۔

(۲)

خلافت عباسیہ اور ہندوستان

عباسی خلافت کو ابتداء ہی میں سندھ کی دو طاقتوں سے مقابلہ کرنا پڑا اور دونوں کے مقابلہ میں کامیابی نصیب ہوئی، ایک خود سندھ میں منصور بن جہور کلبی کی طاقت تھی، جس نے ۱۳۱ھ میں آخری اموی امیر زید بن عرار کو قتل کر کے یہاں خود مختار حکومت قائم کر لی تھی اور پورے سندھ و مکران پر اس کا قبضہ تھا، دوسری طاقت مندر بن زبیر بٹھاری کی تھی جو بہت پہلے اموی امیر حاکم بن ابوعواد کلبی کے ساتھ سندھ آیا تھا، اس نے عباسی خلافت کی ابتداء میں یہاں سے قریباً جا کر خلیفہ ابوالعباس سفاح کے خلاف خرمذج و بناوت کی راہ اختیار کی تھی، مگر عباسی خلافت کے امرار اور فوجوں نے ان دونوں طاقتوں کو شکست دے کر ~~کریست~~ دونوں مقامات میں فتح پائی پہلے خلیفہ ابوالعباس سفاح کے زمانہ میں ۱۳۱ھ ربیع الآخر ۱۳۲ھ تا ۱۲۴ھ ردو الحجۃ ۱۳۱ھ میں یہاں دو امیر آئے، ایک مخلص بن سری عبد میثمی اور دوسرے موسیٰ بن کعب ثمی اور دونوں نے منصور بن جہور کلبی سے جنگ کی، پہلے امیر اس کے مقابلہ میں مارے گئے اور دوسرے امیر نے اس پر فتح پائی،

مغلس بن سری عبدی کی آمد، | ہندوستان میں پہلے عباسی حاکم مغلس
 اور منصور بن جہور کے مقابلہ میں ناکامی | بن سری عبدی کی آمد ۳۳۱ھ میں
 ہوئی، وہ ہجستان کے بنو تمیم سے تھا، بلاذری نے لکھا ہے کہ خلافت عباسیہ
 کی ابتداء میں ابو مسلم خراسانی نے مغلس عبدی کو غرہ ہند کی ولایت دی،
 یعقوبی نے لکھا ہے جب ابو مسلم کو خراسان میں پورے طور سے ظہور و غلبہ حاصل
 ہو گیا تو اس نے ہجستان کے عربوں میں سے مغلس نامی ایک شخص کو سندھ
 روانہ کیا، ان دونوں مؤرخوں کے مقابلہ میں خلیفہ بن خیاط نے تصریح کی ہے کہ
 مغلس کو خود خلیفہ ابو العباس نے یہاں بھیجا تھا، بہر حال مغلس طخارستان
 کی راہ سے سندھ آیا اس کی آمد سے پہلے ہی یہاں عباسی خلافت کے آدمی
 آگئے تھے جنہوں نے مغلس کی آمد سن کر منصور بن جہور کے سہائی منظور بن
 جہور کو قتل کر دیا، یعقوبی نے لکھا ہے:

فلما اظلم و شب	جب مغلس اپنے لاکھ لشکر سمیت
اصحاب منطور اخی	پہنچ گیا تو منطور کے ساتھیوں نے
منصور بن جمہور	(جو درحقیقت مغلس کے آدمی تھے)
قتلوا، و کتبوا الی	حملہ کر کے اس کو قتل کر دیا اور مغلس
مغلس فاتاہم فلقیہ	کو خط لکھا جسے پا کر وہ اپنے پاس
منصور بن جمہور	آیا، اس وقت منظور کے سہائی
فقاتلہ فہزمہ و أسر	منصور بن جہور نے اس سے جنگ
مغلس قاتی بہ منصور	کر کے شکست دی، مغلس گرتار کر کے
قتلہ و قتل	منصور کے پاس لایا گیا اور اس نے
اکثر قتلة	مغلس کو اور اپنے سہائی کے اکثر

اخید ۱۰

قاتلوں کو قتل کرایا،

اس واقعہ کی پوری تفصیل محمد بن حبیب بغدادی نے اپنی کتاب "اسمار
المختارین من الاشراف فی الجاہلیۃ والاسلام" میں یوں بیان کی ہے کہ منصور
بن جبور نے سندھ پر قبضہ کر کے اپنے بھائی منظور بن جبور کو یہاں کا وال مقرر کیا
اور اس کے ساتھ اہل شام میں سے ایک یعنی آدمی رفاعہ بن ثابت بن قسیم کو
شریک امارت کیا، کچھ دنوں کے بعد حکومت کے معاملات میں رفاعہ بن ثابت
نے منظور بن جبور پر غلبہ حاصل کر لیا، وہ منظور کی رات کی مخصوص مجلسوں
میں شریک ہوتا تھا، اسی دوران میں ابو مسلم خراسانی نے بنو عباسیہ کے حق میں
خراسان کو ہموار کر کے قبیلہ بکر بن وائل کے ایک آدمی منلیس نامی کو سندھ کی
ولایت دی، جس وقت وہ سندھ کے قریب پہونچا اور رفاعہ بن ثابت کو اس کی آمد کی
خبر مل گئی، اس نے موقع تلاش کر کے منظور کو قتل کر دیا، اس کی صورت یہ ہوئی
کہ حسب معمول ایک رات دارالامارہ میں رفاعہ، منظور، اور اس کا غلام تینوں
ناکولات و مشروبات میں شریک ہوئے، کچھ رات گئے منظور اور غلام دونوں
سو گئے، اور رفاعہ نے گھرا کر تلوار اور غلام کو ساتھ لیا اور گھوڑے پر سوار
ہو کر دارالامارہ پہونچا، اور احاطہ کی جس دیوار کے پاس سے بالاخانہ کی طرف
سیڑھی جاتی تھی اس میں نقب لگا کر دونوں سیڑھی سے بالاخانہ پر گئے جہاں منظور
اور اس کا غلام دونوں سوئے تھے، رفاعہ نے پہلے منظور کا کام تمام کیا، پھر
اس کے غلام کو قتل کرنا چاہا مگر وہ جاگ گیا، اور سمجھا کہ میرا قاتل منظور مجھے قتل
کرنا چاہتا ہے، کہنے لگا کہ منظور! تم رات کے پہلے حصہ میں مجھے اپنی گفتگو
بات چیت میں شریک کرتے ہو، اور آخری حصہ میں مجھے قتل کرنا چاہتے ہو؟

رفاعہ نے یہ سن کر ہلکا ہوا اور غلام سے کہا میں تم کو جو حکم دوں اسے مانو
ورنہ ابھی قتل کروں گا، اس نے کہا جو حکم کرنا چاہو کرو، رفاعہ نے کہا تم منظور
کے نام سے اس کے محافظ دستہ کے افسر کو آواز دو، غلام نے کمرے سے
باہر نکل کر اسے آواز دی اور کہا تم کو امیر یاد کرتے ہیں، افسر گواہ سن کر اچھڑھا،
اور جوں ہی سامنے آیا رفاعہ اور اس کے غلام نے مل کر اس کو قتل کر دیا، اس کے
بعد دارالامارہ کے اعیان و اشراف اور سرکاری آدمیوں کو قتل کر کے آٹھ نفر
کی جان لی،

رفاعہ کی غداری اور خون خراب کرنے پر ایک شاعر نے اس کی ہجو میں یہ اشعار
کہے ہیں:

یا رفاع بن ثابت بن نعیم
لے رفاع بن ثابت بن نعیم!

ماجن بیت الاحسان بالاحسان
تم نے احسان کا بدلہ احسان سے نہیں دیا

ولقد اقلقت یمنک خرقاً
اور بیچتا و فارس الفرساں

تمھارے ہاتھ نے حماقت کر کے ایک عظیم سپہ سالار اور شہسوار کو ضائع کر دیا۔

فادال المینک عندک
۱۔ صحت فی کف ناسر حوان

اب تم حاکم کی آتش انتقام سے بچ کر نکل نہیں سکتے ہو،

اس کے بعد منصور بن جہور نے رفاعہ بن ثابت کو گرفتار کر کے قتل کر دیا،

طبری نے ۳۱۸ھ کے واقعات میں لکھا ہے کہ اس سال اموی خلیفہ مروان بن محمد

بن حکم کے خلاف ثابت بن نعیم نے اہل فلسطین کو بے غرورج کیا اور طبریہ

کا محاصرہ کر کے خلافت کی فوجوں سے مقابلہ کیا مگر شکست کھا کر فلسطین میں پناہ

گزین ہوا جب دوسری بار مقابلہ ہوا تو خود ثابت بن نعیم کہیں چھپ گیا، اس کے بعد

۱۔ اسرار المتألمین من الاشراف والنجباء والاسلام المجموعۃ الثانیۃ من فوائد المخطوطات

اس کا لڑکا رفاعہ بن ثابت بن نعم بن رو پوش ہو گیا، باقی تین لڑکے گرفتار ہوئے، رفاعہ بن ثابت اپنے بھائیوں میں سب سے زیادہ بد طبیعت تھا، وہ کسی طرح ہوا کر سندھ میں منصور بن جہور کلبی کے پاس پہونچا، منصور نے نہایت پر تپاک طریقہ پر اس کا استقبال کیا اور اپنے بھائی منظور بن جہور کے ساتھ اس کو

منصورہ کا حاکم اور اپنا نائب بنایا، ایک مرتبہ رفاعہ نے موقت پا کر منظور کو قتل کر دیا، اس وقت منصور ملتان کی مہم پر جارجا تھا، جب اسے بھائی کے قتل کی خبر لگی تو راستہ سے واپس آیا اور رفاعہ کو گرفتار کر کے پختہ اینٹوں کا ایک بنارہ بنوایا جبہ اندر سے خالی تھا اور رفاعہ کو اسی میں زندہ بند کر کے اوپر سے اینٹ چنوا دی، پھر اس پر عمارت بنا دی۔

رفاعہ بن ثابت اموی دور میں اقتدار و مملکت کی کوشش میں ناکام ہو کر سندھ آیا تو یہاں اموی خلافت کی ایک مخالف طاقت نے پناہ دی اور بڑی حد تک اس کو اقتدار کا مالک بنادیا، مگر رفاعہ نے اندر عباسی خلافت کے حق میں کام کرنا شروع کیا، اور ابو مسلم خراسانی نے اس سے کام لے کر سندھ کو عباسی خلافت میں شامل کرنے کی ترکیب نکالی، چنانچہ مغلس بن سری اور رفاعہ بن ثابت میں خفیہ نامہ و پیام ہو رہا تھا اور جب مغلس اپنے آدمیوں کے ساتھ سندھ میں پہونچا تو منصور بن جہور اس صورت حال سے بے خبر تھا اور ملتان کی مہم پر روانہ ہو رہا تھا، مغلس اور رفاعہ کے درمیان یہ بات طے رہی ہو گی کہ جب منصور بن جہور کسی مہم پر نکلے تو منظور کو قتل کر کے مغلس بن سری کو دعوت دے گا۔

تاریخ طبری ۲ ص ۳۳۳ چوں کہ رفاعہ کا آمد ملتان میں اموی دور میں ہوئی تھی اس لئے ہم نے ابجد الثمین اور خلافت ہور اور چند درختان میں اموی دور کے واقعات یہ اس کا تذکرہ کیا ہے حالانکہ منصور کے قتل سے کچھ عرصہ دور تھا۔

چنانچہ رفاعہ نے ۳۱ھ میں اپنا کام کر دیا مگر مجلس اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکا، اور دو سال تک منصور بن جہور سے مبارزہ و مقابلہ کر کے ۳۲ھ میں ناکام ہو گیا،

تو رفاعہ اور اس کے ساتھیوں نے مجلس کو منظور کے قتل اور منصور کی فوجی مہم پر وائگی کی خبر دی تو اس نے منصورہ کا رخ کیا، آدھر منصور بن جہور کو ملتان جاتے ہوئے راستہ میں اپنے بھائی کے قتل کی خبر ملی اور اس نے فوج سمیت واپس آکر مجلس کے منصورہ میں داخل ہونے سے پہلے ہی اس سے مقابلہ کیا، دونوں طرف سے معرکہ آرائی ہوئی اور منصور بن جہور نے مجلس کو گرفتار کر کے قتل کر دیا، ساتھ ہی اس کی اکثر فوج کو تہ تیغ کیا، اور جو لوگ اس کے بھائی کے قتل اور سازش میں شریک تھے ان میں سے اکثر کو موت کے گھاٹ اتارا اس جنگ میں مجلس کی فوج کا بیشتر حصہ جنگ میں کام آیا، یہ واقعہ ۳۲ھ کا ہے خلیفہ بن خلیفہ نے یہ ساری داستان چند لفظوں میں یوں بیان کی ہے۔

السند، بعث ابو العباس راجلاً من بقی خلیفہ ابو العباس نے یونیم کے ایک
تیمم یقال لہ من مجلس قاخذہ منصور بن آدمی مجلس نامی کو سندھ روانہ کیا
جمہور اسیراً وقتل عامۃ جسے منصور بن جہور نے گرفتار کیا اور
اصحابہ راہ اس کے اکثر ساتھیوں کو قتل کر دیا،
اور بلاذری نے لکھا ہے:

قلما کان اول الدولۃ المبارکۃ عباسی خلافت کی ابتداء میں ابو
ولی ابو مسلم عبد الرحمن بن مسلم مقلدا مسلم خراسانی نے مجلس عبدی کو سندھ
العبدی ثغی السند واخذ علی کی ولایت دی اور وہ طخارستان کی

طخارستان و سارحتی رلو سے روانہ ہوا یہاں تک کہ سندھ
 صارا الی منصور بن جمہور میں منصور بن جمہور کی سمت بڑھا،
 الکلی، و ہوا بسند منصور نے اس سے مقابلہ کر کے
 فلقیہ منصور ققتلہ و اس کو قتل کر دیا اور اس کی فوجوں
 ہزم چند کا۔ ۱۷ کو شکست دے دی

ابو حنیفہ دنیور کی کا بیان ان مؤرخوں کے عملات یہ ہے کہ ابو مسلم خراسانی نے
 مغلس کو طخارستان کی امارت دی، جب منصور بن جمہور کو اس کی آمد کی خبر لگی تو
 مقابلہ کے لئے نکلا اور جانبین میں جنگ ہوئی جس میں مغلس متحیا ب ہوا اور منصور
 بن جمہور اپنے ساتھیوں کو لے کر ریگستان کی طرف بھاگا راستہ

میں پیاس کی شدت سے وہ سب سے مر گئے، اس کے بعد مغلس نے سندھ
 میں قیام کیا ۱۸

اس بیان میں مغلس عبدی اور موسیٰ بن کعب کے واقعات میں خلط ملط ہے
 آخری باتوں کا تعلق موسیٰ بن کعب اور منصور بن جمہور کی جنگ سے ہے،
 مغلس کی دو سالہ امارت کا پورا دور منصور بن جمہور کے ساتھ نہر آزمائی
 میں گزرا، اس وقت کے امیر کاسب سے بڑا کارنامہ یہی تھا کہ وہ سندھ سے
 منصور بن جمہور کے اقتدار کا خاتمہ کر کے عباسی حکومت و امارت قائم کرے،
 مغلس نے اس کے لئے کوشش کی حتیٰ کہ اسی میں کٹا اور اس کے اکثر ساتھیوں
 کی جان گئی۔

موسیٰ بن کعب تمیمی کی آمد ^{۳۳۲ھ} میں مغلس بن سری عبدی تمیمی کی موت کے
 اور منصور بن جہور کا خاتمہ بعد موسیٰ بن کعب تمیمی کو سندھ کی امارت ملی، حلیف،
 یعقوبی، طبری، ابن اثیر، ابن کثیر نے تصریح کی ہے کہ موسیٰ بن کعب کو خلیفہ
 ابو العباس نے منصور بن جہور سے جنگ کے لئے بھیجا، مگر بلاذری نے لکھا ہے کہ
 ابو مسلم خراسانی کو مغلس کے قتل کی خبر ملی تو اسی نے موسیٰ بن کعب کو روانہ کیا،
 خلیفہ ابو العباس نے منصور بن جہور کے ہاتھوں مغلس اور اس کے آدمیوں
 کے قتل کی خبر پا کر عباسی دعوت و خلافت کے نقیب خاص
 اور اپنے محافظ دستہ کے افسر اعلیٰ موسیٰ بن کعب تمیمی مروزی
 کو سندھ روانہ کیا۔

اور اس کے ساتھ بصرہ کے عربوں اور عجمی موالی میں
 سے تین ہزار سپاہی، اور قبیلہ بنو تمیم کے ایک
 ہزار خصوصی سپاہی بھیجے، موسیٰ بن کعب اس وقت خلیفہ ابو العباس کے
 محافظ دستہ کا افسر تھا، اس نے اپنی جگہ سیب بن زبیر کو مقرر کیا اور سندھ آکر
 قندابل میں قیام کیا جو منصور بن جہور کے دار الامارہ منصورہ سے آٹھ مرحلہ
 کی دوری پر تھا، درمیان میں دریائے سندھ حائل تھا، کچھ دنوں قندابل میں
 قیام کر کے حالات کا جائزہ لیا، پھر منصور بن جہور کے اصحاب و اخوان اور ان
 کے قبائل سے خط و کتابت کر کے اپنے حق میں فضا ہموار کی، نیز سندھ کے
 آٹھ ہزار آدمیوں کو اپنا ہمتو بنا کر بارہ ہزار فوج کے ساتھ منصورہ کی طرف
 بڑھا، جب منصور بن جہور کو اس کی خبر مل گئی تو تین ہزار فوج لے کر آگے بڑھا،
 موسیٰ بن کعب نے منصور بن جہور کی فوج پر حملہ کر کے شکست دے دی، وہ
 شکست کھانے کے بعد اپنی باقی ماندہ فوج کے ساتھ ریگستان کی طرف بھاگا

اور راستہ میں پیاس کی شدت سے مر گیا، ایک قول ہے کہ شکست کے بعد اس کو اسپتال کا مرض ہو گیا تھا اور اسی میں اس کی موت واقع ہوئی، تاریخ طبری، کامل ابن اثیر، مرآۃ الجنان اور البدایہ والنہایہ میں موسیٰ بن کعب کی فوت ہارہ ہزار اور منصور بن جہور کی فوت تین ہزار بتائی گئی ہے، مگر یعقوبی نے موسیٰ بن کعب کی میت ہمیں ہزار بتائی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ عراق کی چار ہزار فوج کے علاوہ سندھ کی فوج سولہ ہزار تھی، یہ فتح و شکست منصورہ سے دور قندابل کے پاس ہوئی تھی، جب اس کی خبر منصورہ میں منصور بن جہور کے نائب کو ملی تو وہ اس کے ہال بچوں اور سارے سالان کو لے کر بلا دھڑلے کی طرف چلا گیا۔ یہ کم و بیش چھ سال تک سندھ میں منصور بن جہور کی حکومت تھی تاہم پھر ۲۰ رمضان ۳۳۶ھ کو ختم ہو گئی اور سندھ پر عباسی خلافت نے قبضہ کیا، خلیفہ نے لکھا ہے
وفیہا دستاویز قتل موسیٰ بن کعب ۲۰ رمضان ۳۳۶ھ کو موسیٰ بن کعب منصور بن جہور بقندابل لیلین نے منصور بن جہور کو قندابل میں قتل کر دیا،
فیقینا من مشہور رمضان ۳۳۶ھ قتل کر دیا،
بلاذری کا یہ قول امام مؤرخین کے خلاف ہے کہ موسیٰ بن کعب نے منصور بن جہور کے سوائے منصور کو قتل کیا تھا۔ بعد اس کو رفاعہ بن ثابت نے مغاس کی سندھ میں آمد پر قتل کیا تھا،

خلیفہ ابو العباس کی موت سے تقریباً سوا دو ماہ قبل سندھ پر عباسی خلافت کا مکمل قبضہ ہو گیا مگر بعد میں اس کا اطلاع سوا دو ماہ کے بعد ہوئی اور اس پر نوشی اور اشیانہ کا مظاہرہ کیا گیا، اس سلسلہ میں ابن کثیر نے ابواب

۲۸۱ البدایہ والنہایہ: ۱۰۵ تاریخ ابن خلدون: ۱۰۵ ۱۰۵ تاریخ خلیفہ ۲۰ رمضان ۳۳۶ھ فتوح البلدان: ۳۳۶ھ

والنہایہ میں یہ دلچسپ واقعہ لکھا ہے کہ عیسیٰ بن علی کا بیان ہے کہ میں یوم عرفہ ۴ ذوالحجہ ۳۳۲ھ کو خلیفہ ابو العباس سقاف کی خدمت میں حاضر ہوا، خلیفہ روزہ سے ستماء اس نے عجم سے کہا کہ تم آج دن سبھ میرے پاس رہ کر تفریحی بات چیت کرو، چنانچہ میں نے گفتگو شروع کی حتیٰ کہ بہت دیر ہو گئی اور خلیفہ کو نیند آنے لگی تو میں وہاں سے یہ کہہ کر اٹھا کہ میں اپنے مکان میں قیلو لہ کر کے آ جاؤں گا، اور جب میں خلیفہ کی خدمت میں پہونچا تو دیکھا کہ دروازہ پر ایک شخص سندھ کی فتح کا بشارت نامہ لئے کھڑا ہے،

فاذا علی بابہ بشیر یفتحہ السند
و یبعثہم للخلیفة و تسلیم الامور
الی نوابہ -
دار الخلافہ کے دروازہ پر ایک قاصد
نوحہ شنبری دے رہا تھا کہ سندھ فتح
ہو گیا، لوگوں نے خلیفہ کی سمیت
کر لی اور وہاں کی حکومت امیر کے
قبضہ میں آ گئی،

میں نے اللہ کا شکر ادا کیا کہ فتح سندھ کی بشارت کے ساتھ میں خلیفہ کے دروازہ میں داخل ہو رہا ہوں، پھر اندر جا کر دیکھا کہ وہاں دوسرا قاصد -
افریقہ کی فتح کا بشارت نامہ لایا ہے۔

اس واقعہ کے تیسرے دن یکشنبہ ۱۲ ذوالحجہ ۳۳۲ھ کو خلیفہ ابو العباس کا انتقال ہو گیا، جس وقت فتح سندھ کی خوشخبری خلیفہ ابو العباس کو ملی اس پر خوشی اور رنج کی ملی جلی کیفیت طاری ہو گئی تھی، یعقوبی نے اسی راوی سے نقل کیا ہے کہ ابو العباس کی شدت مرض میں اس کے پاس دو دواؤں آئے، ایک سندھ سے دوسرا افریقہ سے، اس نے ان کی آمد کی خبر سن کر کہا کہ

میں تین دن کے بعد مرجاؤں گا، عیسیٰ بن علی نے درازی عمر کی دعا دی، پھر ابوالعباس نے اپنے سلسلہ سند سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا ایک قول بیان کر کے کہا کہ میرے اس شہر میں ایک ہی دن دو وفد آئیں گے، ان میں سے ایک وفد سندھ کا، اور دوسرا افریقہ کا ہوگا، اس کے تیسرے دن میں فیر میں ہوں گا۔

اور میرے بعد خلافت کا وارث کوئی اور ہوگا، یہ منصورہ کی مرمت، جامع مسجد | موسیٰ بن کعب ^{۱۳۲ھ} سے ^{۱۳۶ھ} تک سندھ کی توسیع اور فتوحات کی امارت پر رہا، اس کے ساتھ اس کے

بڑے بیٹے کے علاوہ قبیلہ منویم کے تین ہزار آدمی اور سرکاری اور غیر سرکاری قیوج تھے، اس کا سب سے بڑا کارنامہ یہ ہے کہ یہاں سے چھ سال کی ایک شخص حکومت ختم ہو گئی، اور یہ ملک خلافت عباسیہ کے زیر نگیں آ گیا، دو سال کی مدت امارت کا زیادہ حصہ منصور بن جہور کے استیصال میں گذرا، بعد میں اس کو یہاں رہنے اور کام کرنے کا موقع بہت کم ملا، وہ چند ہی ماہ رہ سکا، پھر بھی اس مختصر سی مدت میں اس نے متعدد جنگیں اور تعمیری کارنامے انجام دیے، ان کی طرف عرب بلاذری نے یوں اشارہ کیا ہے:

و ولی موسیٰ السند	موسیٰ بن کعب نے سندھ کی امارت
فرم المنصور کا و تراد فی	کے زمانہ میں دارالامارہ منصورہ کی
مسجد ها وغرۃ واقتم	مرمت کی، اور اس کی جامع مسجد کو
	وسیع کیا اور جہاد کر کے فتوحات
	حاصل کیں۔

عباسی امرا اور منصور بن جہور کے درمیان جنگ وجدال کی وجہ سے

منصورہ تباہ ہو گیا ستھاد ہاں کی آہادی بہت بڑھ گئی تھی، اس لئے موسیٰ بن کعب
 نے اطمینان پاتے ہی اس کی مرمت کرائی، اور موسیٰ دور کی جامع مسجد کو وسیع کیا
 نیز غزوات و فتوحات کیں، مگر ان کارناموں کے بارے میں ہمیں تفصیلات
 نہیں مل سکیں، ان تمام خدمات میں موسیٰ کا بیٹا عیثہ اس کا دست راست
 تھا، اس لئے ابو جعفر منصور کی خلافت کے ابتدائی ایام میں عیثہ کو اپنا
 جانشین بنا کر خود عراق چلا گیا،

مندربن زبیر ہاری سندھی کی | سندھ کے تعلق سے دوسرا اہم قتلہ جس
 قرقیشیا میں بغاوت اور نا کامی | سے خلیفہ ابوالعباس کو دوچار ہونا پڑا
 یہ تھا کہ مندربن زبیر بن عبد الرحمن بن ہبیار بن اسود ہبیری قرشی نے سندھ
 سے نکل کر جزیرہ اور شام کے علاقہ قرقیشیا میں علم بغاوت بلند کیا، یہ شخص
 عمر بن عبدالعزیز ہبیری کا دادا تھا جس نے ۲۳۴ھ میں خلیفہ متوکل کے
 قتل کے بعد سندھ میں اپنی حکومت قائم کی، مندربن زبیر ہبیری شام بن
 عبدالملک اموی کے زمانہ میں امیر سندھ حکم بن عوانہ کلہی کے ساتھ ہندوستان
 آکر یہیں آباد ہو گیا جیسا کہ بلاذری نے لکھا ہے، اور اصطخری نے لکھا ہے
 کہ اس کا خاندان سندھ کے ایک معمولی سے مقام بانیہ میں آباد ہوا،
 مندربن زبیر نے پچیس سال سے زائد تک خاموشی کے بعد ۲۳۲ھ جزیرہ
 کے شہر قرقیشیا میں خلیفہ ابوالعباس کے خلاف خروج کیا، ابن حزم اور ابن
 خلدون نے لکھا ہے۔

مندربن زبیر ابوالعباس سفلج

المندربن الزبیر

کے دور خلافت میں قرقیشیا میں

قد قام بقرقیشیا

لہ فتوح البلد ان ۲۳۲ھ سے سالک الممالک ص ۳۰

ایام السقا ح قاسر

خرم و بغاوت کے لئے آمادہ ہوا۔

وصلیہ، ۱۵

اور گرفتار کر کے سولی دے دیا گیا،

ابن اثیر نے بیان کیا ہے کہ ۳۲ھ میں اہل جزیرہ نے بغاوت کر کے خلیفہ ابو العباس سفاح کے خلاف حران میں طاقت جمع کی، نیز قزسیا، رقد، امراء دارہ مارون میں شورش برپا ہوئی، قزسیا اور رقد کی طرف ابو العباس نے اپنے بھائی ابو جعفر منصور کو سجاری جمعیت کے ساتھ روانہ کیا، نادیدی کا رد وائی کے بعد جزیرہ اور شام کے حالات قابو میں آگئے، اور ابو جعفر منصور نے ۳۳ھ تک جزیرہ، ارمنیہ، آذر بایجان میں کامیاب حکومت کی ۱۵

قزسیا کی اسی شورش میں منذر بن زبیر بھی شریک تھا اور کھل کر عباسی فوج کے مقابلہ میں آیا جس کی پاؤش میں گرفتار کر کے قتل کیا گیا، منذر بن زبیر قزسیا میں ناکام رہا مگر اس کا پوتا عمر بن عبد العزیز سندھ میں کامیاب رہا جس نے ہتباری حکومت قائم کر کے منصورہ پر قبضہ کر لیا،

سندھ میں خوارج کی آمد اور | بنو امیہ کے آخری دور میں ان کے مخالفوں سلیمان بن ہشام کا قتل | نے سندھ کو اپنا مرکز بنا رکھا تھا، منصور بن

جمہور اور اس کے بھائی منظور بن جمہور نے یہاں اپنی حکومت قائم کر کے اموی دور کے شورش پسندوں کے لئے پناہ گاہ بنا دی تھی، اور وہ یہاں آکر بے شوئی کی زندگی بسر کرتے تھے، اسی دور میں آخری اموی خلیفہ مروان

بن محمد کے خلاف خوارج نے بڑے پیمانہ پر شورش برپا کی، جس میں قریش کی ایک جماعت بھی شریک تھی، نیز اسی میں خلیفہ ہشام بن عبد الملک کے صاحبزادے سلیمان تھے، خوارج کے سردار حجاج بن قیس شیبانی، خیبری اور شیبان

۱۵ جمہورۃ الساب العرب ص ۱۱۱ و تاریخ ابن خلدون ۲۱۲ (بروت) ۱۵ تاریخ کامل ۲۱۲

عبدالغزیز حروری تھے، تیسرے میں ابو از کی جنگ میں شیبان بن عبدالعزیز
 حروری مارا گیا، اس کے بعد سلیمان بن ہشام اپنے حشم و خدم کے ساتھ سندھ
 چلے آئے پاس وقت یہاں منصور بن جہور کی حکومت تھی، سلیمان بن ہشام
 امن و اطمینان سے رہے، اس کے بعد پہلے عباسی خلیفہ ابو العباس کے
 دربار میں حاضر ہوئے، خلیفہ نے ان کو امان دے کر نہایت عزت و احترام
 کے ساتھ اپنے چلو میں بٹھایا، یہ دیکھ کر درباری شاعر سعدیف نے خلیفہ سے کہا:

لا یغتر خلق ما توئی من رجال ان تحت الصلوع داء و دواء
 ان لوگوں کو دیکھ کر تم دھوکہ میں نہ پڑو، ان کے دلوں میں مہلک بیماری ہے،
 فضع السیف و ارفع السوط حتی لا توئی فوق ظہورھا امویا
 اس لئے گوردہ اٹھا کر رکھو اور تلوار سے کام لو، یہاں تک کہ تم گوردے
 زمین پر کوئی اموی نظر نہ آئے، ابو العباس نے ان اشعار کو سن کر سلیمان
 بن ہشام کو قتل کر دیا، لے

یعقوبی نے لکھا ہے کہ سلیمان بن ہشام خلیفہ ابو العباس سے امن
 لے کر اپنے بال بچوں کے ساتھ سندھ سے اس کے پاس گئے، اس نے
 نہایت ادب و احترام سے سلیمان اور ان کے لڑکوں کو قیمتی فرش اور کرسی
 پر بٹھایا، بعد میں خلیفہ ہشام کی مجلس میں ان کو اپنے ساتھ بٹھا تا تھا، ایک
 دن ابو الجہم نے بدوی ہیت میں آ کر خلیفہ کو کچھ اشعار سنائے جن میں اس
 کو بنو امیہ کے خلاف اشعار، اور سلیمان بن ہشام کے ہونے کی مجلس سے اسٹھ گئے
 کہ امیر المومنین! آپ کا یہ نوکر مجلس میں میرے اور میرے لڑکوں کے قتل
 کی ترغیب دیتا ہے، مجھے ایسا محسوس ہوتا ہے کہ آپ کسی وقت یہاں ختم

لے تاریخ بلری ص ۲۵۲، تاریخ ابن خلدون ص ۲۵۲، البدیع و المنہج ص ۲۵۲، معانی ابن
 قتیبہ ص ۲۵۲

کر دیں گے، ابو العباس نے کہا کہ اگر میں یہ چاہوں تو کون روک سکتا ہے
جب تمہارے دل میں یہ بات پیدا ہو گئی ہے تو تمہارے حق میں خیر نہیں ہے
پھر ابو الجهم سے کہا کہ تم ان کو اور ان کے لشکروں کو ہارے جاؤ، اور ان کی گردن
مار کر ان کا سر میرے پاس لاؤ، چنانچہ ایسا ہی ہوا۔

عِیْسَیٰ بن موسیٰ کی امارت | موسیٰ بن کعب تمیمی نے منصور بن جہور کا فتنہ ختم کر کے
پورے سندھ کو عباسی خلافت کے زیر نگیں کیا،
اس کے دارالامارہ منصورہ کی تعمیر و ترمیم کی، وہاں کی جامع مسجد کی توسیع
کرائی اور اطراف و جوانب میں غزوات و فتوحات کیں، ان تمام کارناموں
میں اس کا بیٹا عِیْسَیٰ بن موسیٰ تین شریک رہ کر نہایت مستعدی اور ذمہ داری سے
معاونہ امور انجام دیتا رہا حتیٰ کہ ذوالحجہ ۱۳۱ھ میں خلیفہ ابو العباس کا انتقال
ہوا، اور ابو جعفر منصور دوسرا خلیفہ ہوا، اس کے ابتدائی ایام میں موسیٰ بن
کعب اپنے بیٹے عِیْسَیٰ کو سندھ میں اپنا جانشین بنا کر عراق چلا گیا، ابو جعفر
منصور نے بھی عِیْسَیٰ کی ولایت و امارت کی منظوری دیدی اور موسیٰ بن کعب
عراق جانے کے بعد وہیں ۱۳۱ھ میں فوت ہو گیا،

قبائلی اور فوجی شورش | موسیٰ بن کعب کے ساتھ بھرہ کے تین ہزار اور قبیلہ
بنو تخیم کے ایک ہزار، کل چار ہزار فوجی سندھ آئے
تھے، مقامی فوج اس کے علاوہ تھی، عِیْسَیٰ بن موسیٰ کی امارت شروع ہوتے
ہی ان میں سے یمن کے بنو ربیعہ والوں نے کھل کر عِیْسَیٰ کے خلاف مظاہرہ
کیا اور شورش برپا کر کے بیت المال کے تانے نوڑ ڈالے، اس میں سے
رقوم و اخراجات لوٹ لئے اور سخت فتنہ و فساد برپا کیا جس کے نوکرنے کیلئے

عیسائی نے طاقت استعمال کی، اور اکثر شورش پسندوں کو موت کے گھاٹ اتار دیا، اس سلسلہ میں آدھروایات ہمارے سامنے ہیں، ایک روایت مؤرخ یعقوبی کی یہ ہے :

وکان موسیٰ بن کعب التیمی	موسیٰ بن کعب نے سندھ سے واپسی کے وقت
لما انصرف عن بلاد السند	اپنے چلے عیسائی بن موسیٰ کو ہاشمین بنایا تو
خلف ابنہ عیسئہ بن موسیٰ	میں کے قبیلہ ربیعہ کے جو فوج اسکے ساتھ تھے ان میں ایک
فخالف علیہ قوم مہمن کان	جماعت نے اس کی مخالفت کی تو
معه من ربیعۃ الیمین فقتل	اس نے ان کو قتل کر دیا، انہوں
عاقبتہ و اظہروا العصیۃ لہ	نے نافرمانی کا مظاہرہ کیا تھا،

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ بغاوت درحقیقت قبائلی عصیت اور پیمانہ فزاریہ کی باہمی آوڑش کا نتیجہ تھی جو عیسائی بن موسیٰ کی امارت کے نام پر فتنہ و فساد کا باعث بنی، اور اس کی امارت شروع ہوتے ہی مہمن کے نور ربیعہ نے اس کے خلاف علم بغاوت بلند کیا، یہ تحریک وقتی طور سے دب گئی مگر اس کے اثرات سندھ کے باہر بھٹان و غیو کے میانوں میں پھیلے اور انہوں نے عیسائی بن موسیٰ سے انتقام لیا،

اور دوسری روایت العقد الفرید کی ہے جس میں ہے کہ عیسائی بن موسیٰ نے ابو جعفر منصور کو اس فوجی شورش کی اطلاعات دی اور اس نے عیسائی کو قصور وار ٹھہرایا،

ابو جعفر وقع فی کتاب انا	ابو جعفر منصور کے پاس امیر ہند کی
من صاحب الہند یخبرہ ان جنبا	طرف سے ایک خط آیا جس میں اس

لہ تاریخ یعقوبی ۲۷ ص ۴۴۲

شغیوا علیہ وکس واما افعال
 بیت المال فاحفظوا
 امرنا اقلهم : لو عدلت
 لم یشغیوا ، و لو وفیت
 لم ینہبوا ۔
 خبر دی تھی کہ فتح نے اس کے خلاف
 ہنگامہ کر کے بیت المال کے قفل تیار
 ڈالے اور اس میں سے اپنی تنخواہ وغیرہ
 لے لی ، اس کے جواب میں ابو جعفر منصور
 نے لکھا ہے کہ اگر تم عدل و انصاف کرتے
 تو وہ ہنگامہ اور شورش برپا نہ کرتے
 اور اگر تم ان کے حقوق پورا کرتے
 تو وہ لوٹ مار نہ کرتے ۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اس شورش کی بنیادی وجہ عبید بن موسیٰ کی دعوہ
 خلائی اور ظلم و زیادتی تھی ۔

یہ ہنگامہ ۳۳ھ میں یا اس کے تھوڑے عرصہ بعد برپا ہوا تھا بہر حال یہ
 شورش وقتی طور سے دب گئی اور عبید بن موسیٰ سندھ کی امارت پر رہ کر مقوضہ
 خدمات انجام دیتا رہا ،

عبید بن موسیٰ کی خلافت تقریباً چار سال تک عبیدہ مستعین اور ذمہ داری
 سے سرتابی اور بغاوت سے کام کرتا رہا ، اس درمیان میں اس کی طرف
 سے کوئی غلط بات نہیں ہوئی ، اور موسیٰ بن کعب عراق میں جب تک زندہ رہا ،
 عبیدہ اس کی نیابت کے قرائن ہو جوہ حسن انجام دیتا رہا ، مگر باپ کے انتقال
 کے دوسرے سال یعنی ۳۵ھ میں خلافت سے سرتابی و سرکشی کی رویش اختیار
 کر لی ، معلوم ہو چکا ہے کہ موسیٰ بن کعب نے سندھ کی ولایت پا کر مسیب بن
 زہیر کو اپنی جگہ محافظہ دستہ کا افسر مقرر کیا تھا ، اس نے موسیٰ بن کعب کے

استقال کے بعد عیینہ کے پاس سندھ میں ایک خط بھیج کر سترابی پر ابھارا،
 طبریؑ ابن خلدونؑ اور ابن اثیرؑ نے لکھا ہے کہ سندھ کے عامل عیینہ بن موسیٰ
 کی خلیفہ منصور سے بغاوت کا سبب یہ ہوا کہ عیینہ کے والد موسیٰ نے اپنی امارت
 سندھ کے موقع پر مسیب بن زہیر کو اپنی بجائے خلیفہ ابوالعباس کے محافظ
 دستہ کا افسر اعلیٰ بنا دیا تھا، اس لئے میں موسیٰ کے مرنے پر مسیب کو خطر محسوس
 ہوا کہ کہیں خلیفہ منصور عیینہ بن موسیٰ کو سندھ سے بلا کر باپ کے سابق عہدہ
 پر نہ رکھ دے، اور میں اس سے محروم ہو جاؤں، یہ سوچ کر مسیب نے عیینہ
 کے پاس ایک گناہ خط بھیجا جس میں یہ شعر تھا۔

فأرضك أرضك ان تاتنا تتم فومة ليس فيها حلم
 سرزمین سندھ کے تم مالک ہو، اگر تم ہمارے پاس بغداد میں آؤ گے تو
 ایسی نیند سو جاؤ گے جس میں خواب نہیں ہے، ابن خلدون نے اس خط کا
 مضمون یہ بتایا ہے:

فخذوا المنصور، وحرصه اس نے عیینہ کو خلیفہ منصور سے ڈرا کر
 علی الخلاف منی لغت پر ابھارا تھا۔

عیینہ بن موسیٰ نے یہ خط پاتے ہی بغاوت و استقلال کی راہ اختیار کی، اور مرکز بغداد سے
 قطع تعلق کر کے سندھ میں اپنی خود مختار حکومت کا اعلان کر دیا، اس
 یہ پہلا موقع ہے کہ عباسی دور میں سندھ میں بغاوت و سرکشی کا مظاہرہ ہوا،
 اور عباسی امیر نے یہاں اپنی حکومت قائم کرنی چاہی، اور چھ سال گزرتے
 گزرتے پھر یہاں منصور بن جمہور کلبی کا دور نظر آنے لگا تھا، مگر ایک سال
 کے بعد ہی شیعہ میں اس کا خاتمہ ہو گیا،

۱۔ تاریخ طبریؑ، ص ۵۵۱، تاریخ ابن خلدونؑ، ص ۳۳، ابدایہ و انہایہ، ج ۷، ص ۱۷۷، معارف عثمانیہ،

عیینہ کے پاس مال | عیینہ نے مرکز سے سرتابی کر کے سندھ کی پوری آمدنی اپنے
دولت کی فراوانی | پاس جمع کر لی اور مرکز کو اس میں سے کچھ نہیں بھیجا اس
طرح اس نے اپنے ایک سالہ دور میں کافی دولت حاصل کر لی، اس کا اندازہ
اس واقعہ سے ہوتا ہے کہ ۱۵۸ھ میں خلیفہ ابو جعفر منصور نے ابو مقاتل خراسانی
کے ایک غلام پر دس ہزار درہم کا دعویٰ کر کے یہ رقم وصول کی غلام نے کہا کہ
میرے ذمہ اسیر المونہبن کی رقم کیسے ہو سکتی ہے، نہ میں نے کوئی سرکاری عہدہ
پایا اور نہ ہی میری آپ سے قرابت داری ہے، اس پر خلیفہ منصور نے کہا کہ:

بلی، کنت تزوجت مولا ق	ہاں، تم نے عیینہ بن موسیٰ کی ایک
لعیینہ بن موسیٰ بن کعب	باندی سے شادی کی ہے جس نے تم
قوتک ما لا، وکان	کو مال دیا، اور عیینہ سے ولایت
ذلك قد عصی واخذ	سندھ کے دور میں سرکشی کر کے میرا
مالی و هو الی علی السند	مال لے لیا تھا، تمہارا یہ مال عیینہ
فهذا المال من ذلك المال	کے اسی مال میں سے ہے،

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ عیینہ نے کافی دولت جمع کر لی تھی اور سندھ سے
مرکز کو کوئی رقم نہیں بھیجی تھی،

عیینہ بن موسیٰ نے ۱۶۱ھ میں خلافت سے	عمر بن حفص ہزار مرد مہلبی کی
سرتابی کی اور ۱۶۲ھ میں عمر بن حفص ہزار	آمد اور بغاوت کا خاتمہ

مرد مہلبی نے سندھ کی امارت پا کر اس کو فرو کیا، یعقوبی نے لکھا ہے کہ
۱۶۲ھ میں ابو جعفر منصور حج کے ارادہ سے بغداد سے بصرہ کے لئے روانہ ہوا،
جسے کبیرا لٹے پل، پیرا سے خبر ملی کہ یمن کے باشندوں نے خلافت سے عیبیاں

لے تاریخ طبری ج ۲ ص ۱۷۱

وعدوان کا معاملہ جاری کر رکھا ہے اور یمن کا حاکم عبداللہ بن ربیع نے باغیوں کے حملہ کی تاب نہ لاتے ہوئے راہ فرار اختیار کر لی ہے اور وہیں یہ خبر بھی ملی کہ سہل کے عیینہ بن موسیٰ نے سرتابی کر دی ہے اس کے بعد ابو جعفر منصور نے معن بن زامہ شیبانی کو یمن اور عمر بن حفص بن عثمان بن مہلب بن ابی سفہ کو سندھ روانہ کیا۔ اور خود وہیں سے بغداد واپس چلا آیا، سندھ میں صورت یہ ہوئی کہ موسیٰ بن کعب نے وہاں اپنے بیٹے عیینہ کو اپنا نائب مقرر کر دیا تھا، اس کے قبیلہ بنو تمیم کے علاوہ یمن کے بنو ربیعہ کے لوگ بھی ساتھ تھے، مگر ربیعہ والوں نے عیینہ کے خلاف ہنگامہ برپا کیا، اور اس نے اکثر کو قتل کر دیا، اس کے بعد عیینہ اور اس کے آدمیوں نے خود مختاری کا دعویٰ کر کے خلافت سے بے تعلقی کا اعلان کر دیا، اور ابو جعفر منصور نے اس کی تادیب کے لئے عمر بن حفص ہزار مرد کو بھیجا، اس کے ساتھ عقبہ بن مسلمہ نامی ایک ہوشیار آدمی تھا، عمر بن حفص سندھ پہنچ کر درالامارہ منصورہ میں داخل ہونا چاہا مگر عیینہ مانع ہوا اس لئے اس نے دیبل میں قیام کیا، اس کے بعد تیاری کر کے عیینہ سے جنگ کی۔ عمر بن حفص کی جنگی طاقت و شوکت دیکھ کر عیینہ کے آدمیوں نے اس سے اسن چاہا اور اس کے طرفدار بن کر عیینہ سے برگشتہ ہو گئے عیینہ نے یہ حال دیکھ کر صلح کا پیغام بھیجا، عمر بن حفص نے صلح کر لی اور عیینہ کو گرفتار کر کے اپنے آدمیوں کی نگرانی میں ابو جعفر منصور کے پاس بغداد روانہ کیا، اور خود منصورہ پر قبضہ کر کے اس میں سکونت اختیار کی، ادھر عیینہ کا یہ حال ہوا کہ راستہ میں سرکاری محافطوں کے قبضہ سے نکل کر سیستان کی طرف بھاگا، جب رنج کے قریب پہنچا تو وہاں کے یمانیوں کی ایک جماعت نے اسے قتل کر کے سر کو خلیفہ منصور کے سامنے پیش کیا،

معلوم ہے کہ عیینہ نے یمن کے بنو ربیع کے بہت سے لوگوں کو سندھ میں
سیاسی اختلافات کی بنا پر قتل کیا تھا، رنج کے اہل یمن نے اپنے ان ہی
یمنی سہائیوں کا بدلہ لیا اور عیینہ کو اپنے قابو میں پا کر قتل کر دیا۔
خایفہ بن خیاط نے لکھا ہے کہ موسیٰ بن کعب اپنے لڑکے عیینہ کو سندھ
میں نائب بنا کر عراق چلا گیا، یہاں تک کہ ۱۸۲ھ میں عمر بن حفص ہزار مرد
یہاں کا امیر بن کر آیا تو عیینہ عہدہ امارت حوالہ کرنے سے انکار کر کے آمادہ
بنگ ہووا، اس لئے عمر بن حفص نے گیارہ ماہ تک منصورہ کا محاصرہ کیا، اس
کے بعد عیینہ نے منصورہ چھوڑ کر زندہ و سلامت چلے جانے کی شرط پر صلح کی
پیش کش کی جسے عمر بن حفص نے منظور کر لیا اور عیینہ دارالامادہ منصورہ سے نکل
گیا، اس کے بعد پورا ملک عمر بن حفص کے قبضہ میں آگیا، لہ

ابن حزم نے عیینہ کا نام عقبہ بن یاسر بن جہرۃ انساب العرب میں ہے و ثار ابنہ
عنبہ بن اسد فقہ لہ بلاذری نے عیینہ بن موسیٰ اور عمر بن حفص کی امارت کا
تذکرہ اس موقع پر نہیں کیا ہے بلکہ ہشام بن عمرو تعلیٰ کی امارت کے بعد عمر بن
حفص کی امارت کا تذکرہ کیا ہے، عام مؤرخوں نے عمر بن حفص کی ولایت ۱۸۲ھ
میں بتائی ہے مگر خلیفہ نے ۱۸۳ھ میں لکھا ہے۔

عمر بن حفص سندھ میں دو سال رہا، یعقوبی نے لکھا ہے ا

واقام عمر بن حفص یا اسند عمر بن حفص نے سندھ میں دو سال
سختیں قیام کیا،

اس مدت میں سے گیارہ مہینے عیینہ بن موسیٰ کے محاصرہ میں گزر گئے۔

اس کے علاوہ اس کا کوئی حاصر کا زمانہ معلوم نہیں ہوتا بلکہ اس نے یہاں

لے تاریخ یعقوبی ج ۱ ص ۴۱۷ و ص ۴۱۸، تاریخ خلیفہ ج ۱ ص ۴۱۸ جمہور انساب العرب ج ۱ ص ۴۱۸

عباسی خلافت کے مقابلہ علوی اقتدار کی طرف داری کی، حالانکہ وہ عباسی امرار
و قواد میں ممتاز مقام رکھتا تھا اور عباسی خلفاء کے خاص مستعملوں میں تھا،
مگر اندر اندر علوی دعا کا حامی اور ان کی دعوت کا مبلغ تھا چنانچہ اس نے
سندھ میں ان کے لئے بہت کام کیا،

عقنبہ بن ازوی کی سندھ سے | عمر بن حفص ہلبی قبیلہ ازوسے تھا،
بغداد کو روانگی اور خلیفہ منصور کیلئے خبری | سندھ میں عقنبہ بن مسلم ازوی اس

کا دست راست اور مشیر خاص تھا، عیینہ بن موی کی شورش کے خاتمہ کے
بعد ۱۲۵ھ میں عمر بن حفص نے عقنبہ کو خلیفہ منصور کے پاس ایک وفد کا
سربراہ بنا کر بھیجا، منصور نے اس کو عزت و احترام سے بٹھا کر پوچھا تم کون ہو؟
اس نے کہا میں امیر المومنین کا وفادار خادم ہوں اور عمر بن حفص کے ساتھ
رہتا ہوں، منصور کے پوچھنے پر نام بتایا، پھر منصور نے پوچھا تم کس قبیلہ سے
ہو، اس نے بتایا قبیلہ ازو کی شاخ بنی ہمارہ سے، منصور نے کہا تم بڑی سمجھ
بوجھ کے آدمی معلوم ہوتے ہو، میں تم سے ایک اہم کام لینا چاہتا ہوں، اگر تم نے
سیرا یہ کام کر دیا تو میں تم کو بہت ادنیٰ کر دوں گا، عقنبہ نے کہا مجھے امید ہے کہ
امیر المومنین کی خواہش پوری کر سکوں گا، منصور نے کہا اس وقت تم یہاں سے
جائو اور اپنے کو ظاہر نہ کرو، فلاں دن فلاں وقت میرے پاس آنا، چنانچہ
عقنبہ اسی دن اور اسی وقت منصور کے پاس آیا، منصور نے اس سے کہا کہ
یہ ہمارے چچا زاد بھائی (علوی حضرات) ہماری حکومت ختم کرنے کی تدبیر میں
رہا کرتے ہیں، خراسان کے فلاں گھاٹوں میں ان کے ہمنوا اور مددگار لوگ
ہیں جن سے وہ خط و کتابت کیا کرتے ہیں، تم خفیہ طور سے علوی داعیوں کے
پاس جاؤ اور عبداللہ بن حسن بن حسن بن علی کے متبعین کی طرف سے ایک خط

لکھ کر ان کو دو، چنانچہ عقبہ بن مسلم نے اسی ترکیب سے عبداللہ بن حسن کی
 خدمت میں حاضر ہو کر ایک خط پیش کیا، اسخوں نے اس سے لاعلمی اور بے تعلقی
 ظاہر کی اور کہا کہ میں ان لوگوں کو نہیں جانتا، مگر عقبہ بن مسلم ان کے پیچھے
 پڑا رہا اور مٹھی مٹھی باتیں کر کے اپنی نفاکاری نیکی، اور اخلاص کا یقین دلاتا رہا
 حتیٰ کہ عبداللہ بن حسن نے اس کا خط اور ہدیہ کر اس سے ایک گوز تعلق ظاہر
 کیا عقبہ نے خط کا جواب طلب کیا تو اسخوں نے کہا کہ میں کسی کے پاس خط
 نہیں لکھتا، تم خود ان کے لئے میرا خط ہو، ان کو میرا سلام کہنا اور خبر کر دینا کہ
 میرے دونوں بیٹے محمد اور ابراہیم فلاں وقت خروج و ظہور کرنے والے ہیں،
 اس کے بعد عقبہ بن مسلم نے منصور کے پاس آکر سارا ماجرا بیان کر دیا، اس
 سلسلہ میں یہ عجیب بات ہوئی کہ عبداللہ بن حسن کے ظہور و خروج کے وقت
 عقبہ بن مسلم اور ابو جعفر منصور میں اختلاف ہو گیا اور منصور نے اس کو قید کر لیا
 محمد بن عبداللہ بن حسن اور ابراہیم ^{۵۲۳ھ} میں ابو جعفر منصور نے حج
 بن عبداللہ بن حسن کی سند میں آمد، کیا، اس وقت جو اعیان و اشراف
 اس سے ملتے آئے ان میں عبداللہ بن حسن بن حسن بن علی کے دونوں صاحبزادے
 محمد اور ابراہیم نہیں تھے، راستہ میں منصور نے عبداللہ بن حسن سے ملاقات
 کر کے پوچھا کہ یہ دونوں میرے پاس کیوں نہیں آئے، اسخوں نے جواب دیا کہ
 مجھے معلوم نہیں وہ کہاں ہیں، بات یہ تھی کہ آخری اموی خلیفہ مروان کے زمانہ
 میں محمد بن عبداللہ بن حسن نے اس کے خلافت خروج و ظہور کا ارادہ کیا تھا
 اور اہل حجاز کی ایک جماعت نے ان کے ہاتھ پر بیعت کی تھی، جس میں ابو جعفر
 منصور بھی شامل تھا، اور جب عباسی خلافت ہوئی تو ابو جعفر منصور کی خطرہ ہوا کہ
 اسے تاریخ طبری ج ۵۲۳ھ

کہیں محمد بن عبداللہ اور ان کے بھائی ابراہیم اس کے خلاف صف آرائی نہ کر بیٹھیں، جیسا کہ دونوں بھائیوں نے مروان کے زمانہ میں خروج کیا تھا، چنانچہ منصور کا یہ خیال صحیح نکلا، بہر حال اس وقت منصور نے عبداللہ بن حسن کو گرفتار کر لیا، جب ان کے دونوں بیٹوں محمد اور ابراہیم کو اس کی خبر مگی تو وہ بھاگ کر ہندوستان آئے اور کچھ دنوں روپوش رہے، البتہ ایہ واپس ہمارے میں ہے:

فَذْهَبَا هَرَبًا فِي الْبِلَادِ الْتَاسِعَةِ دونوں بھائی دھند دراز شہروں میں
فَصَارَا إِلَى الْيَمَنِ ثُمَّ سَارَا إِلَى بھاگ گئے اودھمن ہوتے ہوئے
الْهِنْدِ، فَاخْتَفِيَ ابْنُ فَدْلِ ہندوستان پہنچ کر روپوش ہو گئے،
عَلَى مَكَاتِهِمَا الْحَسَنُ بْنُ زَيْدٍ حسن بن زید نے ان کی جگہ بتادی تو
فَهَرَبَا إِلَى مَوْضِعٍ آخَرَ دوسری جگہ چلے گئے،

طبری نے لکھا ہے کہ محمد اور ابراہیم دونوں ابو جعفر منصور کے خوف سے عدن اور وہاں سے سندھ گئے، پھر کوفہ اور مدینہ گئے، دوسری جگہ لکھا ہے کہ جب ابو جعفر منصور نے عبداللہ بن حسن کو گرفتار کیا تو محمد اور ابراہیم دونوں بھائی اس کے خوف سے عدن چلے گئے، چونکہ وہاں بھی خطرہ تھا اس لئے بحری راستہ سے سندھ پہنچے، اور جب ان کی آمد کی اطلاع عمر بن حفص کو دی گئی تو وہاں سے نکل کر کوفہ آ گئے۔

واضح ہو کہ آخری اموی خلیفہ مروان کے زمانہ میں محمد بن عبداللہ بن حسن سے بیعت کرنے والوں میں ابو جعفر منصور کی طرح عمر بن حفص بھی شامل تھا اور ان کا ساتھ دیتا تھا، اس اثیر نے ایک موقع پر لکھا ہے:

لے البتہ ایہ واپس ہمارے۔ اصفیٰ لے تاریخ طبری لے ۲۲۳

لَا نَهْ كَانْ فِيمَنْ بَايَعَهُ مِنْ خَلِيفَةِ مَنْصُورٍ كَيْ تَوْبِيْ اَمْرَارٍ مِنْ سَعْدِ
 قُرَادِ الْمَنْصُورِ وَكَانَ بَيْنَ بَنِي سَعْدٍ وَبَيْنَ مُحَمَّدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ كَيْ
 يَتَشَتَّعَ رَأْيُ بَيْعَتِ كَرَكَةِ اَنْ كَمَا سَتَحْدِثُ اَسْتَقَاءَ

محمد اور ابراہیم دونوں نے سندھ سے عراق پہنچ کر عباسی خلافت کے
 خلاف یوں ظہور و خروج کیا کہ ابراہیم ^{۱۳۸ھ} میں دس آدمیوں کو لے کر خفیہ
 طور سے یکم رمضان کی شب میں بصرہ میں داخل ہوئے، جہاں تقریباً چار ہزار
 آدمیوں نے ان سے بیعت کی، اور انہوں نے اپنی طرف سے اہواز، فارس
 اور واسط میں امرار و عمال روانہ کئے، ابو جعفر منصور نے مقابلہ کے لئے عامر مسکی
 کی قیادت میں پانچ ہزار لشکر روانہ کیا، جہاں میں کئی مہر کے ہوئے اور ۲۵ ذوقعدہ
^{۱۳۸ھ} میں ابراہیم کا قتل ہوا، ادھر مدینہ میں ان کے بھائی محمد نے خروج کیا،
 اس وقت ان کے ساتھ ڈھائی سو آدمی تھے، انہوں نے بھی اپنی طرف سے مکہ
 یمن اور شام کے لئے حاکم روانہ کئے، ان کے مقابلہ کے لئے منصور نے اپنے
 چچا عیسیٰ بن موسیٰ کو چار ہزار فوج دیکر روانہ کیا، آخر وہ بھی قتل ہوئے،

عبد اللہ الاشتر بن محمد کی سندھ میں | محمد بن عبد اللہ نے مدینہ میں خروج
 آمد اور عمر بن حفص کی بیعت کے وقت اپنے اہل کے عبد اللہ الاشتر

کو بصرہ روانہ کیا، جہاں سے انہوں نے گھوڑے خریدے تاکہ ان کی تجارت کے
 بہانے سے سندھ میں عمر بن حفص کے پاس پہنچ سکیں، عمر بن حفص نے
 پہلے محمد بن عبد اللہ بن حسن کے ہاتھ پر بیعت کر کے اموی خلافت کے خلاف
 منصوبہ بنایا تھا، وہ اندر اندر اہل بیت اور علویوں کا طرفدار تھا، اس لئے
 عبد اللہ الاشتر اپنے آدمیوں کے ساتھ اس کے پاس سندھ میں آئے، ان کی

یہ آمد بحری راستہ سے ہوئی تھی، جب عبداللہ اپنے آدمیوں اور گھوڑوں کے ساتھ عمر بن حفص کے یہاں پہنچے تو اس نے گھوڑے طلب کئے، ان کی جماعت کے ایک آدمی نے کہا کہ ہم تمہارے پاس وہ چیز لے کر آئے ہیں جو گھوڑے سے بہتر ہے اور جس میں تمہارے لئے دنیا اور آخرت کی مصلحت ہے اس لئے تم پہلے ہمیں امان دو، اس کے بعد ہماری دعوت قبول کرو بصورت انکار سے پوشیدہ رکھ کر ہماری اذیت رسائی سے بچو تاکہ ہم تمہارے ملک سے واپس چلے جائیں، عمر بن حفص نے عبداللہ الاشرار کو ان کے آدمیوں کو امان دی، اور جب اس کو معلوم ہوا کہ عبداللہ الاشرار کو ان کے والد نے میرے پاس بھیجا ہے اور مدینہ میں اپنی حکومت قائم کر لی ہے تو ان کو اور ان کے آدمیوں کو اپنے یہاں رکھ کر بیعت کی، اور عبداللہ الاشرار کو اپنے یہاں چھپا کر شہر منصورہ کے اعیان و اشراف، فوجی اہل اور اپنے خاندان والوں کو ان کی بیعت کی دعوت دی، چنانچہ سب نے بیعت کی، اس کے بعد عمر بن حفص نے ان کے لئے سفید جھنڈے، اپنے لئے سفید لباس تیار کرائے تاکہ کل جمعہ کا خطبہ اسی لباس میں پڑھے، یہ تمام کارروائی پنجشنبہ کے دن پوری کر لی گئی تھی، مگر اتفاق سے اسی دن ایک چھوٹا سا جہاز عراق سے منصورہ پہنچا جس میں عمر بن حفص کی بیوی نے ایک قاصد کے ذریعہ یہ خبر بھیجی تھی کہ محمد بن عبداللہ بن حسن مدینہ میں قتل کر دیے گئے، اور عمر بن حفص نے عبداللہ الاشرار کو اس حادثہ کی خبر کر کے تسلی دی،

عبداللہ یہ خبر سن کر متروک ہوئے اور عمر بن حفص سے کہنے لگے کہ میرا معاملہ اب بالکل ٹھیک ہو چکا ہے، میرا خون تمہاری گردن پر ہے، تم ہی میرے لئے کوئی ترکیب پیدا کرو، عمر بن حفص نے کہا کہ میں نے یہ ترکیب سوچی ہے کہ

یہاں سندھ میں ایک بہت بڑا راجہ ہے جس کی شان و شوکت بہت زیادہ اور مملکت بہت وسیع ہے، جو اس شان و شوکت کے باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بڑی تعظیم کرتا ہے، ساتھ ہی وہ بڑا وفادار ہے، میں

اس کے پاس اپنا آدمی بھیج کر

آپ کے اہل اس کے درمیان عہد و بیان کر دیتا ہوں، پھر آپ کو اس کے پاس مسجدوں گاہوں کوئی شخص آپ کا بال بیکا نہیں کر سکتا، چنانچہ عمر بن حفص نے درمیان میں پڑ کر تمام باتیں طے کر کرادیں، جب عبد اللہ الاشرہ اس راجہ کے یہاں پہونچے تو اس نے بڑی تعظیم و تکریم کا مظاہرہ کیا اور حسن سلوک سے پیش آیا، اور امن و اطمینان کی صورت پیدا ہو جانے پر سندھ میں پھیلے ہوئے زیدی ایک ایک کر کے یہاں پہونچنے لگے حتیٰ کہ چار سو کی تعداد میں اہل فہم و فطرت ان کے گرد جمع ہو گئے اور عبد اللہ الاشرہ اپنے آدمیوں کے ساتھ شاہانہ انداز میں سیر و تفریح اور صید و شکار میں نکلنے لگے، یہ

اس سلسلہ میں ابو القریح اصفہانی نے مقاتل الطالبین میں جو کچھ لکھا ہے دلچسپی اور افادیت سے خالی نہیں ہے، اس میں ضمناً کئی اہم باتیں بھی آگئی ہیں، ابن سعد کا بیان ہے کہ عبد اللہ الاشرہ کے والد محمد بن عبد اللہ بن حسن کے قتل کے بعد ہم لوگ عبد اللہ الاشرہ کو لے کر کوئٹہ گئے پھر وہاں سے بصرہ پہونچے، اس کے بعد سندھ کے لئے روانہ ہوئے، سندھ سے چند دن کی دوری پر ہم ایک سرائے میں اترے، عبد اللہ الاشرہ نے اس سرائے میں یہ اشعار لکھ کر نیچے اپنا نام لکھا:

یہ تاریخ کامل ج ۵ ص ۲۳۱

مجھے معزول کر دے گا، اگر اس کے پاس جاتا ہوں تو قتل کر دے گا، اور اگر یہ دونوں کام نہیں کرتا تو وہ مجھ سے جنگ کرے گا، عمر بن حفص کی گھبراہٹ اور ڈر کو دیکھ کر اس کے ایک خاص آدمی نے کہا کہ تم سارا گناہ میرے سر ڈال کر مجھے گرفتار کر لو، جب ابو جعفر کو اس کی خبر ہوگی تو وہ مجھے طلب کرے گا، سندھ میں جو تمہارا مقام و مرتبہ ہے اور تمہارے خاندان کو بصرہ میں جو عزت و شہرت حاصل ہے، اس کی وجہ سے وہ میرے خلاف اقدام نہیں کرے گا، عمر بن حفص نے کہا کہ تمہارے گمان کے برخلاف مجھے اس کا خطرہ ہے۔ اس آدمی نے کہا کہ اگر میں قتل کر دیا گیا تو میری جان تم پر قربان ہو جائے گی، اس گفتگو کے بعد عمر بن حفص نے اس شخص کو مجرم کی حیثیت سے گرفتار کر کے ظاہر کیا کہ عبداللہ الاشتر اور ان کے آدمیوں کو اسی نے پناہ دی تھی اور راجہ کے یہاں پہونچایا تھا، اور ابو جعفر منصور کو خبر دی کہ اصل مجرم میری قید میں ہے، ابو جعفر منصور نے لکھا کہ اس کو ہمارے یہاں بھیج دو، اور جب وہ پہونچا تو (اٹھائے ہوئے) اس کی گردن مار دی، لے

اسی زمانہ میں ابو جعفر منصور نے حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کی اولاد میں سے ایک بزرگ کو قتل کر کے ان کا سر ہندوستان بھیجا اور ظاہر کیا کہ محمد بن عبداللہ بن حسن کا سر ہے، ابن قتیبہ نے لکھا ہے کہ محمد بن عبداللہ بن عمرو بن عثمان بن عفان نہایت وجہ و شکیل اور خوبصورت آدمی تھے اسی وجہ سے وہ دیباچ کے لقب سے مشہور تھے۔

واخت لا ابو جعفر مع الفاطمیین ابو جعفر منصور نے ان کو فاطمیوں
شما موبہ و ضربت عنقه اور ملویوں کے ساتھ گرفتار کر کے

صبراً، و یث براسہ
الحی الہند، و اظہر اندہ اس
محمد بن عبد اللہ بن حسن۔
کتاب المعارف ص ۸۶
ان کی گردن مارنے کا حکم دیا، اور
ان کے سر کو ہندوستان بھیج کر
طاہر کیا کہ یہ محمد بن عبد اللہ بن حسن
کا سر ہے۔

جمیل بن صخر کی وقتی امارت اور اس کے بعد ابو جعفر منصور نے عمر بن حفص
عمر بن حفص کی بغداد کو روانگی کو بغداد طلب کیا، اس نے اپنے اخیانی بھائی
جمیل بن صخر کو قوی طور سے سندھ کا امیر اور اپنا نائب مقرر کر کے بغداد کی راہ لی، خلیفہ بن خیا ط نے لکھا ہے

ثم كتب اليه ابو جعفر
يا مروة بالشخص فتخص
واستخلف اخاه لامه
جمیل بن صخر، ثم عن له
دولي هشام بن عمرو
التغلبی۔ له
خلیفہ ابو جعفر منصور نے عمر بن حفص
کو خط لکھ کر بغداد آنے کا حکم دیا،
چنانچہ وہ اپنے اخیانی بھائی جمیل
بن صخر کو اپنا نائب بنا کر بغداد
روانہ ہوا، بعد میں خلیفہ نے اس
کو معزول کر کے ہشام بن عمرو تغلی
کو یہاں کی ولایت دی،

یہاں سے معزولی کے بعد جمیل بن صخر اپنے بھائی عمر بن حفص کے ساتھ
افریقہ چلا گیا اور جب خوارج نے عمر بن حفص کو قتل کر دیا تو جمیل بن صخر وہاں
سبھی اس کا نائب بن کر خوارج کا مقابلہ کرتا رہا، سندھ میں عمر بن حفص کا سب
سے نمایاں کارنامہ عیینہ بن موسیٰ کی بغاوت کو فرو کرنا ہے، ملتان پر پہلے سے
ایک مقامی راجہ قابض و ذلیل تھا مگر عمر بن حفص نے اس سے تعرض نہیں
کیا، بلکہ عباسی خلافت کی مخالفت طانت کی ہمنوائی کی،

اس کے دور امارت میں بھی ۱۳۸ھ میں خوارج کا ایک گروہ حسان بن
مخالد ہمدانی کی قیادت میں سندھ آیا، ابن خلدون نے لکھا ہے کہ ۱۳۸ھ میں
موصل کے اطراف میں حسان بن مخالد بن مالک بن اجدع ہمدانی نے خروج
کیا، اس وقت وہاں کا عباسی حاکم عصفر بن بجدہ تھا، وہ خوارج کے مقابلہ
کے لئے نکلا، اور ان کو شکست دیکر وجلہ کے پیچھے وکیل دیا، اس کے بعد
حسان بن مخالد براہ سندر سندھ چلا آیا، اور عمان کے خوارج کو لکھا کہ وہ بھی اگر
اس کی جماعت میں شامل ہو جائیں مگر وہ سندھ آنے پر راضی نہیں ہوئے بلکہ
موصل لوٹ گئے، ابن خلدون کے الفاظ یہ ہیں،

و ركب الى اسند وكاتب الخوارج حسان جہاد سے سندھ آیا اور عمان
بعان يدعوهم وينتأذنهم فاللحاق کے خوارج کو یہاں آنے کی دعوت دی
فابوا وعادوا الى الموصل یہ مگر وہ سب انکار کر کے موصل لوٹ گئے۔

ہشام بن عمرو تغلبی کی امارت | عربین جنت سندھ سے بغداد پہنچا تو
ابو جعفر منصور نے اس کو افریقہ کی امارت
پر بھیج دیا، اور ہشام بن عمرو تغلبی کو سندھ کا امیر مقرر کیا، اس کی تفصیل یہ ہے کہ
ابو جعفر منصور سندھ کے واقعات سے بہت زیادہ متاثر تھا اور وہاں کی حالت
کے بارے میں غور و فکر کہہ ہا تھا۔ اسی اثناء میں ایک دن گھوڑے پر سوار ہو کر کہیں
چار ماہ اتفاق سے ہشام بن عمرو تغلبی آدھر سے گذرا اور ابو جعفر منصور اس کی
طرف دیکھنے لگا، اس نے سمجھا کہ اس وقت مجھ پر نگاہ کرم ہو رہی ہے، اور تھوڑی دیر
بعد منصور کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگا کہ میں نے گھر جا کر اپنی بہن کا حسن
و جمال، عقل و فہم اور دینداری کو دیکھا، میرے خیال میں وہ آپ کے لئے بہت

مناسب ہے، منصور نے کہا کہ اچھا تم اس وقت جاؤ، میرا حکم تمہارے متعلق
بعد میں صادر ہوگا، ہشام بن عمرو کے جانے کے بعد منصور نے اپنے دربان ریح
سے کہا کہ اگر جریر کا یہ شعر نہ پڑتا تو میں ہشام کی بہن سے نکاح کر لیتا۔
لَا تَطْلُبْنَ خَوْءَ لِقَاءِ تَغْلِبَ قَالَتِ يَحْ أَكْرَمَ مِنْهُنَّ أَخَوَالَا
تم بنو تغلب میں ہرگز ماموں تلاش نہ کرو، کیونکہ جیسی ان سے زیادہ شریف
ماموں ہیں،

تم میری طرف سے ہشام سے کہہ دو کہ مجھے اگر نکاح کی ضرورت ہوتی تو
اس کی پیش کش ضرور قبول کر لیتا، اس کے بعد ابو جعفر منصور نے ہشام سے
کہا کہ میں نے تم کو سندھ کی ولایت دی، اسی کے ساتھ یہ حکم بھی دیا کہ جس راجہ
نے عبد اللہ کو پناہ دی ہے تم اس سے کہو کہ ان کو ہمارے حوالہ کرے، اگر
انکار کرے تو اس سے جنگ کرو، اس کے بعد ہشام بن عمرو سندھ آیا، اس
کے ساتھ اس کے دونوں بھائی بسطام بن عمرو، اور سفیع بن عمرو بھی سندھ
آئے، اور انہوں نے یہاں شائد ارکانے انجام دیے،

اس زمانہ میں ہندوستان میں عباسی خلافت کے خلاف استیلا اور غلبہ
کی ہوا پھیلنے لگی، اور عبد اللہ الاشتر اور عمر بن حفص کی باہمی سازش نے
نابیندہ غناصر کی ہمت افزائی کی چنانچہ اس درمیان میں قندھار اور
لمتان پر تغلبوں کا قبضہ ہو گیا، ہشام بن عمرو نے اپنے دونوں بھائیوں کی
مدد سے مقبوضہ علاقوں کو طاقت اور جنگ کے ذریعہ واکذار کیا، دور دراز
مقامات میں فوجی مہمات روانہ کیں، سیایا وغنائم حاصل کئے اور دربار خلافت
کو یہاں سے بھاری تعداد میں مال و زرہ اور باندی غلام بھیجے، عباسی دور
میں اب تک اتنا کامیاب امیر نہیں آیا تھا، اس کے کارناموں نے اموی

دور کے اولوالعزم فاتحوں اور مجاہدوں کی یاد تازہ کر دی گویا محمد بن قاسم تقی، حکم بن عوانہ کلبی اور جنید بن عبد الرحمن مری کا دور واپس آ گیا ہے، ان شاندار کارناموں میں ہشام اور اس کے دونوں بھائیوں کی خدمات قابل قدر ہیں جن سے اس ملک میں عباسی خلافت کا وقار قائم ہوا،

عبد اللہ الاشتر اور ان کے ساتھیوں کا قتل | ہشام بن عمرو تغلبی سندھ کی امارت پر آنے کے بعد اپنے مفوضہ کاموں میں

مصروف ہو گیا۔ عبد اللہ الاشتر کی گرفتاری اور قتل کو ہشام بن عمرو بھی دل سے ناپسند کرتا تھا، اور لوگوں پر ظاہر کرتا تھا کہ وہ عبد اللہ کے بارے میں راجہ سے خط و کتابت کے ذریعہ بات چیت کر رہا ہے، دوسری طرف دسم کی خبریں ابو جعفر منصور کے یہاں پہنچتی تھیں اور وہ بار بار ہشام کو خط لکھ کر اس کے لئے تاکید کرتا تھا، اتفاق سے ان ہی ایام میں سندھ کے ایک مقام میں شورش برپا ہوئی اور خرین و بغاوت نے سراٹھایا، ہشام نے اپنے بھائی سیف بن عمرو تغلبی کو فوج دے کر اس کو فرو کرنے کے لئے روانہ کیا وہ ایسا راستہ سے چلا جو عبد اللہ الاشتر کو پناہ دیتے والے راجہ سے قریب تھا، اسے ایک طرف سے گردوغبار اٹھتا ہوا دکھائی دیا، سمجھا کہ دشمن کی فوج مقابلہ کے لئے آ رہی ہے، جمع سامنے آیا تو معلوم ہوا کہ عبد اللہ الاشتر دریا کے سندھ کے کنارے سیر و تفریح کے لئے نکلے ہیں، اس کے بعد سیف ان کی طرف بڑھا تو ان کے خیر خواہوں نے کہا:

ہذا ابن رسول الله	یہ ابن رسول میں ان سے تمہارے
علیہ وسلم ، وقد ترکہ	بھائی ہشام نے ویدہ ودانستہ اس
اخو ک متعمداً مخافة	فہ سے درگزر کیا ہے کہ وہ ان کا قاتل

ان میوے بد مہر فلم یقصد کا۔ ہو کر گنہگار ہو۔

یہ سن کر سیف نے کہا کہ میں ان کی گرفتاری سے باز نہیں آسکتا اور نہ ہی کسی ایسے شخص کو چھوڑ سکتا ہوں جس کی گرفتاری یا قتل کا ابو جعفر منصور نے حکم دیا ہے، اس وقت عبداللہ کے ہمراہ دس آدمی تھے، سیف ان کی گرفتاری کے لئے آگے بڑھا تو عبداللہ اور ان کے ساتھیوں نے جنگ شروع کر دی کہ اسی میں وہ اور ان کے تمام ساتھی قتل کر دیے گئے اور کوئی اس واقعہ کی خبر دینے والا بھی نہ بچ سکا، عبداللہ الاشر مقتولوں کے درمیان میں یوں گرے کہ پہچانے نہ جاسکے، ایک قول یہ ہے کہ ان کے آدمیوں نے ان کو دریائے سندھ میں ڈال دیا تاکہ ان کا سر منصور کے پاس نہ جاسکے، اس موقع پر ابن اشیر کے الفاظ یہ ہیں:

وسقط عبد اللہ بین	عبداللہ مقتولوں کے درمیان گر گئے
القتلی فلم یثربہ، و	اس لئے ان کا پتہ نہ چل سکا اور ایک
قتل ان اصحابہ قذفو	قول یہ ہے کہ ان کے ساتھیوں نے
فی مہران حتی لا یحمل	ان کو دریائے سندھ میں ڈال دیا تاکہ
ما سہ رہ	ان کا سر نہ لے جایا جاسکے،

اور ابن اشیر لکھا ہے:

واستبد علیہم مکانہ فی	ان کے آدمی مقتولوں کے درمیان
القتلی فلم یقدر و اعلیہ	ان کا پتہ نہ چلا سکے اور نہ ان کو پاسکے،

شاید سیف نے دیدہ و دانستہ ان کی لاش سے تعرض نہ کرتے ہوئے شہور کر دیا کہ وہ نہیں مل سکے، معلوم ہو چکا ہے کہ اس کا بھائی امیر سندھ عبداللہ کی

گرفتاری کو ناپسند کرتا تھا، اتفاقی طور سے یہ ناگوار واقعہ ہو گیا، چنانچہ اس کے بعد بھی ان کی اولاد کے ساتھ احترام کا معاملہ رہا،

مگر ابو الغریج اصفہانی نے مقاتل الطالبيين میں ابن مسددہ کی روایت سے بیان کیا ہے کہ ہشام بن عمرو نے عبداللہ الاشتر کو قتل کر کے ان کا سر ابو جعفر منصور کے یہاں بھیج دیا اور اس نے اس کو مدینہ بھیج دیا، نیز اس میں ہے کہ عبداللہ الاشتر اور ان کے ساتھی ایک مرتبہ سیر و تفریح کرتے تھے ایک جگہ اتر کر سو گئے اور ان کے گھوڑے کھیتوں میں چرتے رہے، جب کھیت والوں کو یہ معلوم ہوا تو انہوں نے آکر سب کو لاشی ڈنڈے سے ختم کر دیا، اور ہشام نے ان کے سروں کو ابو جعفر منصور کے پاس بھیج دیا،

ان الاشتر واصحابه	عبداللہ الاشتر اور ان کے ساتھی صبح
اغدوا السیر ثم نزلوا	کو سیر کے لئے نکلے اور ایک جگہ اتر کر سو گئے،
فناموا فبقیت خیلهم فی	ان کے گھوڑے کھیتوں میں چرتے رہے،
ذرع للرهط فخرجوا الیہم	یہ دیکھ کر کھیت والوں نے لاشی ڈنڈے
فقتلوہم بالخشب فبعث	سے سب کو مار ڈالا، اور ہشام نے کوئی
ہشام فاحذر رؤوسہم	بھیج کر ان کے سر منگائے اور ابو جعفر
فبعث بھا الی ابی جعفر، لہ	منصور کے پاس بھیج دیے۔

ہمارے نزدیک یہ روایت بے اصل ہے، اور واقعہ یہ ہے کہ سیف بن عمرو نے ہشام بن عبداللہ اور ان کے ساتھی مارے گئے، اور ان کا سر ابو جعفر منصور کے پاس نہیں گیا۔

ایک راجہ سے جنگ اور محمد بن
عبداللہ الاشتر کی بغداد کو روانگی
ہشام بن عمرو نے عبداللہ الاشتر کے
قتل کی خبر ابو جعفر منصور کو دی اور
اس نے شکریہ ادا کرتے ہوئے ہشام کو حکم دیا کہ اب تم اس راجہ سے جنگ کرو،
اور بتایا کہ عبداللہ کے وہاں ایک ہانڈی رکھی تھی، جس کے بطن سے ایک لڑکا
محمد بن عبداللہ پیدا ہوا ہے، تم کو وہ بچہ ملے۔ تو اس کی نگہداشت کرنا،
ہشام نے منصور کے حکم کے مطابق راجہ پر چڑھائی کر کے اس کو شکست دی
البدایہ والنہایہ میں ہے :

فنهض هشام بن عمرو والی ہشام بن عمرو نے راجہ پر فوج کشی
ذالك الملك فقاتله فغلبه کر کے اس کو زیر اور مغلوب کیا
وقهره على بلادة وامواله اور اس کے ملک و مال اور دولت
وحواصله وبعث بالفتح و ثروت پر قبضہ کر کے فتح کی خوشخبری
والاخماس وبذلک الغلام اور خمس کے ساتھ اس بچہ کو بھی
والملك الى المنصور۔ غلیفہ منصور کے پاس بھیجا،

ابن اثیر نے لکھا ہے کہ راجہ جنگ میں مارا گیا، جب منصور کے پاس یہ
سب چیزیں پہنچیں تو وہ بہت خوش ہوا اور اس بچہ کو مدینہ بھیجا کہ وہاں کے
امیر کو خط لکھا، جس میں اس کے حسب و نسب کی صحت کو تسلیم کر کے حکم دیا کہ
اس بچہ کو اس کے خاندان کے حوالہ کر دو تاکہ حسب و نسب محفوظ رہے، یہی
بچہ آگے چل کر ابو الحسن بن الاشتر کے نام سے مشہور ہوا،

علی بن محمد بن عبداللہ کی محمد بن عبداللہ کے قتل کے بعد ان کے
ہندوستان میں آمد لڑکے اور عبداللہ الاشتر کے بھائی علی بھی

ہندوستان میں پناہ گزیں ہوئے تھے، مرزبانی نے معجم الشعراء میں لکھا ہے کہ علی بن محمد بن عبداللہ بن حسن بن حسن علی بن ابی طالب اپنے والد اور خاندان کے قتل کے بعد ہندوستان کی طرف بھاگے اور وہاں ایک سرانے میں پہنچنے پر لکھا کہ پیدل چلتے چلتے میرے پیر لوہان ہو گئے گویا میں خون کے جوتے پہن کر اس مقام تک پہنچ سکا ہوں، اور میں نے یہ اشعار کہے:

عسّی مشرب یصفو فیروی ظمّاء اطال صداھا المنهل المتکدرا
ہو سکتا ہے کہ یہاں کوئی صاف ستھرا چشمہ پیاس کو بھجوادے جس کی شدت گندے بانی کی وجہ سے بہت بڑھی ہوئی ہے:

عسّی جا بوالعظم الکسیر بلطفہ سینظر العظیم الکسیر فیجبر
ہو سکتا ہے کہ ٹوٹی ہوئی ہڈی جوڑنے والا اپنے لطف و کرم سے میری بھی ٹوٹی ہوئی ہڈی کو جوڑ دے:

عسّی اللہ، لا یتأس من اللہ انہ یسوء علیہ ما یغیر ویکثر
تم اللہ سے ناامید نہ ہو، انقلابات و تغیرات اس کے لئے بہت آسان ہیں، لہ

ہشام بن عمرو کے غزوات و فتوحات | ہشام بن عمرو غلامِ امیر سے شاہ
اور کارناموں کا اجمالی بیان | تک سندھ کی ولایت نامہ پر
روئے کر عظیم الشان ملکی و سیاسی خدمات انجام دیں مگر افسوس کہ صرف ان کی
نہرست کتابوں میں ملتی ہے، وہ بھی صرف دو مؤرخوں "یعقوبی" اور "بلاذری" کی
کتابوں سے معلوم ہوتی ہے، ہم پہلے ان کی اجمالی کیفیت دینے کر دیں گے،
پھر تفصیل بیان کریں گے، بلاذری نے فتوح البلدان میں لکھا ہے:

لہ معجم الشعراء ص ۱۳۷

ولی امیر المومنین منصور نے ہشام بن عمرو تغلبی
 المنصور ورحمہ اللہ ہشام
 بن عمرو والتغلبی المستند
 فقطح ما استغلق ووجہ
 عمرو بن حمل فی بوارج الی
 باریدا ووجہ الی ناحیۃ الہند
 فافتح قشمیرا، واصاب
 سیایا ورفیقا کثیرا وفتح
 الملتان، وكان یقتد ایل
 متغلیۃ من العرب فاجلاهم
 عنها، واتى القندھار فی نسف
 ففتحھا، وهدم البد
 ونی موضعہ مسجد افاغضیت
 البلاد فی ولایتہ قتبر کوا
 یلہ وودوح الثغر وحکم
 امورہ - لہ

امیر المومنین منصور نے ہشام بن عمرو تغلبی
 کو سندھ کی ولایت دی تو اس نے
 ناقابل تسخیر علاقے فتح کئے مرو بن
 حمل کو جنگی کشتیوں کے ساتھ باریدا
 روانہ کیا، ہندوستان کی جانب فوج
 بھیجی کشمیر کو فتح کیا، بہت سے قیدی
 اور غلام حاصل کئے، ملتان کو فتح کیا،
 قندابل پر تغلب عربوں کا قبضہ
 تھا ان کو وہاں سے باہر نکالا اور جنگی
 کشتیاں لے کر قندبار کو فتح کیا، وہاں
 کا بت خدا شہدہم کر کے مسجد تعمیر کی،
 اس کی ولایت کے دور میں ملک بڑا
 خوشحال اور سرسبز و شاداب ہوا
 جس کی وجہ سے باشندوں نے اس
 کو مبارک سمجھا، اس نے سرحدی
 علاقہ کو رام کیا اور نہایت مستحکم
 انتظامات کئے،

اور یعقوبی نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے:

ولی ہشام بن عمرو والتغلبی خلیفہ نے ہشام بن عمرو تغلبی کو سندھ کی
 قضاہ الی المنصورۃ فاقام اہل دی، اس نے منصورہ میں اگر

بہا، ووجہ الی ناحیۃ
 الہند یجیش فغتموا، و
 اصابوا رقیقاً، وقیل لہشاً
 ان المنصورۃ لا تحمک
 والمملتان بلاد واسعة
 ومنها مغزی، فسار الیہا
 فاستخلفت علی المنصورۃ امحاء
 بسطام بن عمرو، فلما قرب
 من المملتان خرج صاحبہا
 الیہ فی خلق لیودہ والتقی
 فکانت بینہما وقعت عظیمۃ
 فمات من صاحب المملتان
 وظفر ہشام و نزل المدینۃ
 وسبى سبباً کثیراً ثم
 علی السفن وحملہا علی
 نهر السند حتی اقی القندھار
 ففتحہا وسبى وھدم
 الید، وبنى موضع مسجداً
 ثم قدم الی المنصورۃ بالم
 یقدم بہ احد من السند
 فلم یقیم بالعراق الا

قیام کیا، اور ہندوستان کی سمت
 فوج روانہ کی جس نے مال غنیمت اور
 جنگی قیدی و غلام حاصل کیا، ہشام
 سے کہا گیا کہ منصورہ تمہارے لئے
 کافی نہیں ہے، مملتان لمبا چوڑا ملک
 ہے اور وہاں غزوات کے مواقع ہیں،
 چنانچہ وہ اپنے بھائی بسطام بن عمرو کو
 منصورہ میں اپنا نائب بنا کر مملتان
 کی طرف چلا، جب قریب پہونچا تو
 مملتان کا متغلب حاکم بھاری فوج
 لئے کر اس کے مقابلہ کے لئے نکلا۔
 اور دونوں کے درمیان بڑی زبردست
 جنگ ہوئی، آخر میں مملتان کے حاکم
 کو ہزیمت اٹھانی پڑی اور ہشام
 فتح مند ہو کر شہر میں داخل ہوا اور بہت
 سے جنگی قیدی گرفتار کئے اس کے بعد
 جنگی کشتیاں تیار کرائیں اور ان کو
 لئے کر براہ دریائے سندھ مندرجہ آیا
 اور اس کو فتح کر کے جنگی قیدی گرفتار
 کئے، بت خانہ گر اس کی جگہ مسجد
 تعمیر کی اور خلیفہ منصور کی خدمت میں

قلیلۃ حتی مات ۛ

اس قدر مال و دولت لے کر گیا کہ اس
سے پہلے کسی امیر نے سندھ سے کسی دولت
نہیں بھی تھی اور عراق پہنچنے کے بعد
یہ دونوں بعد انتقال کر گیا،

بن دونوں مورخوں کی ان مختصر عبارتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ ہشام بن عمرو
تغلبی کے دورِ انارت میں سندھ کے شہر قندہار، بیل، پنجاب کے شہر ملتان، گجرات
کے شہر بارہہ (سجڑہ جوت)، اور قندہار (گندھارا) اور کشمیر وغیرہ میں
غزوات و فتوحات ہوئیں اور ان مہمات میں ہشام بن عمرو کو شاندار کامیابی
حاصل ہوئی، مگر ان کی ترتیبِ زمان معلوم نہیں، البتہ بعض غزوات میں
سین کی نصرت ملتی ہے، چنانچہ سیف بن عمرو تغلبی کی مہم جس کے ضمن میں عبداللہ
الاشتر اور ان کے ساتھیوں کا قتل ہوا، اور اس کے بعد خود ہشام بن عمرو کی
قیادت میں راجہ سے جنگ جس نے عبداللہ اور ان کے ہتھیار کو پناہ دی
تھی، یہ دونوں مہم ۱۵۰ھ میں ہوئی تھیں:

گجرات پر حملہ اور اس کے اسباب | اس کے بعد ۱۵۰ھ ہی میں ہشام
بن عمرو نے گجرات کے مقام

پر حملہ کر کے اس کو فتح کیا، اور ان ہی ایام میں گجرات کے دوسرے مقام
سجڑہ جوت کے لئے ایک فوجی امیر عمر بن حیل کی قیادت میں مہم روانہ کی، یہ دونوں
حملے بھری تھے جو معمورہ سے کئے گئے، علاقہ گجرات میں سب سے پہلے مسلمانوں
نے عہدِ فاروقی میں ستخانہ اور بھڑوچ میں فتوحات حاصل کیں، اس کے
بعد اموی دور میں پہلی صدی کی آخری دہائی میں محمد بن قاسم تغلبی اور ان کے

ۛ تاریخ یعقوبی ج ۲ ص ۴۴۴، ۴۴۵،

امراٹے فوج نے سوراشٹر اور گجرات وغیرہ میں فتوحات کیں، پھر دوسری صدی کی ابتداء میں جنید بن عبدالرحمن مری نے یہاں کے کئی مقامات فتح کئے اور مرید (مستند) علاقہ جھالاوار (کلاں) دھنج، بھڑوچ، اور سہیلان پر قبضہ کیا۔ اس کے بعد مسلمانوں نے اس علاقہ پر توجہ نہیں دی یہاں تک کہ عباسی دور میں ہشام بن عمرو نے ان علاقوں میں شاندار فتوحات حاصل کیں، بہتر ہے کہ پہلے مختصر طور سے گجرات پر حملہ کے اسباب معلوم کر لئے جائیں،

ہندوستان کے ڈاکو پورے بحر ہند اور اس کے سواحل پر چھائے ہوئے تھے، اموی دور میں ان سے بڑھ کر ہوتی رہتی تھی، عباسی دور میں ان کی غارتگری اور لوٹ مار بہت بڑھ گئی تھی، ایسے تو یہ لوگ مکہ، ان اور سندھ سے لے کر گجرات اور سوراشٹر کے ساحلی مقامات کے آگے میدانوں میں رہا کرتے تھے مگر گجرات اور سوراشٹر کے علاقے ان کے خاص مرکز تھے، عباسی دور میں بصرہ سے سندھ و گجرات تک کی بحری عالمی شاہراہ ہر وقت ان کی زد پر رہا کرتی تھی، حتیٰ کہ عباسی دور کے شروعات ہی میں بحر بصرہ اور بلاد بحر بصرہ کے لئے مستقل تجارت قائم کرنی پڑی اور اس کے لئے مستقل امرار کی تقرری ہونے لگی، خلیفہ منصور کے زمانہ میں ان کی سرگرمی بہت بڑھ گئی تو اس لئے ۱۳۱ھ میں امارت بحر کا شعبہ کھول کر محمد بن ابوعبیدہ کو اس کا امیر مقرر کیا،

اس نے جزیرہ قیس کو اپنا مرکز بنایا، اسی سال یہ سندری ڈاکو اپنی کشتیوں کے ذریعہ جزیرہ قیس پر حملہ آور ہوئے، جس میں اس کے بیٹے اور مسلمانوں کی ایک جماعت کو میٹروں نے قتل کر کے جزیرہ قیس کو ویران کر ڈالا، پھر ۱۳۲ھ میں یہ ڈاکو بحر بصرہ کے راستہ دریائے دجلہ میں گھس گئے، ۱۳۶ھ میں بصرہ کے علاقہ مہلبان تک پہنچ گئے اسی سال جزیرہ خدرک میں ابوجہیر نے

ان سے مقابلہ کیا جس میں وہ اور اس کے آدمی کام آئے، پھر ۱۵۱۵ء میں یہ
ڈاکو بھرہ کے قریب دریائے دجلہ میں داخل ہوئے اور ابو عبیدہ سعدی
نے ان سے جنگ کی، اسی طرح ۱۵۳۱ء اور ۱۵۵۵ء میں بھرہ کے حدود میں
ان کی لوٹ مار جاری رہی، یہ ہندوستان کے بحری ڈاکوؤں کی تخریبی
سرگرمیاں تھیں، دوسری طرف عراق کے بطیمہ میں ہندوستان کے جاٹوں
اور دوسری جرائم پیشہ قوموں نے زبردست طاقت جمع کر لی تھی اور ہندو
وبھرہ کے درمیان بحری و بحری راستے ان کی لوٹ مار کی وجہ سے غیر محفوظ اور
سخت خطرناک ہو گئے تھے، اس لئے ضرورت تھی کہ ان کی سرکوبی کے لئے
برہی اور بحری مہات روانہ کی جائیں اور بھرہ کی طرح سندھ سے بھی ان کے
خلاف اقدام کیا جائے، معلوم ہوتا ہے کہ سوراشٹر کے بحری ڈاکو محمد بن قاسم
ثقفی سے صلح کے بعد بالکل خاموش ہو گئے تھے، مگر اس کے آگے گجرات میں
ان کا روز زیادہ تھا، خاص طور سے بھڑوچ کے آس پاس ان کی طاقت جمع
ہو گئی تھی اور یہ لوگ دریائے سندھ کے راستہ سے بحر عرب میں داخل ہو کر
بھرہ تک تباہی و بربادی مچاتے تھے، اسی وجہ سے بھڑوچ کے حدود میں
گندھارا اور سجاول سمیت پر حملہ ہوا۔ یہ دونوں مقامات دریائے سندھ کے
کنارے واقع ہیں اور اس زمانہ میں گجرات کی اہم بندرگاہوں میں شمار
ہوتے تھے،

یا قوت نے معجم البلد ان میں بھڑوچ کے بارے میں لکھا ہے :

من اشهر مدن الهند	بھڑوچ ہندوستان کے بڑے بحری
البحریۃ و اکبرها	شہروں میں سے ہے اور بقول
وقال ابلا ذوی بروس	بلاذری ہندوستان کی بندرگاہیں

پیر اپنے ایک فوجی افسر کو روانہ کیا، بلاذری نے لکھا ہے :-

ہشام بن عمرو جنگی کشتیوں کے ذریعہ قندھار آیا اور اس کو فتح کر کے
وہاں کے بت خانہ کو منہدم کیا اور اس کی جگہ مسجد بنائی اس کے دور
ولایت میں شہروں میں سرسبز اور رونق آگئی، اور باشندوں نے اس
کو اپنے حق میں خیر برکت سمجھا لیا

سورخ یعقوبی نے بیان کیا ہے :-

ہشام بن عمرو بحری بڑا تار کر کے دریائے سندھ کی راہ سے قندھار (گندھارا)
لایا، اور اسے فتح کر کے قیدی بنائے اور بت خانہ کو منہدم کر کے
مسجد بنائی،

بعد کے ایک اور مؤرخ قلعہ بندی کے آثار الانافہ فی معالم الخلافہ میں
لاتان اور گندھارا کی فتح کا تذکرہ یوں کیا ہے :

فی ایامہ فتحت الملتان	خلیفہ منصور کے دور خلافت میں
والقتد ہمار مغارض	لاتان اور گندھارا فتح ہوئے،
اسند، و ہدم المید	اور بت خانہ منہدم کر کے وہاں
و بنی موضع مسجد	مسجد تعمیر کی گئی

تین بیانات سید باتیں معلوم ہوتی ہیں، (۱) عباسی دور میں پہلی
بار برہنہ ہشام بن عمرو نے تیار کیا اور خاص طور سے گندھارا کی جنگ کے
لئے جنگی کشتیاں بنوائیں تاکہ وہ دریائے سندھ اور دریائے نرہ میں چل
سکیں (۲) یہ بحری بڑا منصور سے براہ دریائے سندھ سمندر میں داخل
ہوا پھر سواحل گجرات پر آکر دریائے نرہ کے راستے سے گندھارا کی

۱۔ فتوح البلدان ص ۲۳۱، ۲۔ تاریخ یعقوبی ج ۲ ص ۲۲۹، ۳۔ آثار الانافہ ج ۱ ص ۱،

بندر مگھاد پر لنگر انداز ہوا، (۳) یہاں آئے کے بعد اسلامی فوج سے مقامی راج
 یا مقامی لوگوں نے مزاحمت نہیں کی، کیونکہ یہاں کے سمندری ڈاکوؤں سے
 سب ہی بیزار اور ان کی سرکوبی کے خواہاں تھے (۴) مسلمانوں کی تادیب و سزا
 کے بعد ان کی غارتگری بیکسر ختم ہو گئی، اطراف و جوانب میں امن و امان کی
 فضا پیدا ہو گئی، جان و مال، کھیتاں اور غرت و آب و محفوظ ہو گئی، اور لوگ سکون
 و اطمینان کی زندگی بسر کرنے لگے، اور خدا کے فضل و کرم سے اس دیار میں بڑی
 خوشحالی آ گئی جس کی وجہ سے عام باشندے مسلمانوں کے بارے میں خوش
 عقیدہ بن گئے، یوں بھی گجرات کے عوام اور راجے مہاراجے مسلمانوں سے
 بڑی عقیدت و محبت رکھتے تھے جس کو ابو زید سیراف، سلیمان تاجر، مسعودی
 اور دوسرے مؤرخوں اور سیاحوں نے بیان کیا ہے (۵) یہاں اموی دور سے
 مسلمانوں کی آبادی کافی تعداد میں موجود تھی، اور وہ لوگ متاثر زندگی بسر
 کرتے تھے ہشام بن عمرو نے اس موقع پر یہاں ایک مسجد بھی تعمیر کر دی جو
 ہمارے علم میں گجرات میں پہلی مسجد تھی، (۶) مقامی بت خانہ کے انہدام کی
 ظاہری وجہ یہ معلوم ہوتی ہے کہ یہ بت خانہ سمندری ڈاکوؤں کا اڈہ بن گیا تھا،
 اور پوجا پاٹ کے نام پر وہ یہاں جمع ہوا کرتے تھے، غلط کاری اور کھنڈ کا پی
 کے لئے عبادت گاہوں اور مقدس مقاموں کا استعمال آج بھی عام
 بات ہے، سوراشٹر میں پالی ستخانہ کا بت خانہ جو ایک پہاڑ پر واقع تھا وہاں
 کے لٹروں کا مرکز و مابین تھا، یہی شکل گندھارا کے مندر کی تھی (۷) یعقوبی کے
 بیان کے مطابق ہشام بن عمرو نے یہاں کے کچھ باشندوں کو جنگی قیدی بنایا،
 یہ وہی بحری ڈاکو تھے جو اصل مجرم تھے اور جن کے لئے یہ جنگی مہم روانہ ہوئی تھی (۸)
 اس جنگ کے نتیجے میں کسی قسم کی بد مزگی کا پتہ نہیں چلتا بلکہ اس کے برخلاف

مسلمانوں سے خوش عقیدگی بڑھ گئی، جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اسلامی فوج
نے ظلم و زیادتی نہیں کی اور نہ بیجا استحصال کیا، ورنہ گجرات کے مہاراجگان تو یہی
رائے اور ان کے ماتحت راجے چند سو یا چند ہزار عرب فوجوں سے مقابلہ میں
پیچھے نہ رہتے، جو ان کے دیار میں ملکی پھلکی بحری مہم لے کر آئے تھے،

قاضی رشید بن ربیع نے لکھا ہے کہ ۱۵۱۱ء میں ابو جعفر منصور کے زمانہ میں
ہشام بن عمرو تنبلہ نے ہندوستان پر حملہ کیا اور سندھ کو عبور کر کے قندھار
پر یلغار کی، اس نے یہاں نو سو سے کا ایک بہت موٹا مینارہ پایا جو ایک سو ہاتھ
لمبا تھا، ہشام نے مقامی لوگوں سے اس کے بارے میں دریافت کیا تو انہوں
نے بتایا کہ یہ ابنائے فارس کی تلواریں ہیں، انہوں نے تیغ حمیری کے ساتھ
حملہ کر کے ہمارا ملک فتح کیا تھا، بعد میں انہوں نے اپنی تلواریں جمع کر کے
توزدالیں، ان ہی ٹوٹی ہوئی تلواروں سے یہ مینارہ بنایا گیا ہے، اہل یمن کا
خیال ہے کہ تیغ نے اسی موقع پر یہ شعر کہا تھا:-

و لو لغات بقتد ہوا فحقا خربت صوامعہا و کل عمود لہ

تیغ حمیری کے گندھارا پر حملہ کی روایت صحیح ہو یا نہ ہو، ہشام بن عمرو
کے وقت یہاں ایک ستون یا مٹھ موجود تھا،

واضح ہو کہ اس سے کابل و قندھار و القندھار مراد نہیں ہے۔ وہ

پہاڑی ملک ہے اور اس کا راستہ خشکی کا ہے، وہاں جانے کے لئے کشتیاں
تیار کرنے اور دریائے سندھ کا راستہ اختیار کرنے کی ضرورت نہیں تھی،

عمرو بن حبل کی قیادت میں | اسی دوران میں علاقہ بھڑوچ کے ایک اور
بھاڑ بھوت کی فتح، | مقام بار بد بھاڑ بھوت پر بحری مہم روانہ

کی گئی جو فتیاب واپس ہوئی، یہ مقام بھی بحری بلحاظ کوئوں کا مرکز تھا اور یہاں کے بت خانہ میں ان کی سرگرمیوں کے منصوبے بنتے تھے، اس مہم کا تذکرہ صرف بلاذری نے مختصر طور سے یوں کیا ہے:

ووجه عمرو بن جمل فی بوارج ہشام نے عمرو بن جمل کو بحری بیڑا
الحی یا ربہ لہ دے کر بار بار بھیجا،

اس عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ (۱) بھاڑ بھوت کی یہ مہم معمول قسم کی تھی اور اس کی حیثیت تادیب و سیاست کی تھی، اسی لئے ہشام خود شریک نہیں ہوا بلکہ اپنے ایک فوجی قائد عمرو بن جمل کو اس کی قیادت دی (۲) چونکہ صرف تادیب و سزائش مقصود تھی اس لئے بوارج کا استعمال ہوا، یہ بارجہ کی جمع ہے جو بیڑا کا مصرب ہے، البیرونی نے کتاب الہند میں سوراشر کے بحری چوروں کا ذکر کرتے لکھا ہے کہ یہاں ایک گردہ بوارج کے نام سے مشہور ہے۔ یہ لوگ کچھ اور سونمات میں رہتے ہیں،

و سمو ابھذا الاسم لانهم
یتلصصون فی الزوارق و
اسمها بیڈ لہ
یہ لوگ بوارج کے نام سے مشہور ہیں
کیونکہ یہ چھوٹی کشتیوں کے ذریعہ
چوری کرتے ہیں جن کا نام بیڑہ ہے

زورق اور بیڑہ تھوئی کشتی کو کہتے ہیں بھاڑ بھوت کی مہم میں یہی بوارج و زوارق استعمال کئے گئے تھے، (۳) اس میں کسی جنگ و مقابلہ اور فتح و شکست کا ذکر نہیں ہے، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ گندھارا کی فتح کے بعد ہی چلتے چلائے یہاں بھی فوج کو گشت کرا دیا گیا، اور کسی قسم کے اقدام کی ضرورت محسوس نہیں کی گئی، اس لئے کہ مہاراجگان گجرات اور گجراتی عوام سے مسلمانوں کے

لے فتوح البلد ان ص ۴۳، لہ کتاب الہند ص ۱۶۱ (یورپ)

تعلقات خوش گوار اور استوار تھے، اس مہم کا مقصد سندھ کی ڈاکوؤں کی تلوپ
و تہیہ تھا،

کشمیر اور دیگر علاقوں میں غزوات و فتوحات
ہشام بن عمرو نے دارالامارہ منصورہ سے
بعض جنگی مہمات امر اور قواد کی سرکردگی
میں بھیجیں وہ خود ان میں شریک نہیں تھا، جن میں شاندار کامیابی حاصل
ہوئی، اور جنگی قیدی ہاتھ آئے، ان مہمات میں بلاذری نے کشمیر کا نام لیا ہے

ووجه الى ناحية الهند
فاقتحم قشмира، و
اصاب سبايا و سر قيقا
كثيرا۔ لہ
اور یعقوبی نے لکھا ہے کہ:

ووجه الى ناحية الهند
بجيش فغنموا، و
اصابوا سر قيقا۔ لہ
اس نے ہندوستان کی جانب
فوج کشی کرائی اور فتح و غنم کے بعد
مال غنیمت اور غلام ہاتھ آئے،

ان دونوں عبارتوں میں ناحیۃ الہند (ہندوستان کی سمت) ہے مراد
پنجاب اور کشمیر کے علاقے ہیں، گجرات کی دونوں مہمات کا ذکر اوپر گذر چکا ہے،
غالباً اس مہم میں کشمیر، سفلی ازیرین کشمیر) کا وہ علاقہ فتح ہوا تھا جو پنجاب
کی حدود سے متصل تھا، جس میں تیر و دریا اور وادیال تھیں، کشمیر اعلیٰ
(بالائی کشمیر) و شوار گندہ پہاڑیوں سے گھرا ہوا تھا، اس مہم میں اس پر
دھاوا نہیں بولا گیا،

لہ فتوح البلدان ص ۴۳، لہ تاریخ یعقوبی ج ۲ ص ۴۴،

قندابیل سے متغلب عربوں کا صفایا .

قندابیل علاقہ طور آن کا سب سے بڑا مرکزی شہر تھا، بعض مؤرخوں نے اسے سورہ مدھ کا

دارالسلطنت بتایا ہے، پہاڑی مقام ہونے کی وجہ سے محفوظ قلعہ کی حیثیت رکھتا تھا، خلافت راشدہ میں اسے مسلمانوں نے فتح کیا تھا، اموی دور کی ابتداء میں حضرت سنان بن سلمہ ہمدانی رضی اللہ عنہ نے قندابیل کے علاوہ یوقان، قیقان اور قصدار کو اسلامی قلمرو میں شامل کیا، بعد میں یہاں خوارج نے قبضہ جمایا مگر قانونی طور سے قندابیل خلافت سے وابستہ رہا، حتیٰ کہ اموی دور کے آخر اور عباسی دور کے شروع میں خود عربوں نے اس پر غلبہ حاصل کر کے چند قبائل نے پورے علاقہ کو آپس میں تقسیم کر لیا مگر ہشام بن عمرو نے پورے علاقہ سے ان متغلبین کو نکال باہر کر کے اسے منصورہ سے ملا دیا، اس کا تذکرہ صرف بلاذری نے کیا ہے۔

قندابیل پر کئی عرب قابض تھے

وكان بقندابيل

ہشام نے ان سب کو وہاں سے

متغلبة من العرب

نکال باہر کیا،

فاجلاهم عنها

"متغلبة من العرب" سے معلوم ہوتا ہے کہ قندابیل پر چند عرب قبائل یا افراد قابض و دخیل تھے کسی ایک شخص کا قبضہ نہیں تھا، اور ان سب کو ہشام بن عمرو نے وہاں سے بے دخل کیا۔ طور ان و لکر ان کے علاقے اس زمانہ میں خوارج کی جولانگاہ تھے، اور ان کی طاقت خلافت سے کمزور ہو رہی تھی، غالباً غالباً انہی عرب خوارج نے قندابیل کو اپنا مرکزی بنا رکھا تھا۔

ملتان کی فتح | ہشام بن عمرو نے یہاں جو شاندار کارنامے انجام دیے ان میں ملتان کی فتح نہایت اہم اور قابل ذکر کارنامہ ہے،

محمد بن قاسم نے ۹۵ھ میں ملتان کو فتح کر کے یہاں اپنا امیر مقرر کیا تھا مگر جب
امویوں کے آخری دور میں ہر طرف خروج و بغاوت اور سرکشی و خود مختاری کی
ویا عام ہوئی تو ملتان والوں نے بھی سرتابی کی اور مقامی باشندے جو مسلمان
ہو چکے تھے مرتد ہو گئے، اور ایک راجہ نے اپنی حکومت قائم کر لی حتیٰ کہ ہشام
بن عمرو نے اسے دوبارہ فتح کر کے اسلامی قلمرو میں شامل کیا، بلاذری کا بیان ہے:

ان الملتان فتحها محمد بن القاسم في ايام الوليد بن عبد الملك، ثم كفر اهل هذا البلاد ففتحت في ايام المنصور۔
ملتان کو خلیفہ ولید کے زمانہ میں محمد بن قاسم نے فتح کیا تھا، بعد میں اس علاقہ کے باشندے کافر ہو گئے تو خلیفہ ابو جعفر منصور کے دور میں اسے فتح کیا گیا،
اور قلعہ شندی نے لکھا ہے:

في ايام فتح الملتان۔
خلیفہ منصور کے زمانہ میں ملتان فتح کیا گیا،

یعقوبی نے ان دونوں کے مقابلہ میں فتح ملتان کی تفصیل یوں بیان کی ہے کہ ہشام بن عمرو کے حوصلہ مند ان اقدامات و فتوحات کو دیکھ کر ان سے کہا گیا کہ:

وقيل له شام: ان المنصورة لا تحملك والملتان بلاد واسعة، ومنها مغزى۔
اور ہشام سے کہا گیا کہ منصور یہ تمہاری چیز ہے لائق نہیں ہے البتہ ملتان وسیع ملک ہے اور وہاں غزوہ کے مواقع ہیں۔

ہشام بن عمرو نے اس رائے کو پسند کیا اور اپنے بھائی بسطام بن عمرو کو
منصورہ میں اپنا جانشین بنا کر ملتان کی مہم پر فوج لے کر چلا، جب ملتان کے
قریب پہونچا، اور راجہ کو اس کی آمد کی خبر لگی تو وہ بہت بڑا لشکر لے کر چلا
تاکہ اسلامی فوج کو شہر سے دور ہی شکست دے کر واپس کر دے، دونوں فوجیں
آٹھ ماہ سے ہوئیں اور نہایت ہی سخت جنگ کے نتیجہ میں راجہ کو ہزیمت
ہوئی، ہشام بن عمرو منصورہ ہو کر شہر ملتان میں داخل ہوا، اور اڑے
دالوں کو جنگی قیدی بنایا۔

ملتان کی فتح کے بعد پنجاب، کشمیر اور گجرات تک عباسی خلافت کا اقتدار
قائم ہو گیا اور سندھ کے دونوں سرے محفوظ ہو گئے،
واقعہ یہ ہے کہ عباسی خلافت میں ہشام بن عمرو تغلبی سندھ کا پہلا امیر و
حاکم ہے جس نے نہایت ذمہ داری اور وفاداری کے ساتھ یہاں شاندار
حکومت کی، متعدد علاقوں کو عربوں اور راجوں کے غلبہ و قبضہ سے آزاد
کرایا، شورش پسندوں اور سرکشوں کی تادیب کی جنگی بیڑا تیار کیا، بری و بحری
غزوات و فتوحات کئے، جو علاقے دشوار گزار اور ناقابل تسخیر تھے ان کو فتح
کیا، اس کے دور امارت کو یہاں کے عوام نے باعث خیر و برکت سمجھا اور
اس کی ذات سے نیک شگون لیا، اس نے ملکی و سیاسی استقامت کر کے
سرحدوں اور دور دراز علاقوں کو محفوظ کر دیا، بلاذری نے ان کے بارے
میں لکھا ہے:

فتح ما استقل... اس نے ناقابل تسخیر مقامات فتح کر کے

ودوخ الثغر وحکم سرحد کو محفوظ و حکم کیا اور نہایت بہتر

ہشام بن عمرو نے اپنی امارت کے سات سالہ دور میں سندھ اور ہندوستان میں جو خدمات انجام دیں اور عوام کے دلوں میں جو مقبولیت حاصل کی وہ اپنی جگہ ہے، مرکز کو بھی یہاں سے اموال غنیمت جنگی قیدی اور دیگر حاصلات اس قدر زیادہ مقدار میں دیے کہ اس سے پہلے اس کی شال تیس ہفتی یعقوبی نے لکھا ہے:

فخر قدم الی اطنصور جمالہ وہ خلیفہ منصور کے پاس یہاں سے
بقدم بلاحل من السند - جو کچھ لے گیا اس سے پہلے سندھ کے

کسی امیر نے اتنا زیادہ نہیں دیا،

ان تمام کارناموں اور نیک نامیوں کو لے کر ہشام بن عمرو شہداء میں ابو جعفر منصور کے پاس بغداد پہنچا اور قہور سے ہی دن بعد انتقال کر گیا،

ہشام بن عمرو کے دربار میں مطیع بن ایاس شاعر کی آمد، اور دادود ہشام، علم دوست اور سخی آدمی،

تھا اس کی دادود ہشام کا شہرہ سندھ سے عرب تک تھا، چنانچہ مشہور شاعر مطیع بن ایاس کنانی اس کے دربار میں سندھ آیا اور مہایت اعزاز و احترام کے ساتھ رہا اور واپسی کے موقع پر الو داعی اشعار کہے، ابو الفرج اصفہانی نے کتاب الاغانی میں لکھا ہے:

رحل مطیع بن ایاس الی ہشام بن عمرو کی امارت سندھ کے

ہشام بن عمرو - وہ ہوا بسند رہا میں مطیع بن ایاس اس کے
مستیع حالہ - پاس انعام و اکرام کے لئے گیا تھا،

وہ ہشام کے یہاں آنے کے بعد بڑی قدر و منزلت کا مستحق ٹھہرا ہشام کے بال بچوں اور مطیع کے درمیان انس و محبت پیدا ہو گئی، اور جس وقت

مطیع یہاں سے جانے لگا ہشام کی بھی اس کی جدائی سے رونے لگی جس سے مطیع کا
دل بہت متاثر ہوا اور اس کی زبان سے یہ اشعار نکل پڑے،

اسکتی قد حزنت بالدمع قلبی طالما حزد معک المقلوبیا
بکی! خاموش رہ تم نے اپنے آنسو سے میرا دل گرما دیا، بسا اوقات تم سب کے
آنسو نے دلوں کو گرمایا ہے،

ودعی ان تقطعی الا ان قلبی وتوینی فی رحلتی قعد ینا
تم اس وقت میرے دل کے ٹکڑے نہ کرو، اور میرے سفر میں تکلیف نہ دو،
فعسی اللہ ان یدافع عنی سرب ما اتخذوین حتی اؤبیا
ہو سکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ تمہاری آرزو پوری کرے اور میں دوبارہ واپس آؤں
لیس شیئ یشاء کذا والمعالی بعنیز علیہ فادعی المحبیبیا
جس چیز کو اللہ تعالیٰ چاہے وہ اس کی قدرت سے دور نہیں ہے تم اسی سے
دعا کرو،

انا فی قبضة الاله اذا ما کنت بعدا، او کنت قریبا
میں اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہوں، دور رہوں، یا نزدیک رہوں
مطیع بن ابی اس کنانی مخضرم اردو لتین شاعر ہے، اموی دور میں ولید بن
یزید بن عبد الملک کا درباری شاعر تھا۔ اور عباسی دور میں ابو جعفر منصور کے
دربار سے منسلک رہا، اسی کے زمانہ میں سندھ آیا تھا، لے
بسطام بن عمرو غلبی کی امارت و معزولی، ۱۵ھ میں ہشام بن عمرو اپنے بھائی ہشام بن
اور معبد بن خلیل تمیمی کی امارت، عمرو تغلبی کو منصورہ میں ترقی ہوئے پنا نامی مقرر کر کے
ابو جعفر منصور کے پاس بندھا دیا گیا، خلیفہ بن خیاط کا بیان ہے۔

شخص الی ابی جعفر
 واستخلف اخا بسطام
 بن عمرو ر۔
 وہ اپنے بھائی بسطام بن عمرو کو اپنا
 نائب بنا کر خلیفہ ابو جعفر منصور کے
 پاس چلا گیا،

بسطام بن عمرو سات سال تک اپنے بھائی کے ساتھ رہ کر یہاں کے
 سر و گرم سے واقف ہو چکا تھا، اس سے پہلے ہشام نے ملتان کی مہم پر
 جاتے وقت اس کو منصورہ میں اپنا نائب بنایا تھا، اور بغداد جانے لگا تو
 اس عہدہ پر رکھا، مگر بسطام کو زیادہ دنوں رہنے کا موقع نہیں مل سکا، اور
 ابو جعفر منصور نے اس کی جگہ معبد بن خلیل تھمی کو یہاں کی امارت پر روانہ
 کیا، اس کے نام میں اختلاف یا جاتا ہے تاریخ یعقوبی، تاریخ ابن خلدون،
 تاریخ ابن اثیر، اور تاریخ طبری میں معبد بن خلیل تھمی مرنے ہے، اور تاریخ
 خلیفہ میں سعید بن خلیل ہے جبکہ البدایہ والنہایہ میں ایک جگہ سعید اور
 دوسری جگہ معبد ہے، ہم نے معبد کو ترجیح دی ہے، اس سے پہلے ۱۲۷ھ میں
 معبد بن خلیل مرنے خراسان میں تھا، عبد الجبار بن عبد الرحمن خراسان
 کا امیر ہوا تو اس نے وہاں کے کئی فوجی افسروں اور امیروں کو علوی دعوت
 کی طرفداری کا الزام لگا کر گرفتار کیا اور مد لیٹا، ان ہی لوگوں میں معبد بن
 خلیل بھی تھا، ایک قول کے مطابق ابو جعفر منصور نے اس کو خراسان
 ہی میں سندھ کی ولایت کے لئے لکھا اور وہیں سے سندھ آیا، ۱۲۷ھ

معبد بن خلیل دو سال تک سندھ کی امارت پر رہا مگر اس کی وفات
 ۱۲۹ھ میں ہوئی ہو جیسا کہ ابن اثیر اور ابن خلدون لکھا ہے، مگر البدایہ والنہایہ
 میں ۱۲۷ھ میں اس کی ولایت اور وفات دونوں کا ذکر ہے ۱۲۷ھ

۱ تاریخ خلیفہ ۲ ۱۲۷ھ، ۱۲۸ھ، ۱۲۹ھ، تاریخ طبری ۱۲۷ھ، تاریخ کامل ۱۲۷ھ، البدایہ والنہایہ
 ۱۲۷ھ، ۱۲۸ھ، ۱۲۹ھ

اس قول کی رو سے وہ ایک سال سے کم ہی یہاں رہ سکا، سندھ میں اس کے کارناموں اور خدمات کا مفصل ذکر کتابوں میں نہیں ہے، ابن اثیر نے صرف اتنا لکھا ہے :

وقیل انه کان یخبر اسان معبد خراسان میں تھا، خلیفہ منصور
فکتب الیہ المنصور فاس نے اس کو سندھ کی ولایت کا پروانہ
الی السند، وقتہ ما استغلق۔ بھیجا اور اس نے یہاں آکر رہائے
ہوئے علاقے فتح کئے،

اور یعقوبی نے لکھا ہے :

لی المنصور معبد بن الخلیل خلیفہ منصور نے معبد بن خلیل کو یہاں
التمیمی، فکان معبوداً فی کی ولایت دتی اور وہ یہاں نیک نام
البلد۔ بن کر رہا،

ان دونوں بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ معبد بن خلیل نے قلیل مدت میں ہتھیائے ہوئے علاقے فتح کئے، اور حسن انتظام کی وجہ سے عوام و خواص میں مقبول و نیک نام رہا، اس کے ساتھ اس کا لڑکا بھی سندھ میں باپ کے کاموں میں شریک رہا،

معبد بن خلیل لی منصورہ میں معبد بن خلیل یہاں آنے کے چند ماہ بعد
موت اور محمد بن معبد کی جانشینی منصورہ میں انتقال کر گیا اور اپنے لڑکے
محمد بن معبد کو وقتی طور سے اپنا جانشین بنایا، جو خلیفہ منصور کی وفات کے
تک سندھ کی امارت پر رہا، خلیفہ کا بیان ہے :

فما ت بالمنصور قوا واستخلف معبد منصورہ میں فوت ہوا اس نے
ابنہ محمد بن سعید (معبد) اپنے بیٹے محمد کو نائب بنایا جو ابو جعفر

قلم یوں علیہا حتی مات ابو جعفرؑ کے انتقال تک امیر رہا،

معبد بن خلیلؑ بھی مرفی پہلا عباسی امیر جس کا انتقال سندھ میں ہوا، اس کے بیٹے محمد بن معبد کو یہاں ایک سال یا اس سے کم ہی مدت رہنے کا موقع ملا اور خلیفہ مہدی نے اس کی جگہ دوسرا امیر مقرر کیا۔

منصور کی دور میں ہندوستان | محمد بن معبد بن خلیلؑ بھی کی امارت کے زمانہ سے متعلق چند واقعات | میں ابو جعفر منصورؑ کا دور خلافت ختم ہو گیا۔

ذیل میں ہم چند ایسے واقعات کو ذکر کرتے ہیں جو منصور کی دور میں رونما ہوئے اور کسی نہ کسی طرح سے ان کا تعلق ہندوستان سے ہے،

ہندی ڈاکوؤں کا شاہی | جیسا کہ معلوم ہوا، امیر سندھ معبد بن خلیل قیدیوں کو یرغمال بنانا، | یہاں سے پہلے خراسان میں سقاؤں کے

امیر عبد الجبار بن عبد الرحمن نے کئی امراء کو قیدیوں کی طرفداری کے الزام میں قتل کیا، اور معبد بن خلیل اور دیگر بعض اعیان کو مار پیٹ کر قید کر دیا، اس میں ابو جعفر منصورؑ نے اپنے بیٹے محمد مہدی کو ولی عہد بنا کر خراسان روانہ کیا تاکہ وہ عبد الجبار اور دیگر امراء و اعیان کے معاملات کی تحقیق کر کے عبد الجبار کو سزا دے، مہدی نے حکمت عملی سے کام لے کر عبد الجبار اور اس کے لڑکے کے ساتھ ایک جماعت کو گرفتار کیا، اور یہ سب خراسان سے بغداد لائے گئے منصور نے عبد الجبار کو قتل کر کے اس کے بیٹے اور

کچھ مجرموں کو بحین کے ایک جزیرہ میں بھیج دیا، جن کو ہندوستانیوں نے گرفتار کر لیا اور بعد میں ان میں سے کچھ لوگوں کو فدیہ دے کر چھڑا دیا گیا، مل

یہ ہندوستان کے بحری ڈاکو تھے جو اس زمانہ میں عدن اور ستورہ کی حدود تک اپنے بیڑوں کو بجاتے تھے، اور سمندر میں قزاقی کرتے تھے، انہوں نے شاہی قیدیوں اور شہر بدہ مجرموں کو یہ غمال بنایا تھا، اس سے ان کی طاقت اور غارتگری کا اندازہ ہو سکتا ہے، اسی سال منصور نے بحرہ کو امارت قائم کر کے ہندی ڈاکوؤں اور لٹیروں کی تادیب کا انتظام کیا، ممکن ہے اسی واقعہ کے فوراً بعد یہ اقدام ہوا ہو،

ہندوستان کے قیدیوں کی جان بخشی

۵۵۰ھ میں ابو جعفر منصور سواری سے گر کر زخمی ہو گیا تھا، اور مقام جرجرایا میں آرام کر رہا تھا، اس وقت ہندوستان کے کچھ قیدی براہ ہمان اس کے پاس لائے گئے، ان کو قنیم بن حوازی نے اپنے بیٹے محمد کی نگرانی میں بھیجا تھا۔

فَسَمَّ بَصُرَ بَاعْنَاهُمْ	منصور نے ان کو قتل کرنا چاہا، مگر
فَسَاءَ لَهُمْ فَاحْشَوْهُ	انہوں نے اسے ایسی باتیں
بِمَا التَّيْسُ بِهِ أَمْرُهُمْ	جن سے ان کا معاملہ مشتبه ہو گیا
عَلَيْهِ، فَاَمْسَكَ عَنْ قَتْلِهِمْ	اور منصور نے ان کو قتل کرنے کی
وَقَسَمَ بَيْنَ قَوَادِهِ	بیچائے اپنے امراء و قواد میں تقسیم
أَمْرًا شَدِيدًا	کر دیا،

یہ معبد بن غلیل کی امارت یا محمد بن معبد کی نیا ہستہ کے زمانہ کا واقعہ ہے۔ ان ہندی قیدیوں کو کسی بڑے خطرناک جرم میں گرفتار کر کے ابو جعفر منصور کے پاس لایا گیا تھا تاکہ وہ ان کے تاجروں کی سزا تجویز کر سکے، چنانچہ اس نے ان کے الزام کو دیکھتے ہوئے قتل کی سزا تجویز کی، پھر تحقیق حال کے لئے ان ہی نے تاریخ طبری ج ۲ صفحہ ۱۰۰

سے پوچھ گچے کی تو معلوم ہوا کہ ان کا التزام مشتبہ ہے اور یہ قتل کے سزاوار نہیں ہیں، اس لئے ان کو اس کا ن دولت کی غلامی میں دے دیا،

شیر بامیان کا اسلام | اسی کے دور خلافت میں علاقہ بامیان کا ایک اور اس کا اعزاز و احترام راجہ جو شیر کے نام سے مشہور تھا اسلام قبول کر کے عزت و احترام کا مالک بنا، یعقوبی نے کتاب البلدان میں لکھا ہے کہ بامیان پہاڑی شہر ہے وہاں کا حاکم شیر نامی ابو جعفر منصور کے زمانہ میں مزاحم بن بسطام کے ہاتھ پر مسلمان ہو گیا، مزاحم نے اس کی بیٹی سے اپنے بیٹے محمد بن مزاحم کی شادی کر دی جس کے بطن سے محمد بن مزاحم کا ایک لڑکا پیدا ہوا جب فضل بن یحییٰ خراسان کو اس لڑکے کو غور کا حاکم بنایا، اسی نے غور کو فتح کیا تھا، اور اس کا لقب اس کے نانا کے لقب پر شیر بامیان رکھا گیا۔

اس زمانہ میں علاقہ بامیان ہندوستان میں شمار ہوتا تھا اور یہاں کے سربراہ کو تملیل کے خاندانی لقب سے یاد کرتے تھے، شیر بامیان وہاں کے کسی علاقہ کا راجہ اور حاکم تھا،

ابو جعفر منصور کی ہندو یوں | ایک مرتبہ ابو جعفر منصور نے اسماعیل بن کے بارے میں معلوم کیا، عید اللہ سے کہا کہ مجھے ہر ملک کے لوگوں

کا حال بتاؤ، اس نے کہا کہ اہل حجاز، اسلام کی ابتداء اور بقیۃ العرب میں اہل عراق، اسلام کے رکن اور دین کے مجاہد ہیں، اہل شام، امت کے قلعہ اور خلفاء کے نیر سے ہیں، اہل خراسان، میدان جنگ کے شہسوار اور مردوں کی لگام ہیں، ترک، پہاڑی چٹان اور جنگی بہادر ہیں۔

واہل الهند حکماء | اند اہل ہند حکیم مہانا ہیں، وہ اپنے

استغثوا بیلادہم فاکتفوا ملک میں مگن رہ کر دوسروں سے
بھاغا عیالہم۔ بے نیاز ہیں،

روم اہل کتاب اور صاحب تدتین ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کو دور نزدیک والوں
سے نجات دی ہے، ہندوستان کے علوم و فنون اور اسرار و علم قدیمہ ہمارے
دنیا میں مشہور تھے، ابو جعفر منصور کو بتایا گیا کہ اہل ہند اس بارے میں دوسروں
سے یوں بے نیاز ہیں کہ دوسروں سے سیکھتے اور نہ ہی ان کو سکھاتے ہیں،
ابو جعفر منصور کے زمانہ میں اہل منصورہ | جاحظ نے اپنے رسالہ "تجلیغ النبوة"
کے بارے میں ایک غلط روایت، میں لکھا ہے کہ فرقہ شکیہ کے جاہلوں
نے ایک مرتبہ یہ خبر مشہور کی کہ

ان اهل المنصورۃ واقوا	دور منصوری میں اہل منصورہ اس
مصلیٰ ہم یوم خمیس	شبہ میں پنجشنبہ ہی کو جامع مسجد میں
علیٰ اذہ یوم الجمعة فی	پہنچ گئے کہ آج جمعہ کا دن ہے، اور
نرمن منصورۃ، وان اهل	اہل بحرین جمعہ کے دن اس شبہ میں
البحرین جلسوا عن مصلیٰ	جامع مسجد نہیں پہنچے کہ آج پنجشنبہ
یوم الجمعة علیٰ ان یوم خمیس فی	ہے، تو منصورہ نے ان کی تادیب
ذمن الجعفر، فبعث الیہم قومہم	دوسرے پیش کر دی،

پھر جاحظ نے اس انفرادی حقائق اور داستان کا ذکر کر کے لکھا کہ ان جاہل شکیہ
و مرتابین کی یہ بات ناممکن ہے، اگر یہ بات بحرین اور منصورہ والوں کے یہاں
ہو سکتی ہے تو بصرہ اور کوفہ والوں کے یہاں بھی ہو سکتی ہے، پھر یہ بات میں اگر
شک اور تردد کیا جائے تو شب و روز اور ماہ و سال میں بدرجہ اولیٰ شک و شبہ
بلکہ تاریخ طبری ج ۸ ص ۸۰

ہو سکتا ہے حالانکہ یہ سراسر لغو غلط اور خلاف واقعہ ہے، لہ
 سدھانت کا عربی میں ہندوستان کے خاص علوم و فنون کو عربی زبان
 ترجمہ اور تراشیجہ، میں منتقل کرنے کا کام باقاعدہ خلیفہ ہارون

رشید کے زمانہ میں ہوا جب کہ بغداد میں بیت الحکمہ قائم کیا گیا، مگر اس سے
 پہلے ابو جعفر منصور کے زمانہ میں ہندی حساب اور نجوم کی ایک نادر کتاب کو
 عربی میں منتقل کر کے اسے اس فن کے لیے بنیاد بنایا گیا، ۱۵۱ھ میں ابو جعفر
 منصور کی خدمت میں ایک ہندی عالم حاضر ہوا جو یہاں کے حساب سندھند
 (سدھانت) کا ماہر تھا، اس کے پاس اس فن کی ایک کتاب تھی جس میں بارہ
 ابواب تھے، منصور نے اس کو عربی زبان میں ترجمہ کرنے کا حکم دیا، چنانچہ اس
 دور کے مشہور ماہر نجوم و حساب محمد بن ابراہیم فزاری نے یہ کام کیا اور ایک کتاب
 لکھی، پھر ہارون کے زمانہ میں ابو جعفر بن موسیٰ خوارزمی نے اس کا اختصار کیا،
 اور اسی سے زریچہ خوارزمی بنائی، اس کے بعد سے اسی کتاب اور اس تراشیجہ پر
 اہل فن کا اعتماد رہا۔

روح بن حاتم مہلبی کی امارت | ابو جعفر منصور کی وفات کے وقت محمد بن
 اور جاثول کی شورش، معبد سندھ کی امارت پر اپنے والد کا قائم

مقام بن کر مغوثہ خدمات انجام دے رہا تھا، مگر خلیفہ مہدی نے اپنی خلافت
 کی ابتداء میں ۱۵۹ھ میں اس کو معزول کر کے روح بن حاتم بن قبیصہ بن
 مہلب بن ابو صفور مہلبی اردی عتکی کو سندھ کا امیر بنایا، روح بن حاتم، خلیفہ
 ابو جعفر منصور کے معاصروں اور مستمدوں میں سے تھا، سندھ میں اس کی امارت
 زیادہ دنوں تک نہ رہ سکی، ۱۶۱ھ میں خلیفہ مہدی نے اس کو یہاں سے معزول

۱۷ رسائل جاحظ ص ۱۲۹ لے طبقات الامم ص ۱۷

کر کے بصرہ اور افریقہ کی امارت پر بھیج دیا، اس
روح بن حاتم نے اپنے دور امارت میں کیا کیا کامے انجام دیے اور
شہری و ملکی انتظامات کے علاوہ غزوات و فتوحات میں کتنا حصہ لیا، اس کے
بارے میں تاریخ خاموش ہے، یعقوبی نے اس کے زمانہ میں یہاں کے جاٹوں میں
شورش و بغاوت کی خبر دی ہے، مگر یہ نہیں بتایا کہ اس میں روح بن حاتم کا کردار
کیا رہا:

استعمل المہدی روح	مہدی نے روح بن حاتم کو سندھ کا
بن حاتم المہلبی علی السند	عالم بنایا، اور اس کی آمد پر جاٹوں
فقد مھا والنظ قد تحرکوا	نے سندھ میں شورش برپا کر دی، اور
بھا فلم یقم الا یسیرا حتی	اس کو تھوڑی مدت کے بعد معزول
عزل۔	کر دیا،

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ روح بن حاتم ان جاٹوں کی تادیب نہ کر سکا، اس
لئے مہدی نے اس کو معزول کر کے جاٹوں کی سرکوبی کے لئے زبردست جنگی
مہم روانہ کی،

جاٹ کو عربی میں زط کہتے ہیں، یہ نہایت شریر و سرکش قوم تھی، جو بلوچستان
لکران، سندھ، پنجاب اور گجرات کے علاقوں میں پائی جاتی تھی، یہ لوگ راجوں
مہاراجوں کے خلاف بھی شورش برپا کیا کرتے تھے، اور عباسی امراء و حکام کو
بھی چین نہیں لینے دیتے تھے، ابن خردادبہ نے المسالک و الممالک میں لکھا ہے
کہ لکران اور منصورہ کا درمیانی علاقہ جو تین سو اٹھاون فرسخ کا ہے،
جاٹوں سے آباد ہے اور یہی لوگ اس راستہ کے محافظ ہیں، لہٰذا اور اعظمی

۱۰۳
 فی المسالک الممالک یہاں لکھا ہے کہ سندھ سے ملتان تک کا پورا علاقہ جاٹوں
 سے آباد ہے، اس میں ان کی آبادیاں اور آرامی ہیں، لہٰذا ان ہی جاٹوں نے
 خلیفہ مہدی کے ابتدائی دور میں ہر طرف شورش و سرکشی کی فضا پیدا کر کے
 کئی سال تک امن و امان کو غارت کیا، حتیٰ کہ سندھ کو امیر بصرہ کے ماتحت
 کرنا پڑا، اور متعدد اور امرا ان کے مقابلہ میں ناکام رہے۔ آخر میں طاقت کے
 استعمال اور سخت تادیب کے بعد ان کا زور ٹوٹا اور امن و امان کی بحالی ہوئی
 جیسا کہ آگے معلوم ہو گا،

بھاڑ بھوت (گجرات) | روح بن حاتم کی امارت کے دور میں علاقہ گجرات
 کی فتح ۱۶۰ء کے شہور اور مرکزی شہر بھاڑ بھوت (باربد) پر
 مرکز سے براہ راست فوجی مہم آئی اور شاندار کامیابی حاصل ہوئی، اس وقت
 روح بن حاتم سندھ کا امیر تھا، مگر اس مہم سے اس کا تعلق نہیں تھا، بلکہ
 بصرہ کی امارت بحر کا یہ کارنامہ تھا جس میں خلیفہ مہدی نے ذاتی طور سے
 دلچسپی لی، اور اس کے لئے مخصوص تیاری کرائی، معلوم ہو چکا ہے کہ ابو جعفر
 منصور کے دور میں امیر سندھ ہشام بن عمرو تغلبی نے اپنے ایک فوجی افسر عمرو
 بن جمل کی زیر قیادت باربد (بھاڑ بھوت) کی طرف بحری بیڑا روانہ کیا تھا،
 جس میں مسلمانوں کو شاندار کامیابی ہوئی تھی اور اس اقدام کا سبب گجرات
 کے سمندری ڈاکوؤں کی بصرہ میں لوٹ مار تھی، اس وقت حالات درست
 ہو گئے تھے اور ڈاکوؤں کی سرگرمیاں رک گئی تھیں، مگر مہدی کے ابتدائی
 دور میں جیسے یہاں کے جاٹوں نے پورے علاقہ سندھ، مکران اور گجرات میں
 شورش برپا کی تو علاقہ باربد و بارد قلعہ و فساد کی آماجگاہ بن گیا اور اس
 لہٰذا المسالک الممالک ص ۳۵،

علاقہ کے شور و شعلہ پسندوں نے یہاں اپنی طاقت جمع کر لی، اس لئے براہ راست مرکز بغداد سے ان کی سرکوبی کا انتظام کیا گیا، اور خلیفہ نے اس کے لئے اہتمام کیا، چنانچہ ۱۵۹ھ میں بصرہ سے جنگی مہم بھاڑ بھوت کے لئے روانہ ہوئی، اور ۱۶۰ھ میں ایک سخت معرکہ کے بعد فتح نصیب ہوئی، اس کے امیر وقاصد عبد الملک بن شہاب مسمی تھے، اور ان کی ماتحتی میں دیگر کئی امرا رہتے تھے، اس عزدہ بار بد کا تذکرہ طبری، ابن اشیر، ابن خلدون، ابن کثیر وغیرہ نے معمولی فرق کے ساتھ کیا ہے، ہم یہاں تاریخ طبری سے اس کی تفصیل پیش کرتے ہیں، امام طبری نے ۱۵۹ھ کے واقعات میں لکھا ہے کہ اس سال خلیفہ مہدی نے عبد الملک بن شہاب مسمی کو براہ سمندر بلاد ہند روانہ کیا، اور ان کے ہمراہ مندرجہ ذیل فوجوں اور رضا کاروں کو بھیجا،

۲۰۰۰ دو ہزار بصرہ کی مختلف سرکاری فوج سے، عبد الملک بن شہاب نے اس کی امارت منذر بن محمد جبار وود کو دی،

۱۵۰۰ پندرہ سو عالم مرا بطول اور فدائیوں سے جو حبشہ لدا اس میں شریک ہوئے، عبد الملک بن شہاب نے اپنے بیٹے عبد الواحد بن عبد الملک کو اس کا امیر بنایا،

۱۰۰۰ سات سو اہل شام سے، ان کے امیر وقاصد بن حباب مذہبی شامی تھے، ۱۰۰۰ ایک ہزار بصرہ کے فدائیوں میں سے جو اپنے خرچ سے لکھے تھے، ان ہی میں حضرت ریح بن صبیح بصری بھی تھے،

۴۰۰۰ چار آسادرہ اور سیاحچہ سے، ان میں اکثریت ہندوستانی نسل والوں کی تھی جو عراق میں آباد تھے، کل فوج نو ہزار دو سو تھی، جس کے امیر عبد الملک بن شہاب مسمی تھے، خلیفہ مہدی کو اس مہم سے اس قدر اچھی لگی کہ اس نے اس کے انتظامات کے لئے ابو الفاسم حرز بن ابراہیم کو خاص طور سے مقرر کیا

اور پورے انتظام و اہتمام کے ساتھ یہ فوج روانہ ہوئی۔ اس کے بعد امام طبری نے مشاہدہ کے واقعات میں لکھا ہے کہ اس سال عبدالملک بن شہاب سمعی مطوعہ وغیرہ افواج کو لے کر شہر ہار بد پہنچے، اور دو دن کے بعد جنگ شروع کی، اس جنگ کا نقشہ ان کے الفاظ میں یہ ہے:

اقاموا علیہا یومین فنصبوا	اسلامی فوج نے ہار بد پہنچ کر دو
المنجیق، وناہضوها بجمع	دن توقف کیا، اس کے بعد منجیق
الاولیٰ وناشد الناس، و	نصب کر کے اسلام و آلات سے اپنے
حضر بعضهم بعضاً بالقرآن	کو بیس کیا، اور مجاہدوں نے بہلوری
والتذکیر ففتحها اللہ علیہم	کا نظاہر کرتے ہوئے ایک دوسرے
عنوةً ودخلت خیولہم من	کو قرآن کی آیات اور تقریروں سے
کل ناحية حتی اجسواہم	ابھارا، اور جنگ کے نتیجہ میں اللہ
الی بدہم فاشعلوا فیہا	تعالیٰ نے مسلمانوں کو فتح دی، اور
النیران والنفط، فاحترق	ان کے گھوڑے ہر طرف سے شہر میں
منہم من احترق۔	داخل ہو گئے حتیٰ کہ دشمنوں کو اپنے

بت خانہ میں پناہ یعنی پڑی اور
انہوں نے اس میں لفظ و نار سے
آتش زنی کی، جس سے کئی دشمن
جل گئے،

اس جنگ میں بیس سے کچھ زائد مجاہدین اسلام بھی شہید ہوئے، اس طرح اللہ تعالیٰ نے یہ شہر مسلمانوں کے قبضہ میں دے دیا، اس درمیان میں

سمندر میں زبردست مدد جبر کی وجہ سے سفر خطرناک صورت اختیار کر گیا اس لئے
اسلامی فوج موسم خوشگوار ہونے تک اسی علاقہ میں ٹھہری رہی اور مجاہدین میں
رحمۃ القہر نامی ایک وبائی بیماری پھوٹ پڑی جو منہ میں پھوڑے پھنسی کی شکل
میں پیدا ہوتی تھی اس میں تقریباً ایک ہزار مجاہدین وہیں انتقال کر گئے جن
میں حضرت امام ریح بن محبوب بھی تھے اس کے بعد موسم خوشگوار
ہونے پر اسلامی فوج براہِ سمندر عراق کے لئے روانہ ہوئی، مگر جب فارس کے
ایک ساحل پر پہنچی جسے بحر حران کہتے تھے تو رات کو نہایت تند و تیز ہوا اچلی
جس نے تمام جہازوں کو ڈبو دیا، اس طوفان کی وجہ سے کچھ آدمی سمندر میں غرق
ہو گئے اور جو لوگ بچ گئے تھے انھوں نے یہاں کے قیدیوں کو بصرہ کے گورنر محمد
بن سلیمان کی خدمت میں پیش کیا، ان میں بھاڑیہوں کے راجہ کی بیٹی بھی
شامل تھی، لہ

یزید بن حاتم مہلبی کی ذیلی امارت | روح بن حاتم مہلبی کے دوہر امارت میں
اس کا بھائی یزید بن حاتم مہلبی بھی کئی جگہ

کا امیر تھا، ابن حزم نے جہرۃ النساب العرب میں لکھا ہے:

ولد حاتم بن قبیصة: روح حاتم بن قبیصة کے لڑکے روح اور
ویزید، کلاہما ولی افریقیة یزید دونوں افریقہ اور سندھ کے
والسمند۔ لہ امیر و حاکم تھے۔

یہ امارت اس کے بھائی کی نیابت اور قائم مقامی کی حیثیت سے تھی، یا پھر وہ
کسی خاص جگہ کا امیر تھا، پورے ملک کا امیر نہیں تھا، اسی لئے ابن حزم کے
علاوہ کسی مؤرخ نے یزید بن حاتم کی امارت سندھ کا تذکرہ نہیں کیا ہے، بعض

لہ تابیٰ طبری ج ۶ ص ۱۱۱ لکھ جہرۃ النساب العرب ص ۱۱۱

دوسرے قرائن بھی اس کے امیر سندھ ہونے کے ہیں۔

چنانچہ اس کی تائید اس سے بھی ہوتی ہے کہ شہور شاعر ربیعہ بن ثابت
اسدی رقی نے یرید بن حاتم مہلبی کی مدح میں اشعار کہے جن میں یرید بن اسید
سلمیٰ کی بچو سچی کی، اس کے جواب میں ابو الغراف عمرو بن مرثد سلمیٰ سندھی نے
اشعار کہے جن میں یرید بن اسید کی مدح تھی، ربیعہ اسدی رقی کے اشعار میں
لَشَيْتَانٌ مَابَيْنَ الْيَزِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فِي الْمَدِينَةِ وَالْأَعْنَبِ بْنِ حَاتِمٍ
یرید بن سلیم اور یرید بن حاتم دونوں میں جو دو سخی کے اعتبار سے
بڑا فرق ہے،

تَهْمَرُ الْفَتَى الْأَزْدِيَّاتُ مَالَهُ وَهَمَّ الْفَتَى الْقَيْسِيَّ جَمْعَ الدَّرَاهِمِ
ازدی نوجوان (یرید بن حاتم) کا حوصلہ مال خرچ کرنا ہے اور قیسی
نوجوان (یرید بن سلیم) کا حوصلہ مال جمع کرنا ہے۔

فَلَا يَحْسِبُ التَّمَعَامُ أَنْ يَجُوثَهُ وَلَكِنِّي قَضَلْتُ أَهْلَ الْمَكَارِمِ
الحق یہ نہ سمجھے کہ میں نے اس کی بھوک کی ہے بلکہ میں نے اہل مکارم کی منقبت بیان کی ہے
ان اشعار کے جواب میں ابو الغراف سلمیٰ سندھی نے یمانہ اور ربیعہ کی
بھوکرتے ہوئے یہ اشعار کہے۔

لَشَيْتَانٌ مَابَيْنَ الْيَزِيدِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ فِي الْمَدِينَةِ إِذَا عُدَّ فِي النَّاسِ الْمَكَارِمِ وَالْمَجْدِ
جب لوگوں میں مجد و شرف کا تذکرہ ہو گا تو دونوں یرید میں بڑا فرق ہو گا
یزید بن شیبان اکرم منہما وان غضبت قیس بن عیلان والاندلس
بنی شیبان کا یرید بن سلیم بڑا تر ہے، اگرچہ قیس بن عیلان اور اندلس کے
قبائل ناراض ہوں۔

فتی لم یلدہ من سلیم قبیلۃ ولا لحکم یمنیہ ولم یتیمکھد
 وہ ایسا بہادر اور نوجوان ہے کہ اسے بنو سلیم کے کسی قبیلے سے نہیں جانیے اور نہ ہی تم اور تمہارا اس نسبت کھنے میں
 ولكن نمتہ الغنم من ال وائل و بوقت تنمیه ومن بعد ہا ہند
 بلکہ اس کی نسبت قبیلہ وائل کے تابناک لوگوں سے اور برہ اور اس کے
 بعد ہند سے ہے۔

غالباً یہ واقعہ یزید بن حاتم مہلبی ازدی کی امارت کے زمانہ میں سندھ
 میں ہوا تھا، جب کہ ربیعہ رقی اور ابوالغزات سلمی سندھی دونوں یہاں موجود
 تھے، اے

سلیمان بن قبیصہ مہلبی کی ذیلی امارت اور | سندھ کے مہلبی امرا میں
 خلیل بن احمد فراہیدی کو سندھ آئیکے دعوت | سلیمان بن قبیصہ بن یزید
 بن مہلب بھی ہے، جو امرائے سندھ یزید بن حاتم مہلبی اور روح بن حاتم مہلبی
 کا چچا تھا، اس کی ولایت و امارت کے زمانہ کی تعیین نہیں ہو سکی، غالباً وہ
 روح بن حاتم کے دور امارت میں کسی مقام یا کسی محکمہ کا امیر تھا، اس کا
 تذکرہ ابن مستزنی بلقیات انشراح میں امام فہرست و ادب خلیل بن احمد
 فراہیدی کے حال میں کیا ہے، اس نے لکھا ہے:

ومما یختار قولہ سلیمان | خلیل کے پسندیدہ اشعار میں اس کا
 بن قبیصہ بن یزید بن مہلب | وہ شعر ہے جسے اس نے سلیمان بن
 وقد کتب الیہ یستزیر | قبیصہ کے جواب میں کہا ہے سلیمان
 الی المسند وکان والیاً علیہا۔ | نے اس کو سندھ آنے کی تحریری
 دعوت دی تھی جب کہ وہ سندھ کا والی تھا۔

۱۔ مجملہ اشعار از مرزبان ص ۳۱، و فیات الاعیان ج ۱ ص ۱۱۱،

اس کے بعد یہ دو اشعار لکھے ہیں

ابلع سلیمان انی عنہ فی سعة وفی غنی غیلانی لست ذامال
سلیمان کو خبر کر دو کہ میں اس سے ستغنی اور بے نیاز ہوں، البتہ مالدار نہیں ہوں
المذق عن قدر لا الضعف بقصه ولا یؤیدک فیہ حول محتال
روزی تقدیر سے ملتی ہے آدمی کی کمزوری نہ اسے کم کرتی ہے اور نہ چارہ گر کی
چارہ گری زیادہ کرتی ہے نیز ابن معتر نے لکھا ہے :

واهدی الیر سلیمان من سلیمان ذل خلیل کے پاس سندھ سے
السندھ دیتے ہوڑہ فردھا نہایت عمدہ ہدیہ بھیجا مگر اس نے
وقال سے قبول نہیں کیا اور کہا

وخصلة یکش لشیطان ان ذکرته منها التعجب جاءت من سلیمان
بہت سی ایسی باتیں سلیمان کی طرف سے ہوتی ہیں کہ اگر ان کو یاد کیا جائے
تو شیطان تعجب کرنے لگے۔

لا تعجب من الخیر نزل عن یدہ فالکوکب المنحس یستی الارض احیانا
اس کے ہاتھ سے ایک کار خیر برہم تعجب نہ کرو، کیونکہ منحوس مختصر بھی زمین کو
سیراب کر دیتا ہے، سلیمان بن قبیصہ کا خلیل بن احمد کو سندھ آنے کی دعوت
دینا اور اس کے پاس یہاں سے گراں قدر ہدیہ بھیجنا بتا رہا ہے کہ وہ یہاں
کا بیابا میر تھا، اور کسی اچھے عہدہ پر مامور تھا،

روح بن حاتم کی معزولی اور نصر بن محمد | روح بن حاتم مہابی سقوط سے ہی دن
بن اشعث خزاعی کی امارت | سندھ میں رہا اور اس کی جگہ نصر بن
محمد بن اشعث خزاعی آیا۔ ابن اثیر نے لکھا ہے کہ ۱۶۱ھ میں نصر بن محمد بن اشعث نے

عبداللہ بن مروان کو شام سے گرفتار کر کے خلیفہ مہدی کے دربار میں پیش کیا، اور اسی سال مہدی نے اس کو سندھ کی ولایت دی، لہٰذا اس کے دور میں بھی ملک کے حالات قابو میں نہ آ سکے، اور جنگ سرتابی، سرکشی، اور شورش اٹھتی رہی، سندھ امیر بصرہ محمد بن سلیمان | ان حالات میں یہاں کے سرکاری انتظام ہاشمی کی ماتحتی میں | میں تبدیلی کی ضرورت محسوس ہوئی،

چنانچہ اسی سال مہدی نے سندھ کو امیر بصرہ محمد بن سلیمان بن علی ہاشمی کے حوالہ کر دیا تاکہ وہ اس کو اپنے نظام میں لے کر مناسب کارروائی کرے، معلوم ہے کہ سندھ و مکران خلافت راشدہ اور خلافت امیہ میں سوادِ عراق میں شمار ہوتے تھے اور ان کا انتظامی تعلق بصرہ کے امراء و حکام سے تھا، وہی یہاں اپنی طرف سے امراء بھیجتے تھے، اور اپنی صوابدید کے مطابق یہاں کا نظام چلاتے تھے، مگر عباسی دور میں یہ صورت باقی نہیں رہی بلکہ براہِ راست عباسی خلفاء سندھ میں اپنی طرف سے حکام روانہ کرتے تھے، یہ پہلا موقع ہے کہ عباسی خلافت میں سندھ کو بصرہ کے ماتحت کیا گیا، اس سے یہاں کے حالات کی ابتری کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

محمد بن سلیمان کے پاس | جس زمانہ میں سندھ محمد بن سلیمان بن علی سندھ اور مکران کے مدیے | امیر بصرہ کی ماتحتی میں تھا یہاں سے عمدہ عمدہ ہدایا و تحائف اس کی خدمت میں بھیجے گئے جن میں سے بہت سے سامان اس کی موت کے بعد ملے، طبری نے لکھا ہے کہ جہادی الاولیٰؑ اس میں اس کا انتقال ہوا تو اس کے ذاتی خزانہ سے عمدہ سامان، پھلیاں، قسم قسم کے خدجیات، پیسے، کپڑے وغیرہ بڑی مقدار میں برآمد ہوئے جو سندھ،

مکران، فارس، اہواز، یمامہ، رے، اور عمان سے ہدیہ اور تحفہ میں آئے تھے۔ ان میں اکثر چیزیں خراب و خستہ ہو چکی تھیں، سب سے ان کے کندہ نامی ایک بھلی تھی، اس کو محمد بن سلیمان اور جعفر بن سلیمان کے گھر سے نکال کر راستہ میں پھینک دیا گیا تھا اور آنے والوں کے لئے مصیبت بن گئی تھی، راوی کا بیان ہے کہ اس کی بدبو کی وجہ سے کئی دن تک ہم ادھر سے گزر نہیں سکتے تھے۔ (تاریخ طبری ج ۵ ص ۵۷)

عبد الملک بن شہاب مسمیٰ کی چند روزہ | سندھ کے محمد بن سلیمان والی امارت اور نصر بن محمد بن اشعث کی واپسی | بصرہ کی ماتحتی میں آنے کے بعد نصر بن محمد بن اشعث کو معزول کر کے سندھ کی امارت عبد الملک بن شہاب مسمیٰ کو دی گئی جو ایک سال پہلے ۶۸۵ء میں ایک زبردست بحری مہم لے کر ہندوستان آئے اور بھاڑ سبوت کی فتح کے بعد واپس چلے گئے تھے، مگر وہ سندھ کی امارت پر بیس دن سے کم ہی رہ سکے اور ان کو معزول کر کے نصر بن محمد بن اشعث کو دوبارہ یہاں کی امارت دی گئی، وہ اس وقت سندھ ہی میں مقیم تھے، خلیفہ نے لکھا ہے:

ثم جاءه عهده	عبد الملک کے بعد سندھ کی ولایت
وهو بالبلد	کا عہدہ نصر کو سپرد ہوا اس وقت وہ یہیں موجود تھے،

اور یعقوبی نے سندھ کی امارت میں رد و بدل کو ان الفاظ میں بیان کیا ہے:

وولي نصر بن محمد بن	نصر بن محمد خراٹی کو سندھ کی ولایت
الاشعث الخراعي ثم ضم	ملی، پھر سندھ کو محمد بن سلیمان ہاشمی

المستدانی محمد بن سلیمان بن

علی الهاشمی واستعمل علیہا

عبد الملک بن شہاب المسمعی فولی

اقل من عشرين يوما ودفن السند

الی نصر بن محمد بن الاشعث۔

کہ ماتحتی میں دے دیا گیا اور اس نے

یہاں کی امارت عبد الملک بن شہاب

مسمعی کو دی جو بیس دن سے کم ہی یہاں

رہا، اس کے بعد یہاں کی امارت دوبارہ

نصر بن محمد کے حوالہ کر دی گئی،

یہ امارتی تبدیلیاں ۱۶۷ھ کی جنگ بار بد کے بعد ہوئیں، اور اس کے ایک

سال بعد عبد الملک بن شہاب یہاں کا امیر ہوا، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سندھ

کے انتشار کی وجہ سے ۱۶۷ھ میں یا اس سے کچھ پہلے ہی اس کو بصرہ کے زیر انتظام

لانے کی بات چل رہی تھی، یہی وجہ ہے کہ فتح بار بد کے بعد اسلامی فوج اپنے

امیر عبد الملک بن شہاب کی سرکردگی میں بصرہ کے امیر محمد بن سلیمان کی خدمت

میں پہنچی اور اس کو یہاں کے جنگی قیدی پیش کئے، اس کے بعد عبد الملک

بن شہاب سندھ کا مستقل امیر بن کر آیا مگر یہاں کی متزلزل سیاست میں

بیس دن سے کم ہی رہ سکا، اور سندھ کو بصرہ کے ماتحت کرنا بھی کچھ زیادہ مفید

ثابت نہیں ہوا، اس لئے نصر بن محمد بن اشعث خزاعی کو یہاں کی امارت

واپس کر دی گئی، اس مدت میں وہ یہیں تھا، بعض روایات میں ہے کہ وہ

عراق رواز ہوا تھا مگر راستہ سے واپس کر کے دوبارہ امیر بنایا گیا،

نصر بن عباس ہاشمی کی امارت | نصر بن محمد خزاعی کے دوبارہ سندھ کی امارت

پر آنے بعد بھی ملک کے حالات سدھ

نہ سکے ایک غارت جاثوں اور مقامی باشندوں کی شرارت و شورش اور دوسری

طرف یہاں کے عربوں کی قبائلی عصبیت اور علاقہ گیری نے پورے ملک میں بھینچی

عام کرکے قحط، ان حالات میں پھر سندھ کی امارت میں تبدیلی ہوئی اور نصر بن محمد خزئی کی جگہ زبیر بن عباس بن عبد اللہ بن حارث بن جاس بن عبد المطلب ہاشمی کو خلیفہ مہدی نے یہاں کی ولایت دی، مگر یعقوبی کے بیان کے مطابق وہ شہر منصورہ میں نہ آسکا۔

ولم يبلغ العباس بن عبد الله مكة ولم يبعث بها رجلا
مگر ابن حزم نے تمبرہ انساب العرب میں اس کے الی سندھ ہونے کی
سچ کر کے ایسی کوئی بات نہیں کہی ہے :

المنصور بن العباس بن عبد الله زبیر بن عباس سندھ کی ولایت
بن الحارث بن العباس بن عبد الله یرسجا

ہمارا خیال ہے کہ زبیر بن عباس سندھ کی ولایت پر اتنی قلیل مدت رہا کہ
اس کا رہنا نہ رہنا دونوں برابر مستحتمل ہے کہ یعقوبی اور ابن حزم کے علاوہ اور کسی
مؤرخ نے اس سلسلہ میں اس کا نام تک نہیں لیا ہے، ایسی حالت میں اس کی
امارت اور خدمت کے بارے میں کیا معلومات مل سکتی ہے ؟

یوح بن عمرو قحطی کی امارت اور خلیفہ ابو جعفر منصور کے دور میں سندھ
سندھ میں قبائلی عصیت کا زور کے حالات حد درجہ خراب ہو گئے تھے

جگہ جگہ عرب قبائل اقتدار و غلبہ کی کوششیں کرتے تھے، علوی ذعاعہ و بلعین
اپنا کام کر رہے تھے، مقامی رایت اور بحری مزاق الگ فتنہ برپا کئے
ہوئے تھے، ان ناگفتہ حالات میں ابو جعفر منصور نے ہشام بن عمرو قحطی
کو یہاں کی امارت دی، اس نے اپنے دونوں بھائیوں یوح بن عمرو اور عبید اللہ بن
عمرو کو ملکہ کی سالمیت کے لئے شاندار کارنامے انجام دیے، جن میں یوح کی

سہ تاریخ یعقوبی ج ۲ ص ۱۳۱ کے تمبرہ انساب العرب ص ۱۳۱

جنگی مہمات اور تادیبی کارروائیاں نمایاں ہیں،

خلیفہ مہدی کے زمانہ میں یہاں کے حالات پھر بگڑ گئے اور ان پر قابو پانا سخت مشکل ہو گیا۔ غزوۂ یارید ہوا، اس کے بعد سندھ کو بصرہ کے ماتحت کیا گیا، اور آئے دن امارت میں دو بدل ہوتی رہی، مگر حالات قابو میں نہ آ سکے اس لئے مہدی نے اپنے والد کے زمانہ کے ایک تجربہ کار اور کامیاب حاکم کو جو سندھ کے سرد و گرم میں کام کر چکا تھا یہاں کی امارت پر روانہ کیا، یعنی سیف بن عمرو تغلی کی امیر سندھ بنایا۔

مگر سیف بن عمرو تغلی کی امارت اب کے بارنا کام رہی، اور وہ یہاں آ کر کوئی کارنامہ انجام نہ دے سکا، اس وقت یہاں کے عربوں کی نسلی اور قبائلی عصیت نے پہلی بار کھل کر اپنے ہاں دیر نکالنے، اور انفرادی اور شخصی حیثیت سے گذر کر اجتماعی اور قبائلی حیثیت سے اپنے کو نمایاں کیا،

قبائلی عصیت کا زہر عباسی دعوت کے دعاۃ و مبلغین نے نواسیہ کی مخالفت میں تقریباً ہر جگہ کے عربوں میں پھیلایا تھا، جو آگے چل کر خود خلافت، عباسیہ کے حق میں خطرناک صورتوں میں جگہ جگہ اور وقتاً فوقتاً ظاہر ہونے لگا اور

جو حر بد و سہروں پر استعمال کیا جاتا تھا وہ اپنے ہی اوپر چلنے لگا، عباسی دعوت کے داعی اعظم ابو مسلم خراسانی نے خراسان کے مروانی امیر نصر بن سیار سے جنگ و مقابلہ میں پورے خراسان کے عربوں میں تھکائی اور عدنانی یا ایرانی اور مزاری قبائل کو ہوادہ اور خوب سبب عصیت پھیلانی، مسعودی نے لکھا ہے

وكانت له مع ابي مسلم حربا نصر بن سیار اور ابو مسلم میں لڑائیاں

اکثر فیہا ابو مسلم الخنکی والمکائی ہوئیں جن میں ابو مسلم نے خراسان

من تفرقة بين اليمانية ، و
النزاريه بخانسان وغير
ذلك مما احتال به على عدوه
کے میانہ اور نزاریہ میں تفرقہ پیدا
کر کے اپنے دشمن کے خلاف طرح طرح کی
سازش اور ترکیب کی۔

اسی طرح شام وغیرہ میں قبائلی عصیت پھیلاتی گئی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ
خلافت عباسیہ کی ابتدا یہی ہیں عربوں نے اسی بنیاد پر غلبہ و استیلا کی
کوشش شروع کر دی، ہندوستان میں عربوں کی قبائلی جنگ و عصیت
کی ابتداء ابو جعفر منصور کے دور میں عیینہ بن موسیٰ بن کعب تمیمی کی امارت
میں ہوئی جب کہ بن کے قبیلہ رسیہ کی فوجوں نے اس کی مخالفت کر کے ہنگامہ
برپا کیا، بیت المال کے تارے توڑ کر نقدی اور سامان لوٹا، اور عیینہ نے ان کو
قتل کیلا س ہنگامہ کی گونج بھستان اور رنج تک پہنچی چنانچہ جب عیینہ بغاوت
کے بعد گرفتار کر کے بغداد پہنچایا جا رہا تھا تو راستہ میں رنج کے قریب بمانی
عربوں کی ایک جماعت نے اسے قتل کر دیا، یہی قتلہ سندھ میں پرورش پاتا
رہا اور وہ رہ کر عربوں کے ظہور و غلبہ اور خروج و استیلا کا باعث بنا حتی کہ
تیس سال گزر گئے گئے خلیفہ مہدی کے زمانہ میں حدود ۲۴۵ھ میں پورا
سندھ اس کی پیٹ میں آ گیا۔

لیث بن طریف خزاعی کی | سیخ بن عرو تغلی کی امارت کا زمانہ ہرج و مرج
امارت اور جاثوں کا صفایا | اور مختلف قسم کے ہنگاموں میں گزرا،
خصوصاً سندھ کے عربوں میں باہی جنگ و جدال اور نفرت و عصیت کی
گرم بازی ہوئی اور مہدی نے اپنے غلام لیث بن طریف خزاعی کو یہاں کا
امیر بنایا، جس نے ایک حد تک حالات درست کئے، خاص طور سے جاثوں

کی طاقت توڑ کر رکھ دی اس کے کارنامہ کی داستان یعقوبی کے الفاظ میں
یہ ہے:

وكانت العصية بالسند اول	سندھ میں پہلی بارتبائلی عصیت تھل
ما وقعت، فاستعمل ليث بن	کو سامنے آئی لؤثیف مہدی نے اپنے
طريف مولانا فقدّم المصورة	غلام لیث بن طریف کو یہاں کا امیر
فاقام بها شهراً، والثرط قد	بنایا، اس نے مصورہ آکر ایک ماہ
كثر وا فخر د عليهم السيف	قیام کیا، اس وقت جاٹوں نے
فأفناهم	بڑی شورش برپا کر رکھی تھی، لیث نے
	تلوار کے ذریعہ ان کو ختم کیا،

جاٹوں کی شرارت و شورش کی ابتداء مہدی کے ابتدائی دور میں ۵۹۰ھ
میں ہو چکی تھی جب روح بن حاتم سندھ کی امارت پر آیا تھا یعقوبی نے لکھا ہے:

واستعمل المهدى روح	مہدی نے روح بن حاتم کو سندھ کا
بن حاتم المصلي على السند	امیر بنایا جس وقت وہ یہاں آیا
فقد مها والثرط قدّم كوا بھا	جاٹوں نے شورش برپا کر رکھی تھی،

ان کی حرکت و شرارت چھ سال کے اندر ہر طرف بڑھ چکی تھی، اس درمیان
میں متعدد امراء آئے، نظام حکومت میں تبدیلی ہوئی، امراء و عمال اپنے اپنے
انداز میں تادیب و سزائیں کرتے رہے، مگر جاٹوں کی بد امنی اور غارتگری
میں کمی ہونے کے بجائے زیادتی ہوئی گئی، آخر مہدی نے اپنے معتد خاص اور
غلام لیث بن طریف خزاہی کو ان کی تادیب و سیاست کے لئے بھیجا، ساتھ
ہی بھروسے فوجی مدد بھیجی، اور ایک سخت کارروائی کے بعد چھ سال قریب سندھ

ہوا، بیٹ بن طریف نے ایک مہینہ تک دارالامارہ منصور میں رہ کر فوجی تیاری کی اور ہر طرح کے انتظامات مکمل کرنے کے بعد اچانک جاٹوں پر یوں بھاڑا بول دیا کہ ان کا قلع قمع ہو گیا اور طاقت کے ذریعہ ان کو موت کے گھاٹ اتار دیا گیا، خلیفہ مہدی نے اس مہم میں بھی ذاتی دلچسپی لی اور فوج بھیجی، یعقوبی نے لکھا ہے کہ ۱۶۵ھ میں مہدی حج کے ارادہ سے بغداد سے بصرہ گیا وہاں معلوم ہوا کہ سندھ میں سخت بے چینی پھیلی ہوئی ہے، تو بیٹ بن طریف کے پاس ہمرہ سے فوج روانہ کی، اور چونکہ اس سال مکہ مکرمہ کے راستہ میں پانی کی سخت قلت تھی اس لئے بصرہ سے بغداد واپس چلا آیا، لے

سندھ و ہند اور عجم کے بادشاہوں | اموی خلفاء میں حضرت عمر بن کو مہدی کی دعوت اطاعت و اسلام | عبد العزیز نے ہندوستان کے راجوں مہاراجوں کو اسلام و اطاعت کی دعوت دی تھی اور بہت سے راجے مہاراجے مسلمان ہو گئے تھے جس سے بڑی حد تک جنگ و جدال کے بجائے محبت و عقیدت کی فضا پیدا ہو گئی تھی، عباسی خلفاء میں مہدی نے اس سیاست پر عمل کر کے ہندوستان اور سندھ کے تقریباً تمام بادشاہوں کو اسلام اور صلح و اطاعت کی دعوت دی اور اس اہم کام کے لئے صرف دعوتی خطوط پر اکتفا نہ نہیں کیا بلکہ خصوصی نمایندگان اور وفود بھیجے، اس کے نتیجہ میں اکثر بادشاہوں نے صلح و اطاعت قبول کر لی، بلکہ ان میں سے کئی اسلام لائے، یعقوبی نے اس کا تذکرہ کیا ہے:

ووجه المسعدی رسلاً
الی الملوک یدعوہم الی
مہدی نے بادشاہوں کو صلح و اطاعت
کی دعوت دی اور ان کے پاس قاصد

اطاعت فدخل اکثر هم
فی طاعته۔
بھی، چنانچہ اکثر نے اس کی اطاعت
منظور کر لی،

پھر ان کے نام یوں گناے ہیں، کابل کا حمل، ہرستان کا اصہبہ، سعد
کا اخشید، بخاراستان کا شروین، بامیان کا شیر، فرغانہ کا ہرن، اسوشنہ کا
افشین، خرنجیہ کا جیفوریہ، سجستان کا ربیل، نرک کا طرخان، تبت کا تھورن،
سندھ کا رائے، چین کا بغور، ہندوستان کا مہرات پورس، اور تھرغر کا خاقان
سندھ کے اندرونی حالات کو دیکھتے ہوئے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ دعوت و غارت
مہدی کے ابتدائی دور میں ہوئی ہوگی تاکہ یہاں کے ناگوار حالات و معاملات
میں اطراف و جوارب کے بادشاہ حصہ لیں اور یہ مقامی فقیہ کسی بڑے فتنہ کا سبب
نہ بن جائے چنانچہ ان پڑوس حکمرانوں نے بھی صلح و مصالحت پر لبیک کہا،

محمد بن ایث بن طریف خزاعی | خلیفہ مہدی کے آخر زمانہ میں یہاں کا امیر
کی وقتی امارت، | لیث بن طریف تھا، جس نے وقتی طور سے

یہاں کے عربوں کی مصیبت جاہلیہ اور جاٹوں کی فتنہ پروری اور غارت گری ختم
کی، اور خلیفہ موسیٰ ہادی (علیہ السلام) کے مختصر دور میں بھی وہی امیر سندھ
تھا، خلیفہ بن خیاط کے بیان کے مطابق موسیٰ ہادی نے اس کو بغداد بلایا اور
وہ اپنے بیٹے محمد بن لیث کو نائب بنا کر روانہ ہوا مگر وہ راستہ ہی میں تھا کہ
موسیٰ فوت ہو گیا،

اسند۔ مات اٹھدی و مہدی کی وفات کے وقت لیث سندھ

علیہا اللیث مولا کا، فکتب کا امیر تھا جسے موسیٰ نے بلایا اور وہ

الیہ موسیٰ ان یثمد فأنحدہ، اپنے بیٹے محمد بن لیث کو اپنا جانشین

واستخلف ابنہ محمد بن الیث بنا کر روانہ ہوا، مگر اس کے پہنچنے
 فہات موسیٰ قبل ان یصل الیہ لہ سے پہلے ہی موسیٰ کا انتقال ہو گیا،
 محمد بن یسٹ نے اپنے والد کی قائم مقامی کے مختصر ایام میں کوئی قابل ذکر
 کارنامہ انجام نہیں دیا، بلکہ باپ نے یہاں امن و امان کی جو فضا قائم کی تھی
 اس کی حفاظت یہی اس وقت بہت بڑی خدمت تھی،

ابو حارثہ ہندی کے خلیفہ مہدی کے زمانہ میں بیت المال یعنی
 سرکاری خزانہ کا کلید بردار ابو حارثہ ہندی
 تھا، ایک مرتبہ خزانہ خالی ہو گیا اور ابو حارثہ ہندی نے یہ کہہ کر کنجیاں مہدی کے
 سامنے ڈال دی کہ خالی خزانہ کی کنجی رکھنے سے کیا فائدہ؟ اسے کسی اور کے حوالہ
 کر دیں، اس کے بعد مہدی نے مالیات کی فراہمی کا انتظام کر کے چند دنوں میں
 خزانہ بھر دیا، اور ابو حارثہ ہندی حساب و کتاب کی مشغولیت کی وجہ سے
 یقیناً دن تک دربار میں حاضر نہ ہو سکا۔

جب وہ پہونچا تو مہدی نے تاخیر کی
 وجہ دریافت کی، اس نے بتایا کہ خزانہ کا حساب و کتاب درست کر رہا تھا۔
 مہدی نے کہا اے اجماع گنوار؟ کیا تم سمجھ رہے تھے کہ بوقت ضرورت ہمارے
 پاس دولت نہیں آجائے گی؟ ابو حارثہ نے عرض کیا کہ جب کوئی حادثہ ہو جائیگا
 تو انتظار نہیں کرے گا کہ آپ مال جمع کر سکیں، لہ

مہدی کی باندی سکر سندریہ | مہدی کی باندیوں میں سکر سندریہ بھی تھی جس
 کے بطن سے اسحاق بن مہدی پیدا ہوا۔

اس کے کان چھدے ہوئے تھے، لہ

سہی کے بعد

بادی کے زمانہ میں ایک ناگوار واقعہ سندھ میں پیش آیا جس کی وجہ سے ہندوستان اور عرب میں سندھی غلاموں اور ملازموں کی قدر و قیمت ختم ہو گئی اور ان کی نیک نانی بدنامی سے بھلا گئی،

مسعودی نے مروج الذهب میں اور ابن عساکر نے شذرات الذهب میں لکھا ہے کہ جیسی ہں، اب علمائے حجاز میں علم و ادب اور علوم و ارباب کے اعتبار سے اپنے زمانہ کے سب سے بڑے عالم تھے، خلیفہ بادی ان کا شہید، ان کا بیان ہے کہ بادی کے دربار میں یہ خبر پہونچی تھی کہ شہر منصورہ میں نیک مہلبی رئیس و شریف نے ایک سندھی — یا ہندی لڑکے کی تربیت کی، یہ لڑکا بڑا ہو کر اس کی باندی پر فریفتہ ہو گیا اور اسے بھلا چھٹلا کر اپنی طرف مائل کر لیا، اتفاق سے ایک مرتبہ آقائے دونوں کو یکجا دیکھ لیا، اور سزا کے طور پر غلام کو خسی کر دیا، پھر خود ہی اس کا علاج بھی کیا، اور حسب سابق اپنے آقا کے یہاں رہنے پہنے لگا۔ اس کے آقا کے دو لڑکے تھے، ایک ابھی بچہ تھا اور دوسرا بوڑھت کے قریب پہونچ گیا تھا، ایک دن جب کہ آقا باہر تھا، وہ غلام دونوں لڑکوں کو لے کر مکان کی چھت پر چڑھ گیا، جب آقائے آکر یہ حال دیکھا تو کہا کہ تم میرے لڑکوں کو وہاں کیوں لے گئے ہو کیا ان کو ہلاک کر کے کا ارادہ ہے؟ غلام نے نہایت ابرداہی سے کہا کہ یہ سب باتیں جھوٹ و اگر تم میرے سامنے اپنے جسم کے مخصوص حصہ کو نہیں بٹو گے تو میں ان دونوں کو یہیں سے نیچے گرا دوں گا۔ آقائے سن کر شور مچایا اور کہا کہ خدا کے لئے میرا اور میرے لڑکوں کا خیال کرو، غلام نے کہا کہ مجھے اپنی جان کی پروا نہیں ہے، ان دونوں کی پرہیزگاری ہوگی، یہ کہہ کر دونوں لڑکوں کو نیچے جھٹکنے کا ارادہ کیا، یہ منظر دیکھ کر

آقا گھبرایا اور چپیری لاکر اس کے سامنے اپنا جسم کاٹ دیا، اس کے باوجود غلام نے دونوں لڑکوں کو وہیں سے گرا دیا، اور وہ لکڑے لکڑے ہو گئے، اس کے بعد غلام نے کہا کہ تم نے جو کچھ کیا وہ میرا بدلہ تھا اور میں نے جو کچھ کیا منافع ہے، جب ہادی کو اس حادثہ مفاجہ کی خبر ہوئی تو اس نے امیر سندھ کو خط لکھ کر غلام کو عبرتناک سزا اور مملکت سے سندھی غلاموں کے اخراج کا حکم دیا۔

فکتب المہادی بالکتاب الی صاحب ہادی نے امیر سندھ کو لکھا کہ اس
السند بقتل الغلام و قعدیہ غلام کو بدترین سزا دے کر قتل کر دیا
یا قطع ما یملک من العذاب و امر جائے، نیز پوری مملکت سے سندھی
باجواج کل سندھی مملکتہ غلاموں کا اخراج کیا جائے،

اس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ہادی کے زمانہ میں سندھی غلاموں کی قدر و قیمت بہت
گرمی اور وہ بہت حقیر و ذلیل سمجھے جانے لگے، اس
سند کے علاوہ ہادی کے دور میں سندھ کے اندر کوئی قابل ذکر بات
تاریخوں میں نہیں ملتی ہے،

لیث بن طریف کی معلوم ہو چکا ہے کہ مہدی کی وفات کے وقت سندھ
دوبارہ امارت، کی امارت پر محمد بن لیث بن طریف اپنے والد کا جانشین
تھا جو ہادی کی دعوت پر سندھ سے بغداد روانہ ہوا۔

مگر وہ راستہ ہی میں تھا کہ

ہادی کا انتقال ہو گیا، اور ہارون رشید کی خلافت میں بغداد پہونچا، تو
ہارون رشید نے اس کو دوبارہ سندھ کی امارت پر روانہ کیا خلیفہ بن خیاط نے ہارون
رشید کے سندھی امراء میں سب سے پہلے اسی کی امارت اور عزولی کا تذکرہ کیا ہے۔

السند - ولا ھا اللیت مولیٰ ہارون نے لیث کو سندھ کا امیر
امیر المؤمنین شمر عن لہ بنایا، پھر معزول کر دیا،

لیث کی یہ دوبارہ امارت بالکل ہنگامی اور وقتی تھی، دوسرے غورخوں نے
اس کا تذکرہ نہیں کیا ہے۔ ہو سکتا ہے کہ لیث بن طریف کی سندھ میں واپسی
پہلی امارت کے سلسلہ کی کٹری ہو، جیسا کہ یعقوبی کے بیان سے معلوم ہوتا ہے
سالم بن ابوسالم | خلیفہ بن خیاط نے ہارون کے دور میں لیث بن طریف کو
یونسی کی امارت پہلا امیر سندھ بتایا ہے اور یعقوبی نے سالم بن ابوسالم
یونسی کو اس عہد کا پہلا امیر بتایا ہے جو لیث بن طریف کی معزولی کے بعد سندھ گیا۔

واستعمل ہارون علی السند سالمًا ہارون رشید نے لیث
الیونسی مولیٰ اسمعیل بن علی مکان کی جگہ سالم یونسی کو سندھ
اللیث مولیٰ امیر المؤمنین۔ کا امیر بتایا۔

خلیفہ نے بھی سالم بن ابی سالم کی امارت کا تذکرہ اسی انداز میں کیا ہے مگر اس میں جو
شمر عن لہ ولا ھا الیونسی سالم ہارون رشید نے لیث کو معزول
مولیٰ امیر المؤمنین۔ کر کے سالم یونسی کو امیر بنایا،

خلیفہ نے سالم کی نسبت یونسی کے بجائے یونسی اور مولیٰ اسمعیل بن علی کے
بجائے مولیٰ امیر المؤمنین بتائی ہے، سالم کو یہاں پہنچنے کا موقع بہت کم ملا، مگر
جتنے دن رہا، نہایت نیک نامی اور ناموری کے ساتھ رہا، یعقوبی نے اس سلسلہ
میں مزید ایک جملہ لکھا ہے :

فاحسن السیرۃ اس نے خوش خلقی کا مواخذہ کیا،

سالم یونسی کی موت اور ابراہیم | سالم یونسی کی مدت امارت بہت مختصر ہے،
بن سالم کی وقتی امارت، وہ سندھ آنے کے بعد ہی منصورہ میں فوت

ہو گیا اور انتقال کے وقت اپنے لڑکے ابراہیم کو جانشین بنایا جو ایک سال تک
یہاں رہا، خلیفہ نے اس کی امارت دنیا بت کا تذکرہ ان الفاظ میں کیا ہے:

دولاہا البرنی سالم مولیٰ امیر اطومنین، فات

ہارون رشید نے سالم برنی کو سندھ کا امیر بنایا، وہ وہیں فوت ہو گیا،

اور مرتے وقت اپنے بیٹے ابراہیم بھاوا سنخلف ابنہ ابراہیم

بن سالم قولھا سنة شم بن سالم کو جانشین بنایا جو ایک سال

اپنے عہدے پر رہ کر معزول ہوا، عزلی۔

یعقوبی اور دوسرے مؤرخوں نے صرف سالم بن ابو سالم یونسی کی امارت
کا تذکرہ کیا ہے، ابراہیم بن سالم کی نیابت و امارت کی تصریح صرف خلیفہ نے کی
ہے اس کے علاوہ کچھ معلوم نہیں ہے سندھ کی امارت میں یہ تبدیلیاں ۳۷۰
سے ۳۸۰ء تک چار سال میں ہوئیں،

اسحاق بن سلیمان ہاشمی کی امارت | ایک سال کے بعد ہارون رشید نے

ابراہیم بن سالم کو سندھ سے معزول

کر کے ۳۸۰ء میں اسحاق بن سلیمان بن علی ہاشمی کو امیر بنایا، اس کی امارت کا

تذکرہ یعقوبی اور خلیفہ دونوں نے کیا ہے، یعقوبی نے مزید یہ لکھا ہے:

وقدم البلد، وکان وہ منصورہ میں آیا اور یہ مہر گامہ

عفیضا۔ آدمی تھا،

ابن اثیر نے تصریح کی ہے کہ وہ ۳۸۰ء میں سندھ و کران کا امیر ہوا، ابن

خلدون نے ۳۸۰ء میں اس کی وفات بیان کی ہے، حالانکہ وہ ۳۸۰ء اور ۳۸۰ء

میں مہر کا حاکم تھا، اے اسحاق بن سلیمان کے بارے میں صرف اتنا معلوم ہو سکا کہ وہ دارالامارہ منصورہ میں آیا، اور اپنی عفت و شرافت کی وجہ سے نیک نام بنا۔ طیفور بن عبد اللہ حمیری کی امارت اور سندھ میں قبائلی عصیت کا زور | اسحاق بن سلیمان ہاشمی بھی اپنے پیش رو امرائے سندھ کی طرح یہاں زیادہ دنوں تک نہ رہ سکا، اور اس کی جگہ ہارون رشید نے طیفور بن عبد اللہ بن منصور حمیری مولیٰ مہدی کو یہاں کا امیر بنایا، خلیفہ بن خیاط نے اس کا نام محمد بن طیفور بتلایا ہے مگر صحیح طیفور ہے، اس کی امارت کا تذکرہ یعقوبی نے ان الفاظ میں کیا ہے:

شہر عزلہ، وولی طیفور	ہارون رشید نے اسحاق کو سندھ
بن عبد اللہ بن منصور	کی امارت سے معزول کر کے طیفور بن
الحمیری، قہاجت بین	عبد اللہ حمیری کو امارت دی اس وقت
الیمانیۃ والمنارمۃ	یہاں کے یمانیہ اور نزاریہ کے درمیان
حرب، فوجہ جابر	جنگ برپا ہو گئی اور طیفور نے جابر بن
بن الاشعث الطائی	اشعث طائی کو دریائے سندھ کے
علی غریب النہر و مکران	مغرب اور مکران پر مامور کیا،

معلوم ہو چکا ہے کہ چند سال پہلے مہدی کے دور خلافت میں یمانی اور نزاری قبائل نے یہاں باہمی عصیت و عداوت کا بازار گرم کر رکھا تھا، اور لیث بن طریف خزائی نے بڑی حد تک اس فتنہ کو ختم کر دیا تھا، مگر اس کی جڑیں اس قدر مضبوط ہو چکی تھیں کہ ذمناً فوقتاً اس کا ظہور ہوتا رہتا تھا،

۱۔ تاریخ نلیقہ ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱

چنانچہ ہارون رشید جیسے عظیم حکمران کے زمانہ میں بھی اس نے پھر سراٹھایا، اور
پہلے قلم و خلافت میں جگہ جگہ ہنگامہ برپا ہوا۔ ہندوستان بھی اس کی لپیٹ میں
آیا، طیفور بن عبداللہ حمیری نے پوری کوشش کی کہ یہ فتنہ ختم ہو جائے، خود
دارالامارہ منصور میں رہ کر سندھ کے حالات درست کرنے میں منہمک رہا،
اور اپنے ایک ماتحت امیر جابر بن اشعث طائی کو دریائے سندھ کے مغربی
علاقہ اور مکران میں بھیجا، یہاں یہ بات ملحوظ رکھنی چاہئے کہ طیفور حمیری اور جابر
طائی دونوں ایرانیہ گروہ سے تعلق رکھتے تھے اور نسلاً اہل ہین میں سے تھے اس لئے
وہ غیر جانبدار نہیں کہے جاسکتے تھے۔

سعید بن مسلم باہلی کی امارت، اور اس کے | طیفور حمیری کے بعد ہارون
بھائی کشیر بن مسلم کا نامناسب رویہ، رشید نے یہاں کی امارت

سعید بن مسلم بن قتیبہ باہلی کو دی اور اس نے اپنے بھائی کشیر بن مسلم بن قتیبہ
باہلی کو اپنے کاموں میں شریک کیا، سعید بن مسلم حدیث و عربیت کا اچھا
تالم تھا مگر اس نے امارت و حکومت کی راہ اختیار کر لی تھی، سندھ سے پہلے
خراسان کے علاقہ مرو کا حاکم تھا اور کشیر بن سہستان کا حاکم رہ چکا تھا،
دونوں بھائیوں کی امارت کے بارے میں یعقوبی نے لکھا ہے:

دولی سعید بن مسلم	سعید بن مسلم سندھ کا والی بنایا گیا تو
بن قتیبہ، فوجتہ	اس نے اپنے بھائی کشیر بن مسلم کو یہاں
اخاۃ کشیر بن مسلم فاسلہ	بھیجا جس نے بدکرداری کا ثبوت دیا
السیرۃ وکان عذاباً موارثہ	وہ بدنام آدمی تھا،

اور خلیفہ بن خلیفہ نے لکھا ہے:

لہ تاریخ یعقوبی ج ۲ ص ۴۵۴۔

دوئی سعید بن مسلم
بن قتیبة ، فوجہ اخاء
سعید بن مسلم سندھ کا امیر بنا تو
اپنے بھائی کثیر بن مسلم کو یہاں بھیجا
کثیر بن مسلم فخر عزل ۔

یعقوبی کے بیان سے کثیر بن مسلم کی ناکامی اور غیر ذمہ دارانہ روش کی شہادت
ملتی ہے اور یہ کہ اس کا دور امارت ناکام تھا،

سندھ والی بصرہ عیسیٰ بن جعفر | سعید بن مسلم کا دور امارت قبائلی عصبيت
بن منصور کی ماتحتی میں ، کی وجہ سے سخت اضطراب میں گذرا ،

سیمانیہ اور نزاریہ کی جنگ میں نزاریہ پورے سندھ پر قبضہ کا منصوبہ تیار کر رہے
تھے، سندھ کے مشرق میں ملتان ان کے قبضہ میں تھا گویا پورے پنجاب پر
ان کا تسلط تھا، ان حالات میں ہارون رشید نے سندھ اور کمران کو پھر امیر
بصرہ عیسیٰ بن جعفر بن منصور کے حوالہ کر دیا، اس وقت بصرہ اور اس کے
نواحی علاقہ کے علاوہ فارس، اہوان اور یمامہ بھی اس کی ماتحتی میں تھے، اب سندھ
بھی اس کے ماتحت کر دیا گیا، اس سے پہلے مہدی کے زمانہ میں بھی سندھ حاکم
بصرہ محمد بن سلیمان بن ہاشمی کے حوالہ کیا جا چکا تھا، اس وقت سندھ عربوں
کی قبائلی جنگ اور استیلار و غلبہ کا اکھاڑہ بنا ہوا تھا،

محمد بن عدی تغلبی کی امارت اور | سندھ کے عیسیٰ بن جعفر کی ماتحتی میں
قبائلی عصبيت کی شدت ، جلنے کے بعد یہاں کی امارت سے

سعید بن مسلم کو معزول کر کے محمد بن عدی تغلبی کو لایا گیا، خلیفہ بن خیاط
نے سندھ کے بصرہ سے الحاق کا نڈ کرہ نہیں کیا ہے صرف سعید بن مسلم کی
معزولی اور محمد بن عدی تغلبی کی امارت کو بیان کیا ہے ، نیز یہ کہ سابق

امیر سندھ ہشام بن عمرو تغلبی کا بھانجا تھا، جب وہ منصورہ سے ملتان پہنچا تو ملتان والوں نے اس کو شہر میں داخل نہیں ہونے دیا، اس کی تفصیل یعقوبی نے یوں بیان کی ہے:

قبعت الیہا محمد بن عدی	ہارون رشید نے محمد بن عدی کو
التغلبی، فلما قدم بد	سندھ بھیجا، اس کے یہاں آنے پر
بالعصبیۃ والمتحامل وضرب	قبائلی عصبیت کے نام پر قبائل کو
القبائل	آپس میں لڑانا شروع کر دیا،

معلوم ہوتا ہے کہ محمد بن عدی تغلبی خود عصبیت اور شدت پسندی کا شکار ہو گیا، اس نے صلح و مصالحت کرنے کے بجائے عرب قبائل کو آپس میں لڑایا اور گردہ بندی، تخریب اور عصبیت کو بروا کے کما بھسی فضا پیدا کر دی کہ یہاں کے عربوں میں باہمی کشت و خون کی نوبت آگئی،

تسخیر ملتان میں ناکامی | ملتان پر عربوں کا غلبہ وقیفہ تھا، محمد بن عدی کی نازیبا حرکت ملک میں مزید بے چینی پیدا کر دی اور ہر طرف جنگ و جدال اور کشت و خون کی گرم بازاری ہو گئی، اسی زمانہ میں محمد بن عدی ملتان کو تغلبوں سے آزاد کرانے کے لئے فوج لے کر چلا گیا وہاں کے عربوں نے اس کو شکست فاش دے کر بھاگنے پر مجبور کر دیا یعقوبی کا بیان ہے:

وخرج من المنصورہ یزید	محمد بن عدی ملتان کی مہم کے لئے
الملتان فلقیہا ہلہا	منصورہ سے نکلا اور ملتان والوں
فقا قلو لا فہزموہ وحبوا	نے بڑھ کر اس سے جنگ کی اور شکست
ما معہ من السلاح، وھز	دے کر اس کے پاس جس قدر اسلحہ

منہر مالا یلوی علی شہ
حتی صار الی المنصورۃ
فالتحت العصبیۃ سین
الیمانیۃ والنزائیۃ و
اتصلت۔۔

جنگ تھے سب لوٹ گئے ابن عدی
شکست کھا کر سیدھا منصورہ کی طرف
بھاگا، اس کے بعد یمانیہ اور نزاریہ
کے درمیان قبائلی عصبیت نے
مسلل جنگ برپا کی۔

اور خلیفہ نے لکھا ہے :

و ولی محمد بن عدی
بن اخت ہشام بن عمرو
ففتح اهل المولتان۔

ہشام بن عمرو کا بھائی محمد بن عدی
سندھ کا وائی ہوا تو ملتان والوں نے
اس کو اپنے یہاں آنے سے روک دیا۔

سندھ اور پنجاب میں عرب قبائلی نے باہمی قتل و غارت اور براورشی کا
جو مظاہرہ کیا وہ ان کی ناعاقبت اندیشی اور نادانی کی بدترین مثال ہے ،
ہندوستان میں اسلام پھیلانے اور اخلاق و محبت سے یہاں کے لوگوں
کو اپنا گرویدہ بنانے کا یہ بہترین دور تھا ، خلیفہ مہدی نے چند سال پہلے اتراف
جو انب کے تمام حکمرانوں سے صلح و الماعت کا عہد و پیمان لے لیا تھا ، یہ طرف
مسلمان اپنے قول و فعل سے اسلام کی ترویجی کر سکتے تھے مگر افسوس کہ انھوں
نے جاہلیتِ اولیٰ کی یاد تازہ کر دی ، جس زمانہ میں سندھ اور پنجاب میں قبائلی
عصبیت نے ہر دم بھار کھی تھی ، شام اور دمشق میں بھی یہی سچا تماشا برپا تھا ، شام
میں ملک شام میں نزاریہ اور یمانیہ کے درمیان فتنہ عظیم برپا ہوا اور ریز کی
زبان میں ۔۔۔۔ عربوں نے زمانہ جاہلیت کی یاد تازہ کر دی ، اس فتنہ میں
بہت سے آدمی مارے گئے ، اس وقت و مشق کا حاکم ابو جعفر منصور کا ایک غلام
سندی بن سہل تھا ، جب عربوں کا قبائلی فتنہ برپا ہوا تو اس نے دمشق کی

شہر پناہ گرادی تاکہ تراریہ یعنی قیس والے شہر پر قبضہ نہ کر سکیں اسے کیا انقلاب
 تھا کہ عرب قبائل استیلار و غلبہ کریں اور ان کے سندھی غلام دفاع کریں،
 عبد الرحمن بن سلیمان ہاشمی کی امارت، | | | | |
 اور عبد اللہ بن علاء ضبی کی نیابت، | | | | |
 محمد بن عدی لنگبی کی ذلت
 آمیز شکست و فرار کے بعد ہارون رشید نے عبد الرحمن بن سلیمان علی ہاشمی کو
 سندھ کی حکومت دی، وہ یہاں آکر کچھ دنوں رہا، پھر عبد اللہ بن علاء ضبی کو
 اپنا جانشین بنا کر عراق چلا گیا، خلیفہ نے لکھا ہے:

دو لی عبد الرحمن بن سلیمان | عبد الرحمن بن سلیمان بن علی سندھ کا
 بن علی، شوخ ج و استخلف | والی بنایا گیا پھر وہ عبد اللہ بن علاء
 عبد اللہ بن علاء الضبی | ضبی کو جانشین بنا کر عراق روانہ ہو گیا،
 یعقوبی نے صرف عبد الرحمن بن سلیمان کی امارت کا ذکر کیا ہے، اس کے
 دو بھائی محمد بن سلیمان بن علی اور اسحاق بن سلیمان بن علی پہلے یہاں کے امیر
 رہ چکے تھے، اس امارت اور استخلاف کی مدت کیا تھی؟ اور عبد الرحمن ہاشمی
 اور عبد اللہ ضبی نے یہاں کے ناگفتہ بہ حالات میں کیا خدمات انجام دیں؟
 کچھ معلوم نہیں،

ایوب بن جعفر بن سلیمان کی امارت | عبد الرحمن بن سلیمان کی واپس
 اور سلیمان بن سعید کی سندھ میں آمد، | | | | |
 بن سلیمان بن علی ہاشمی کو سندھ کی امارت ملی، مگر وہ خود یہاں نہ آسکا بلکہ
 اس کا نمائندہ سلیمان بن سعید بن زید آیا، خلیفہ کا بیان ہے:
 ثرو لی ایوب بن جعفر بن سلیمان | پھر ایوب بن جعفر بن سلیمان بن علی

لک البدایہ والنہایہ ج ۱۰ ص ۱۶۸ ۱۶۹ تاریخ خلیفہ ج ۲ ص ۱۶۹

بن علی فوجہ ایوب
 علی مقدمتہ سلیمان بن
 سعید بن زید، ثم مات
 ایوب قبل ان یدخلها۔ ثم
 یعقوبی کے مرنے کا لکھا ہے کہ :
 ثم ولی ایوب بن جعفر بن
 سلیمان۔

یہاں کا حاکم ہوا اس نے سلیمان
 ابن سعید بن زید کو اپنی آمد سے پہلے
 بھیجا، اور ایوب سندھ آئے سے پہلے
 ہی انتقال کر گیا،

ایوب بن جعفر بن سلیمان سندھ
 کا امیر بنایا گیا،

اس کا پورا نام جعفر بن سلیمان بن علی بن عبداللہ بن عباس ہے اس کے
 تینوں لڑکے ایوب، عبدالرحیم اور سلیمان اپنے زمانہ کے اعیان و اشراف میں سے
 تھے اور مختلف بلاد و امصار کے امیر و حاکم تھے، بعد میں بھی ان کی اولاد میں جاہ
 و منصب رہا، لے سلیمان بن سعید بن زید کا حال معلوم نہ ہو سکا، پورا ہارونی
 دور (۸۰۰ء سے ۸۰۷ء تک) یہاں کے عربوں کی شورش میں گزرا، وقفہ وقفہ
 سے متعدد امراء و حکام آئے، نظام میں تبدیلی کی گئی، امراء کی دوبارہ تقرری
 ہوئی مگر عربوں کی شورشیں شباب ہی پر رہی، مثنیٰ یہ جاننے سے قاصر ہے کہ ہارون
 رشید جیسے عظیم حکمران کے دور میں یہاں کے عرب مسلمانوں میں قبائلی عصبیت،
 باہمی نفرت و عداوت، خانہ جنگی، برادر کشی اور استیلا و غلبہ کی گرم بازاری
 کیوں جاری رہی؟ اور امراء و حکام حالات پر قابو کیوں نہیں پاسکتے؟ حتیٰ کہ
 داؤد بن یزید بن حاتم مہلبی اور اس کے بھائی مغیرہ بن یزید بن حاتم مہلبی
 نے پورے طاقت سے فتنہ پسند عربوں کو زیر کیا اور جو طاقت ان کے دشمنوں
 پر خرچ کرنی چاہتے تھی ان ہی پر خرچ کرتی پڑی، اس درمیان میں بعض امراء نے

طاقت کا استعمال غلط طریقہ سے کیا جس سے مزید خلفشار برپا ہوا، اور بات
سننے کی بجائے بگڑ گئی، ایسا معلوم ہوتا ہے، کہ یہاں کے امراء خود بھی اسی عصیت
کا شکار ہو کر اپنی ذمہ داری میں کوتاہی کرتے تھے۔

داؤد بن یزید مہلبی کی امارت | یعقوبی اور ابن اثیر کی تصریح کے مطابق
اور نزار یہ کی شورش، | ۳۷۰ء میں ہارون رشید نے داؤد بن یزید

بن حاتم مہلبی کو سندھ کی امارت دی، قلعہ شندی نے اس کی امارت تسلیم
بتائی ہے، بلاذری نے پورے ہارونی دور میں صرف داؤد بن یزید کی امارت کا تذکرہ
کیا ہے، اور خلیفہ نے لکھا ہے کہ ہارون رشید نے داؤد بن یزید کو سندھ کی
امارت دی جو اس کی وفات تک یہاں رہا یعنی ۳۷۰ء تک کم و بیش نو سال یہاں
رہ کر ناگفتہ حالات پر یوں قابو پایا کہ مامون کے زمانہ تک امن و عافیت کی
بحالی رہی، بلاذری نے لکھا ہے کہ داؤد بن یزید بن حاتم کے بعد سے یہاں کے
حالات درست رہے یہاں تک کہ مامون کے زمانہ میں بشر بن داؤد بن یزید
نے اگر سرکشی کی،

داؤد بن یزید کے دربار | جاحظ نے کتب الحاسن والمساوی میں لکھا ہے
میں ایک بدوی شاعر | کہ سندھ میں داؤد بن یزید کے دربار میں ایک

بدوی نے آکر کہا: اے امیر! میری مدح سننے کے لئے توجہ کیجئے، چنانچہ داؤد
فوراً متوجہ ہو کر بولا، اگر تم نے اچھی مدح کی تو میں اچھا صلہ دوں گا، اور اگر
اس کے خلاف ہوا تو تمہارے اشعار تم کو واپس کر دوں گا، اس کے بعد
بدوی نے یہ اشعار سنائے:

أَمِنْتُ بَدَاوِدَ، وَجَوْدَ بَعِيدِهِ | عَنْ الْحَدَثِ الْمُحْشَى وَالْبُؤْسِ الْفَقْرِ
امیر داؤد اور اس کی سخاوت کی وجہ سے میں مستقبل کے حوادث اور فقر و محتاجی

سے بے خوف ہو گیا:

وَأَصْبَحْتُ وَأَتَحْشَىٰ مِثْلَ مَا وَدَّ نَبِيُّهُ ۖ وَلَا أَحَدٌ ثَابِتٌ إِلَّا وَشَدَّ دُتْ يَهُ أَزْدِي
اب مجھنے داؤد کی بے التفاتی کا ڈر ہے، اور نہ ہی کسی حییت کا خوف ہے،
اور میں طاقتور ہو گیا ہوں:

فَمَا طَلْحَةُ الطَّلَحَاتِ سَاوَاةٌ فِي النَّدَى ۖ وَلَا حَاتِمُ الطَّائِي ۖ وَلَا خَالِدُ الْقَسْرِ
جو دو سخا میں اس کے برابر نہ طلحۃ الطلحات ہے نہ حاتم طائی اور نہ خالد
قسری۔

لَمْ يَكُنْ لِقَمَانٍ، وَصُورَةُ يَوْسُفَ ۖ وَمَلِكُ سُلَيْمَانَ، وَصَدَقَ ابْنُ بَكْرِ
اس کے پاس لقمان کی حکمتیں، یوسف کا حسن، سلیمان کی بادشاہت
اور ابوبکر کی صداقت ہے:

فَتَى تَهْرَبُ الْأَمْوَالُ مِنْ ظِلِّ كَفِّهِ ۖ كَمَا يَهْرَبُ الشَّيْطَانُ مِنْ لَيْلَةِ الْقَدَرِ
اس مرد کی پھیلی کے سایہ سے مال و دولت اس طرح بھاگتی ہے جیسے شیطان
شب قدر سے بھاگتا ہے۔ امیر داؤد بن یزید نے یہ اشعار سن کر کہلائے اعرابی!
تم نے اچھی تعریف کی، اب تم ہی بتاؤ میں کیا انعام دوں؟ اور اگر چاہو تو
اس کا فیصلہ مجھ پر چھوڑ دو، اعرابی نے عرض کیا: امیر کے فیصلہ کے لئے اس کے
پاس گنجائش ہے، وہ سوچ سمجھ کر فیصلہ کرے گا، داؤد بن یزید نے کہا: اچھی
تم ان اشعار پر بہترین صلہ کے مستحق ہو، پھر اس کے لئے دس ہزار درہم کا
حکم دیا، ملے

مغیرہ بن یزید مہلبی کی آمد اور | داؤد بن یزید نے سندھ کی امارت کا
نزار یہ سے جنگ میں اس کی ہمت | پروانہ پا کر پہلے اپنے بھائی مغیرہ بن یزید کو

بھیجا، اس وقت یہاں ایمانیہ کے مقابلہ میں نزاریہ غالب آکر پورے ملک پر قبضہ جانے کا منصوبہ بنا رہے تھے، یعقوبی نے لکھا ہے کہ :

فوجہ اخاکا المغیوۃ فرقت
النزاریۃ رؤوسہم وغنموا
علی ان یقسموا البلاد ارباعاً
ربعاً لقریش وربعاً لقیس
وربعاً لربیعة وربعاً لبحرہ
الیمانیۃ۔

فاؤد نے اپنے بھائی مغیرہ کو سندھ روانہ کیا، اس وقت نزاریہ نے سر اٹھایا اور اس ملک کو آپس میں چار حصوں میں تقسیم کرنے کا منصوبہ بنایا ایک قریش کا، ایک قیس کا اور ایک ربیعہ کا، اور یہ کہ ایمانیہ کو یہاں سے نکال باہر کر دیں،

اس وقت دارالامارہ منصورہ پر نزاریہ کھل قبضہ کر کے اس کے سپاہ و سفید کے مالک بن چکے تھے، چنانچہ مغیرہ بن زید کی آمد پر انہوں نے منصورہ کے تمام دروازے بند کر کے اس کو شہر میں داخل ہونے سے روک دیا، پھر اس شرط پر داخلہ کی اجازت دی کہ وہ ان لوگوں کے ساتھ عصیت اور جانبداری کا معاملہ کر کے استقام نہیں لے گا، یا پھر سب لوگ شہر چھوڑ کر چلے جائیں گے تو وہ داخل ہوگا۔ آخر میں ملے ہوا کہ نزاریہ شہر سے نکل جائیں، چنانچہ جس سے بن پڑا نکل گیا اور چونہ نکل سکا وہیں رہ گیا، اس کے بعد مغیرہ نے غمر میں داخل ہو کر نزاریوں پر حملہ کر دیا، ان کی تعداد اب بھی زیادہ تھی، انہوں نے جم کر مقابلہ کیا اور مغیرہ کو شکست اٹھانی پڑی۔

اس جنگ میں مغیرہ بن زید مارا گیا، ابن حزم نے جہرۃ انساب العرب میں تصریح کی ہے :

ولد یزید بن حاتم المغيرة
قتل بالسند -
یزید بن حاتم کا لڑکا مغیرہ سندھ
میں قتل کیا گیا،

نیز مبرد نے الکامل میں لکھا ہے :

قتل المغيرة بن یزید
بن حاتم بالسند، فقتل
اخو داؤد بن یزید بن
حاتم الذین قتلوه شر قتلة -
مغیرہ بن یزید بن حاتم سندھ میں
قتل کیا گیا اور اس کے بھائی
داؤد بن یزید بن حاتم نے اس کے
قاتلوں کو بری طرح قتل کیا،

اس کے بعد مبرد نے عبد اللہ نامی ایک شاعر کے اشعار درج کئے ہیں جن کو
اس نے داؤد بن یزید کے بارے میں کہا ہے :

اقتی ثمیا سعدا وریا یحیا
مغیرہ بن یزید کی خوں ریزی اور غارت گری نے سندھ میں بنو تمیم کی دولوں
شاخ بنو سعد اور بنو ربیع کو فنا کر دیا،
صعقت علیہم صعقة عتیکہ
ان پر از و بن عتیک کی بجلی گری جس نے بنو تمیم کو قوم ثمود کی طرح تباہ و برباد
کر دیا،

ذاقت تمیم عن کتین عذابنا
بنو تمیم نے سندھ کے دو معرکوں میں ہمارے عذاب کا مزہ چکھا، ایک بار مبرد
کے معرکہ اور دوسری بار داؤد کے معرکہ میں،

قد نال حیا من العراق الیہم
ہم ان کی طرف عراق سے ! علیل اور عمدہ گھوڑے لے گئے، جو پانی بہا رہے تھے

۱۔ حبیرة انساب العرب ص ۲۱۰۔

والے قحط پر ند کی طرح تیز رو ہیں :

یحمین من ولد المہلب عصبۃ خلقت قلوبہم قلوب اسود
وہ گھوڑے اپنی پشت پر مہلب بن ابوصفرہ اردی کی اولاد کو سوار کئے
ہوئے تھے جن کے دل شیروں کے ہیں نیز اسی نے مغیرہ بن یزید بن عامر
کے بارے میں یہ اشعار کہے ہیں -

وکان لہن فی عصر مان یوم امر علی الشراۃ بھا الشراہا
اور ان جماعتوں کا کرمان میں وہ جنگی کارنامہ ہے جس کا گھونٹ خوارج
کے لئے بہت تلخ تھا ،

واما قارکون عند احدینا باہر من السند سعدا والربایا
ہم لوگ سندھ میں بنو سعد اور بنو ربیعہ کو افسانہ بنا کر چھوڑنے والے ہیں ،
تفاخر یا بن احسن ہاتھیم لقد خان المفاخری وخا جات
بنو تمیم نے ہلال بن احسن پر فخر کیا ، مگر میرے مقابلہ میں ان کا فخر بے سود ہے
داؤد بن یزید کی آمد جس زمانہ میں مغیرہ بن یزید منصورہ میں نزاریہ
اور نزاریہ کا قتل عام کے ہاتھوں مارا گیا اس کا بھائی داؤد بن یزید
عراق میں تھا ، وہ اس حادثہ کی خبر سن کر فوراً سندھ آیا اور آکے ہی قتل و غارت
کا سلسلہ شروع کر دیا یعقوبی نے لکھا ہے :

وسار داؤد بن یزید لما بلغۃ الخیر حتی قدم المبلد
داؤد بن یزید اپنے بھائی کے قتل کی خبر سن کر سندھ آیا ، ماہر قتل و غارت
کر کے نزاریہ کی بہت بڑی تعداد کو موت کے گھاٹ اتارا ، پھر منصورہ
من الزامیۃ خلقا عظیما و

صا را الی المنصور قاقام
یقاتل عشرين یوماً، ولم
تنزل الحروب بینهم عدّة
شهور، ففتحها، ثم
سار الی سائر مدن
السند، فلم یزل یفتح و
یحرب الی ان استقامت له البلاد

واپس آکر میں دن تک قتل و غارت
کرتا رہا، اور کئی ماہ تک نزاریوں اور
اس کی فوجوں میں جنگ کے بعد
فتحیاب ہوا، اس کے بعد سندھ
کے دیگر شہروں کا رخ کر کے فتح
و تخریب کا بازار گرم رکھا یہاں تک
کہ تمام علاقے مطیع ہو گئے،

یہ چند سطر میں بتا رہی ہیں کہ ہندوستان میں عربوں کی باہمی خانہ جنگی اور
برادر کشی کا منظر بہت ہی بھیاں تک تھا، داؤد بن یزید کو وہی اقوام کرنا پڑا
جس کے لئے گویا قبائلی عصبیت و شورش اور غلبہ و استیلا کی کوشش پچھلے
چودہ پندرہ سالوں سے اپنے کو تیار کر رہی تھی، اس نے بے تحاشا قتل و غارت
سے کام لے کر نزاری کشتوں کے پشتے لگا دیئے، منصورہ میں فائن خانہ داخل
ہو کر میں دن تک قتل و غارت گری کا بازار گرم رکھا، اس کے بعد کئی ماہ تک
مختلف علاقوں میں دبائے فتنوں کا استعمال کیا، نزاری عرب بھی بڑی
حد تک مقابلہ میں ٹٹے رہے، مگر داؤد بن یزید کی سخت گیر سیاست اور خوبی کارروائی
کے سامنے سپرانداز ہو گئے، چونکہ بنو قیس اس میں پیش پیش تھے اور غیور بن یزید کا قتل انہی کے
ہاتھوں ہوا تھا۔ اس لیے ان پر زیادہ پٹی، ہار و زین رشید بھی یہاں تک حالات سے گھبرا گیا تھا۔
اس نے داؤد کو سخت سے سخت اقدام کرنے کی تاکید لکھ کر عصبیت جاہلیہ کو تلوار سے ختم
کرنے کا حکم دیا، ابن عبد ربہ نے الحق و الفرید میں لکھا ہے :-

(ہارون الرشید) وقع الی جب سندھ میں عصبیت ظاہر ہوئی

صاحب السند اذ ظہرت
العصبیۃ، کل من
دعا الی الجاہلیۃ ففعل
الی اطنیۃ، ۱۰

تو خلیفہ ہارون رشید نے امیر سندھ
کے پاس یہ توقع نام بھیجا، جو شخص
جاہلیت کی دعوت دے اس کو جلد از
جلد موت کے گھاٹ اتار دو۔

اور ابو منصور ثعالبی نے خاص الخاص میں اس واقعہ کو معمولی فرق کے
ساتھ یوں بیان کیا ہے:

وکتب الیہ صاحب السند
بظہور العصبیۃ فوق
من اظہر العصبیۃ فعاجلہ
باطنیۃ۔

والی سندھ نے ہارون رشید کو
عصیت پیدا ہونے کی خبر دی تو اس نے
لکھا کہ جو عصیت کا مظاہرہ کرے
تم اسے فیر موت کے گھاٹ اتار دو۔

مغیرہ بن یزید کے قتل نے داؤد بن یزید کی آتش غضب میں اور بھی تیزی
پیدا کر دی تھی اور اموی دور میں قنذابل میں آل مہلب کا جو قتل عام
ہلال بن اوزر تھیں کے ہاتھوں ہوا تھا اس کی گونج عباسی دور کے اس قتل
عام میں کھل کر سنائی دے رہی ہے اس جنگ میں داؤد بن یزید مہلبی نے بنو
تیم اور اس کی شاخ بنو سعد اور بنو ہب سے کھل کر بدلہ لیا ہے، اور بنو مہلب
اور ان کے اکو بیوں نے بنو تیم کا قتل عام کیا جس طرح انھوں نے بنو مہلب کو
اپنی تلوار سے نیست و نابود کر دینے کی کوشش کی تھی، اس وقت بنو مہلب
کے بقیۃ السیف اپنی عدت اور عدت کے اعتبار سے بہترین حکمران اور بہادر
شمار کئے جانے لگے تھے اور عباسی خلافت کے ور و بست پر قابض و ذخیل
تھے، بغداد بھی سندھ سے عاجز آچکا تھا، اگر یہ اقدام نہ ہوتا تو غالباً

ہارون رشید ہی کے زمانہ میں یہاں نزاری حکومت قائم ہو گئی ہوتی۔

سورہ شتر کی فتح | معلوم ہو چکا ہے کہ خلیفہ ابو جعفر منصور کے زمانہ میں امارت و سحر کا مستقل شعبہ کھولا گیا جس کا مقصد یہ تھا کہ

ہندوستان کے سمندری ڈاکوؤں کے قتلہ و فساد اور لوٹ مار سے بحری عالمی شاہراہ محفوظ رکھی جائے، خاص طور سے بصرہ اور ہندوستان کے درمیان بحری راستے اور خزانہ ان کی یلغار سے محفوظ رہیں، اور بحر بصرہ اور بلاد بحر بصرہ میں

تجارتی اور سفری جہاز امن و امان کے ساتھ ایک ملک سے دوسرے ملک تک نقل و حرکت کرتے رہیں، خلیفہ منصور کے زمانہ میں ۵۵ھ میں شہاب بن عبد الملک امیر بحر بصرہ تھے اور مہدی نے ۱۶۷ھ میں اسی بحری امارت کے زیر

اہتمام ہندوستان میں ایک زبردست بحری فہم عبد الملک بن شہاب سمعی کی قیادت میں سمعی تھی جس نے غزوہ باربد میں نمایاں کامیابی حاصل کی تقی ماس کے بعد جب ۱۷۷ھ میں ہارون رشید کو خلافت ملی تو امیر

بصرہ محمد بن سلیمان بن علی نے بحر بصرہ میں ایک بہت بڑی بن سعد سعدی کی قیادت میں روانہ کی، جو تیرہ جنگی جہازوں پر مشتمل تھی، یہ فہم عمان تک آئی مگر دشمن بھاگ گئے اور مقابلہ کی باری نہیں آئی پھر ۱۷۷ھ میں حماد بن نمیر نے اسی راہ سے

بلاد سورہ شتر میں جہاد کیا، خلیفہ بن خیاط نے اس کا تذکرہ ان مختصر الفاظ میں کیا ہے :

رستہ اربع و سبعین و مائتہ ۱۷۷ھ میں حماد بن نمیر نے بلاد

وفیہا غنایا حماد بن نمیر بلاد سمرست سمرست (سورٹھ) میں جہاد کیا نیز

واقتم مدینۃ البردان - ۱۷۷ھ بردان کو فتح کیا،

۱۷۷ھ تاریخ خلیفہ ۲۷۷ھ

یعنی ۳۷۰ میل میں حماد بن نمیر نے بحری مہمات میں دو شہر فتح کئے، ایک البصرہ کے مغرب میں بردان جو طرسوس سے پچھو میل کے فاصلہ پر ایک دریا کے کنارے آباد تھا، اور دوسرا اس کے مشرق میں سورا شتر جس کا تذکرہ ہو رہا ہے،

گجرات اور سورا شتر میں سب سے پہلے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور میں عبدالبن زیاد اور والی سبستان مہلب بن ابو صفیرہ ازدی نے فتوحات حاصل کیں، اس کے بعد محمد بن قاسم نے یہاں کا رخ کیا تو اہل سرست اہل شندگان سورا شتر نے ان سے صلح کر لی، معلوم ہو چکا ہے کہ سورا شتر کے بحری ڈاکو خشکی اور تری میں لورٹ مار کر لے جتے، اور رہ رہ کر ان کے خلاف تادیبی کارروائی کرنی پڑتی تھی، اس سال بھی ان کے مرکز پر حملہ کیا گیا، سرست سورا شتر کی تعریف ہے، فتوح

الہند ان اور تاریخ یعقوبی میں سرست ہے اور السالک والمالک میں سرست ہے، تاریخ خلیفہ میں "سرب" چھپا ہے مگر صحیح سرست ہے، بیرونی نے بھی بار بار سرست استعمال کیا ہے، اس سے مراد سورا شتر ہے جو گجرات کے

انتہائی کنارے پر ساحل سمندر سے متصل وسیع و عریض علاقہ ہے، وہاں اس نام کا ایک دریا بھی تھا، جو مملکت سرست کو سیراب کرتا تھا اور سونماں کے مشرق میں تھوڑی دور پر سمندر میں گرتا تھا، عرب اس علاقہ کو بلاد بیت الذہب کے نام سے بھی یاد کرتے تھے، اس کا مرکزی شہر انکیر (منگروں)

تھا، یہاں بحر بصرہ کی امارت کی طرف سے اکثر مہمات آتی تھیں اور بمصری صدی کے وسط میں اس کو مغربی اہل البصرہ کہتے تھے، حماد بن نمیر کی قیادت میں جو بحری جنگ یہاں ہوئی تھی اس کے بارے میں کچھ معلوم نہیں ہے اور نہ خلیفہ بن خیاط کے علاوہ کسی مؤرخ نے اس کا تذکرہ کیا ہے، یہ جنگ بہت

بلکی تھی، یوں سمجھنا چاہئے کہ ہندوستان کے سمندری ڈاکوؤں سے ان کے وطن میں بڑھتی تھی اسی لئے اس میں فتح اور غنیمت وغیرہ کا تذکرہ نہیں ہے،

ہارون رشید کے ۲۳ سالہ دور خلافت میں اس ملک میں صرف اسی ایک غزوہ کا ذکر ملتا ہے اور یہ پوری مدت یہاں کے عربوں کی قبائلی عصبیت اور باہمی جنگ و جدال میں گزر گئی، حالانکہ ہارون رشید کا دور عباسی خلافت کا زریں دور تھا۔ سندھ وغیرہ میں خوارج | سندھ و مکران کے علاقے اموی دور سے خوارج سے جنگ اور فتح کے لئے پناہ گاہ تھے، اور شام و عراق اور خراسان

و ہستان کے شورش پسند یہاں اپنی طاقت جمع کیا کرتے تھے، عباسی دور میں بھی یہ دور دراز مقامات ان کی مکیں گاہ تھے، چنانچہ ہارون رشید کے دو خلافت میں سندھ وغیرہ میں خوارج کا ہریمت خورہ کردہ روپوش تھا، جسے عیسیٰ بن علی بن ماہان نے تلاش کر کے ختم کیا اور اپنی کوشش سے اس علاقہ کو ان سے خالی کرایا، مسعودی نے لکھا ہے کہ ہارون رشید کے زمانہ میں عیسیٰ بن علی بن ماہان خوارج کے تعاقب میں سندھ، قندھار، رنج اور زابلستان آیا اور جنگ کر کے اس قدر زیادہ فتوحات حاصل کیں کہ اس سے پہلے ان علاقوں میں ان کی مثال نہیں ملتی ہے، ان فتوحات کے بارے میں ابن العدا فرماتا ہے:

کاد عیسیٰ یكون ۱۱۵ لقرنین یبلغ المغربین والمشرقین
عیسیٰ بن علی بن ماہان نے سکندریہ و القرنین کی طرح مغربین اور مشرقین میں فتوحات کیں،

لم یدع کابلًا، ولا زابلستانا ن فمحولہا الی المخرجین
اس نے نہ کابل کو چھوڑا اور نہ زابلستان سے نکلے تک کے علاقوں کو چھوڑا۔

مگر یہ فتوحات اسلامی فتوحات نہ تھیں بلکہ اپنے مخالف گروہوں کے مقابلہ میں جماعتی اور گروہی فتوحات تھیں،

ہارون رشید کو ایک عباسی دور میں ہندوستان کے راجوں ہاراجوں ہندی راجہ کا ہدیہ نے ہر اعتبار سے مصالحانہ رویہ رکھا اور یہاں کے امرا اور مسلمانوں سے کوئی تعرض نہیں کیا بلکہ ان کے ساتھ عقیدت و محبت کا مظاہرہ کیا جس کی تفصیل اپنی جگہ آئے گی، خلیفہ ہدیہ نے عجم کے اکثر بادشاہوں اور حکمرانوں کو دعوتِ صلح و اطاعت دے کر ان کی طرف سے اطمینان حاصل کر لیا تھا، ہارون رشید کے پاس بعض راجوں نے ہدایا و تحائف روانہ کئے، چنانچہ احمد بن محمد بن عبد ربہ نے العقد الفرید میں لکھا ہے کہ ہندوستان کے ایک راجہ نے ہارون رشید کی خدمت میں تلمی تلواروں، سیوری کتوں اور ہندی کپڑوں کا ہدیہ بھیجا جس وقت ہندوستان کے قاصد یہ تحائف لے کر دربار میں پہنچے ہارون رشید نے ترکی سپاہیوں کو دربار میں دوید کر پھرا کر لایا، انکے پورے جسم پر اسلحہ تنھے، آنکھ کے علاوہ کچھ دکھائی نہیں دیتا تھا جب یہ ترکی سپاہی صف باندھ کر کھڑے ہو گئے نکلوراجہ کے سفیروں و قاصد کو دربار میں بلایا گیا، انھوں نے سرکاری آداب و رسوم ادا کیے، اسکے بعد ہارون رشید نے ان سے دریافت کیا کہ تم ہمارے لئے کیا چیز لائے ہو؟ انھوں نے کہا: یہ ہمارے ملک کے بہترین کپڑے ہیں، پھر کپڑوں کا تحفہ پیش کیا، ہارون رشید نے حکم دیا کہ درزیوں کو بلا کر ہمارے گھوڑوں کے لئے ان کے جل سلائے جائیں، یہ دیکھ کر سفراء شرمائے، اس کے بعد دربان نے ان سے پوچھا اور کیا چیز لائے ہو، انھوں نے کہا یہ بے نظیر تلمی تلواریں ہیں جو اپنی جوہریت اور برش میں اپنا جواب آپ ہیں، یہ سن کر ہارون رشید نے حضرت عمرو بن معدیکربؓ کی تلوار صمصامہ نکلوائی اور ان سفیروں کے سامنے صمصامہ سے ان کی لائی ہوئی

تکلی تلواروں کو کاٹ دیا، اور سفراء کو دکھایا گیا کہ مصمصامہ کی دھار پر ذرا بھی
 اشر نہیں پڑا، اس منظر سے بھی وہ جھینپ گئے پھر ان سے پوچھا گیا کہ اس کے
 علاوہ اور کیا تحفہ لائے ہو۔۔۔ انھوں نے کہا کہ سیوری کتے ہیں، یہ درندوں
 کو پھاڑ ڈالتے ہیں، ہارون رشید نے کہا: میرے یہاں جو درندے ہیں اگر یہ
 کتے ان کو پھاڑ دیں تو تمہاری بات سچ ہوگی، اس کے بعد ایک شیر لایا گیا جس
 کو دیکھ کر ہندی سفراء گھبرا گئے اور بولے ہمارے ملک میں ایسا شیر نہیں ہوتا
 ہے پھر بھی ہم اپنے کتوں کو اس پر چھوڑتے ہیں، یہ کہہ کر تین کتے چھوڑے اور
 انھوں نے شیر کو پھاڑ ڈالا، ہارون رشید نے ان کتوں کی بہادری دیکھ کر کہا کہ
 تم ہمارے ملک کے جو اچھے اور شہور سامان چاہو لے لو، ہندی سفراء نے
 مصمصامہ تلوار کی خواہش کی مگر ہارون رشید نے یہ کہہ کر اس کے دینے سے
 معذرت کر دی:

ماکنا النبل علیکم، ولکنہ	ہم تمہارے ساتھ نبل کرنا نہیں چاہتے
لا یجوز فی دیننا ان نمدیکم	ہیں، مگر ہمارے مذہب میں جائز نہیں
بالسلاح ولکن تمنا غیر	جسکے حکم کو اختیار ہر دین، اس کے
ذالک ما شئتم۔	علاوہ تم جو تمنا کرو، پوری کی جائے گی

ہندی سفروں نے کہا ہم تو مصمصامہ کی خواہش کرتے ہیں، ہارون رشید
 نے کہا اس کے ملنے کی کوئی صورت نہیں ہے:

نعم امولہم بتحف	پھر ان کے لئے بہت سے تحفے
کثیرۃ و احسن	تحائف کا حکم دیا اور ان کو انعام
جا ئز قہم۔	واکرام سے نوازا۔

ایک اور ہندی راجہ کا تحفہ | قاضی رشید بن زبیر نے کتاب الذخائر
اور زمرہ کی چھٹری

راجہ نے خلیفہ ہارون رشید کے پاس بہت سے ہدایا و تحائف بھیجے تھے، ان میں
زمرہ کی ایک چھٹری ایک گز سے زیادہ لمبی تھی اس کے سرے پر یاقوت سرخ کی ایک
چڑیا بنی ہوئی تھی جو بے حد لطیف و نازک تھی ہارون رشید نے یہ چھٹری اپنی زوجہ
ام جعفر زبیدہ بنت جعفر کو دی جو وراثت میں منتقل ہو کر امین کے پاس آئی، پھر
اس کے بھائی مامون کو ملی، اور پھر معتصم باللہ کے قبضہ میں آئی یہ

ایک ہندی شاعر بھی بن | ہارون رشید کے وزیر یحییٰ بن خالد برہکی کے
خالد برہکی کے دربار میں

زبان میں اشعار سنائے جن کا ترجمہ ایک مترجم نے کیا اور یحییٰ بن خالد نے
شاعر کو انعام دیا امام ابو حاتم محمد بن حبان نے روضۃ العقلاء میں اپنی سند سے
ابو البذل سے نقل کیا ہے کہ ایک دن میں یحییٰ بن خالد برہکی کے پاس تھا، اسی
اشنان میں ایک ہندی آدمی آیا اس کے ساتھ اس کا ترجمان بھی تھا، ترجمان نے
یحییٰ بن خالد سے کہا کہ یہ شاعر ہے آپ کی مدح میں کچھ اشعار سنانا چاہتا ہے یحییٰ
نے اجازت دی اور ہندی شاعر نے اپنے اشعار پڑھے، ان میں یہ شعر بھی تھا،
اَسْرَا، اَحْرَا، کُکْرَاکِ، کُکْرَاکِ، مَسْدَاکِ

یحییٰ نے اس کا مطلب ترجمان سے دریافت کیا، اُس نے اس کے مفہوم
میں یہ شعر چڑھا:

اِذَا الْمَكَارِمُ فِي آفَاقِنَا ذُكِرَتْ فَانْمَابَتْ فِيهَا لِيَضْرِبَ الْمَثَلُ
جب ہماری دنیا میں خوبیوں کا تذکرہ کیا جائے گا تو آپ کو ان میں مثال کے

طیور پر پیش کیا جائے گا۔ یحییٰ نے یہ سن کر شاعر کو ایک ہزار دینار دینے کا حکم دیا
عباسی دور میں یہ پہلا واقعہ ہے کہ ایک ہندی شاعر نے عراق جا کر ہندی زبان
میں قصیدہ ستایا، اور اس پر انعام حاصل کیا،

ہارون رشید کے فضل بن ربیع کا بیان ہے کہ ۱۹۳ھ میں ہارون رشید
خزانہ میں خود ہندی کے بعد امین خلیفہ ہوا تو اس نے سرکاری خزانوں کی
کی تمام چیزوں کو شمار کر ایسی کام چار ماہ تک ہوتا رہا، ان میں خود ہندی کی
ایک ہزار نو کمریاں بھی تھیں۔

ہارون رشید کے علاج ابن ابی موسیٰ نے عیون الانبار میں لکھا ہے کہ
منک ہندی یہاں کے مشہور فلاسفہ و اطباء میں
سے تھا، ہندی اور فارسی زبانوں کا ماہر اور بہترین

طیب و معالج تھا، ایک مرتبہ خلیفہ ہارون رشید کسی شدید مرض میں مبتلا ہوا،
بغداد کے اطباء علاج سے عاجز رہے، ابو عمر و اعجمی نے عرض کیا کہ ہندوستان
میں منک نامی ایک طبیب ہے، بہتر ہے کہ امیر المومنین اس کو بلا لیں، ہو سکتا ہے
کہ اللہ تعالیٰ اسی کے ذریعہ آپ کو شفا دے، چنانچہ ہارون رشید نے ایک آدمی
کو سفر خرچ وغیرہ دے کر منک کے پاس بھیجا اور اس نے یہاں سے بغداد جا کر
اس کا علاج کیا جس سے نفع ہوا اور منک انعام و کرام سے نوازا گیا،

منک قیام بغداد کے دوران ایک دن راستہ سے گذر رہا تھا، دیکھا کہ
ایک آدمی چادر بچھا کر اس پر جڑی بوٹیاں پھیلاتے ہوئے کہہ رہا ہے کہ یہ تجھ
پر قسم کے نجار، درد، بواسیر، ریاح، آشوب چشم، وجع المفاصل، درد شکم، درہم
شقیقہ، سلسل ابول، فالج، رعشہ غرض کہ ہر مرض کے لئے مفید ہے، منک نے

ترجمان سے معلوم کیا کہ یہ شخص کیا کہہ رہا ہے جب اس کو یہ باتیں معلوم ہوئیں تو کہنے لگا کہ اگر اس کی باتیں سچ ہیں تو خلیفہ نے ناحق مجھے سفر کی تکلیف دی، اور میرے لئے اتنی رقم خرچ کی، یہ آدمی تو اس کے پاس ہے ہی، اور اگر اس کی باتیں غلط ہیں تو خلیفہ نے اس کو قتل کیوں نہیں کر دیا، کیونکہ شریعت نے اس کا قتل جائز قرار دیا ہے، اس ایک آدمی کی موت سے بہت سے لوگوں کی زندگی بچے جائے گی، یہ شخص اگر زندہ رہا تو روزانہ دو تین چار آدمیوں کی جان لے گا اور یہ زمین میں فساد اور حکومت میں کمزوری کا باعث ہے، بلکہ جاحظ نے کتاب الحيوان میں لکھا ہے کہ منکہ طیب بحث و مناظرہ کے بعد میح الاسلام مسلمان ہو گیا تھا۔

ہندی علوم و فنون کی تردید و اشاعت | عباسی دور کا اہم کارنامہ ہندی
اور طب و حکمت کی منتقلی، علوم و فنون اور کتب کی تردید

و اشاعت اور منتقلی ہے، ہارون رشید کے زمانہ سے اس پر خاص توجہ ہوئی اور ریاضی، طب، نجوم، ہندسہ، حساب وغیرہ کو عربی زبان میں منتقل کیا گیا، ہارون رشید نے برآمدہ کو اپنی وزارت میں لے کر ان کو علوم و فنون کی خدمت کا موقع دیا، اس کے بیٹے بن خالد برہکی کو اپنا وزیر بنایا، اور اس کا بیٹا موسیٰ بن یحییٰ بن خالد برہکی اور یونس بن علی بن موسیٰ برہکی دونوں ہندوستان کی امارت و حکومت پر رہ چکے تھے۔ یحییٰ بن خالد برہکی بڑا علم دوست تھا، اس کی مجلس میں مسلمان علماء و فضلاء اور غیر مسلم اہل علم و فن رہا کرتے تھے، اس نے بغداد میں بیت الحکمت کے نام سے ایک عظیم الشان علمی اور تحقیقی دائرۃ المعارف قائم کر کے مختلف علوم و فنون کی کتابیں اور ان کے مترجمین جمع کئے اور اسی نے سب سے پہلے ہندوستانی علوم

۱۔ عین الانہار فی بقات الاطباء بحوالہ رجال الهند ۲۳۹ ص ۲۳۹ کتاب الحيوان ۲۔ ص ۹۵۶

وقتوں کی طرف توجہ کی، ابن ندیم کے کتاب الفہرست میں لکھا ہے:

الذی اعتنى باموال الهند في دولة
العرب يحيى بن خالد وجماعة
من البرامكة، واهتما مها بامر
الهند واحصوا علماء
طبها وحكماؤها۔
عربی دور حکومت میں ہندوستان
کے علوم کے ساتھ جس نے اعتنا کیا
وہ یحییٰ بن خالد اور برمک کی ایک جماعت
ہے۔ انہوں نے ہندوستان کے اطباء
و حکماء کو بغداد بلایا،

نیز لکھا ہے:

حکى بعض المتكلمين بان يحيى
بن خالد البرمكى بعث رجلا
الى الهند ليأقنه بعقا قير موجودة
في بلاد همدان يكتب له اديانهم
ہندی علوم و فنون کا مستقل بیان اپنی جگہ پر ہوگا، اس وقت صرف یہ
بتا تا ہے کہ عباسی دور میں عرب و ہند کے درمیان علمی و فنی تعلقات کی ابتداء
ہارون رشید کے زمانہ میں برمک کے ذریعہ ہوئی ہے،

ہارونی دور میں ہندوستان سے آمدنی | ہارون رشید کے زمانہ میں مرکز
خلافت بغداد کو ہندوستان سے

سالانہ آمدنی کی تفصیل جہشیری نے کتاب الوزرار و الکتاب میں یوں بیان کی ہے:
من السند وما يليها احد عشر ألف
الف، وخمس مائة الف درهم،
الطعام بالقفيز، لكسبر خ الف الف
سندھ اور اس کے اطراف سے نقد
درہم ایک لاکھ و پچاس لاکھ (۱۱۰۰۰۰۰)۔
غذائے کثیرہ پورے دس لاکھ ہوتی ہے۔

نہ کتاب الفہرست ص ۳۸۴

قفیز، الفیلۃ ثلاثۃ، الثیاب
 العشیشیۃ الفاتوب، الفوط
 اربعۃ الف فوطیۃ، العود
 الہندی مائۃ وخمسون مثلاً و
 سائر اصناف العود مائۃ وخمسون
 مثلاً، النعال الفانروج، وذلک
 سوی القنفط والجوز بوا، وذلک
 ہاتھی تین عدد، نہاتاتی کپڑے ۲۰۰
 دو ہزار حقان، لنگی ۴۰ چار ہزار،
 عود ہندی ایک سو پچاس سیر،
 عود کی دوسری قسمیں ایک سو پچاس
 سیر، جو تے دو ہزار جوڑے، ان اشیاء
 کے علاوہ قنفط اور جوز بھی جاتے
 تھے،

اس کے بعد اس میں کمی ہوتی گئی مامون کے زمانہ میں صرف دس لاکھ درہم
 سالانہ یہاں سے مرکز کو جاتے تھے، پھر یہ رقم بھی بند ہو گئی،

۲۰۵ء میں داؤد بن یزید کی موت | جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے ۳۸۷ھ میں ہارون
 اور بشر بن داؤد کی امارت، رشید نے داؤد بن یزید مہلبی کو سندھ کا

امیر بنایا اور اس نے اپنے بھائی مغیرہ کو بیچ کر عربوں کی شورش ختم کرنے کی
 کوشش کی جس میں مغیرہ قتل کر دیا گیا، اس کے بعد خود داؤد بن یزید نے
 یہاں آکر نہایت سخت قسم کی تادیبی کارروائی کر کے امن و امان قائم کیا،
 اس کی امارت ہی میں ۱۹۳ھ میں ہارون رشید کی وفات اور امین کی خلافت

ہوئی، جو ۱۹۷ھ تک قائم رہی مابین کا زمانہ اس کے بھائی مامون سے چھیڑ چھاڑ میں
 گزر رہی کہ اسی میں اس کی جان گئی، اسی سہریل مرج میں ۱۹۵ھ میں داؤد بن
 یزید کا سندھ میں انتقال ہو گیا اور اس کا بیٹا بشر بن داؤد جانشین و امیر ہوا،
 یہ یعقوبی کا بیان ہے، اس قول کی رو سے امین کے زمانہ میں باپ داؤد اور
 بیٹا بشر دونوں سندھ کے امیر تھے اور خلیفہ بن خیاط نے داؤد بن یزید بن حاتم

کی وفات ۲۱۵ھ میں سندھ میں ہوئی تھی مگر ابن کثیر اور ابن اثیر وغیرہ نے داؤد کی وفات اور بشر کی نیا بت و امارت کو ۲۵۵ھ میں بعہد مامون بیان کیا ہے اس قول کی رو سے امین کے دور میں صرف داؤد بن زید سندھ کا امیر رہا، بلاذری کے بیان سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے :

ولم یزل امر ذلك الثغر مستقیا سندھ کا اسلام درست رہا یہاں تک
حتی ولیہ بشر بن داؤد فی کہ مامون کی خلافت میں بشر بن داؤد
خلافة المامون فعصلی و فی حاکم ہرگز سر تاجی اور بغتہ اختیار
خالف نہ کی،

ہمارے نزدیک داؤد کی وفات اور بشر کی امارت ۲۵۵ھ میں ہوئی،

بشر بن داؤد کی سرکشی | داؤد بن زید ۲۵۵ھ میں سندھ میں فوت ہوا اور
اس کا بیٹا بشر بن داؤد امیر بنا، یہ خلیفہ مامون

(۱۹۱ تا ۲۱۵ھ) کا زمانہ تھا، اس نے بشر بن داؤد کو سندھ کی امارت پر اس
شرط کے ساتھ بحال رکھا کہ وہ سالانہ دس لاکھ درہم بغداد کو ادا کرتا رہے،
ابن اثیر، ابن کثیر اور ابن خلدون نے معمولی سے فرق کے ساتھ لکھا ہے :

قوی مکاتہ بشر بن داؤد خلیفہ مامون نے داؤد بن زید کی
علی ان یجمل الیہ فی صکت جگہ بشر بن داؤد کو اس شرط پر امیر
سنة الف درہم مایا کہ وہ ہر سال دس لاکھ درہم

ادا کرتا رہے،

مامون نے صرف دس لاکھ درہم ساکنان کے لئے کر کے کمزوری کا مظاہرہ کیا، جس سے

لہ العہد ایہ والنہایہ ج ۱۰ ص ۲۵۵، تاریخ کاملی ج ۴ ص ۴۵۵، فتح التوح البلد ان ص ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴،

بشر نے فائدہ اٹھانے ہوئے سرتابی کی اور سالانہ رقم بند کر دی، بقول بلاذری یہاں کے حالات پر سکون چل رہے تھے مگر بشر بن داؤد نے امارت پا کر نافرمانی اور مخالفت کی روش اختیار کی، اور خود دار الا مارہ خصوصاً قبضہ کر کے اپنے چچا زاد بھائی ابراہیم بن عبد اللہ بن یزید مہلبی کو مکران بھیجا،

ابراہیم بن عبد اللہ مہلبی کی سند و مکران کے امراء میں ابراہیم بن ذیلی امارت اور بغاوت میں شرکت عبد اللہ بن یزید بن عاتق بن قبیصہ بن مہلب بھی ہے، اس کی ولایت سند و مکران کی تصریح ابن حزم نے جہرۃ العرب میں کی ہے:

ولی ابراہیم بن عبد اللہ هذا اس ابراہیم بن عبد اللہ نے تقریباً
السند و مکران و کرمان میں سال تک سند و مکران اور
نحو عیشین سند و کرمان میں امارت کی ہے،

تعب ہے اس دیار میں تقریباً بیس سال تک مختلف علاقوں میں عہدہ امارت پر متمکن امیر کا سند کرہ دوسرے مداخلوں نے نہیں کیا، اور اس کی خدمات کا کہیں ذکر نہیں ہے، غالباً اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ مستقل امیر نہیں تھا بلکہ ذیلی امارت پر وہ حکومت انجام دیتا تھا،

حاجب بن صالح کی مکران میں آمد مامون نے بشر بن داؤد کی سرکشی و بغاوت
اور ابراہیم بن عبد اللہ سے گفتگو کی خبر پا کر حاجب بن صالح نامی

ایک امیر کو اس کی تادیب کے لئے روانہ کیا، ابن اثیر نے لکھا ہے کہ ۲۲ھ میں مامون نے حاجب بن صالح کو ولایت پر بھیجا مگر وہ بشر بن داؤد کے مقابلہ میں ناکام ہو کر کرمان کی طرف ہلا گیا۔ یعقوبی نے اس کی تفصیل بیان کی ہے کہ

لہ جہرۃ انساب العرب، ۲، ۳۷ تاریخ کامل ج ۶۔

مامون نے بشر بن داؤد کی مخالفت کی۔۔۔۔۔ خبر پا کر اس کی جگہ حاجب بن صالح کو روانہ کیا، اس کے مکران آنے کے بعد بشر کے ایک بھائی سے ملاقات ہوئی:

فلما صار بمکران ان الفی جب وہ مکران پہنچا تو اس نے
ابن ابی شیبہ بن داؤد۔ بشر کے ایک بھائی کو پایا۔

حاجب نے ابراہیم سے کہا کہ تم یہاں کی امارت میرے حوالہ کر دو، کیونکہ عنقریب خلافت کی طرف سے بشر کے پاس اس کا پدہ فائدہ آئے والا ہے جس کو بشر بڑھ کر فوراً ختم کو اس کا حکم دے گا، اس نے جواب دیا کہ میں خود کچھ نہیں کر سکتا، میں تو بشر کی طرف سے مامور ہوں، اور وہ یہاں سے دو دن کی مسافت پر منصوبہ میں ہے، جب اس سے میری ملاقات ہوگی اور وہ حکومت و امارت کی سپردگی کا حکم دے گا تو میں تمہارے حوالہ کر دوں گا، اتنی گفتگو کے بعد دونوں میں کشیدگی پیدا ہو گئی، اور حاجب نے مامون کو لکھا کہ بشر بن داؤد خلافت سے سرتابی کر کے آمادہ جنگ ہے۔

بشر بن داؤد نے ابراہیم عبد اللہ کو سندھ و مکران کی حکومت میں شریک کر کے یہاں پہلی حکومت قائم کرنی چاہی تھی اور باپ نے جس ملک کو طویل کشمکش اور شورش کے بعد مرکز سے وابستہ کیا تھا بیٹا چند سال کے بعد خود اس پر قبضہ کا خواب دیکھنے لگا تھا، حاجب بن صالح و کم و بیش دو سال تک سندھ و مکران میں رہ کر واگذاری کی کوشش کرتا رہا، جب ناکام ہو گیا تو مامون کو صورت حال سے آگاہ کیا،

غسان بن عباد کی آمد اور حاجب بن صالح کا دور اس اعتبار سے ناکام رہا
بشر بن داؤد کی حوالگی | کہ اس میں سندھ اور سکران پر بشر اور ابراہیم

کا قبضہ رہا، اور حاجب کو امیر کی حیثیت حاصل نہ ہو سکی، اس طرح تقریباً دو
سال کی مدت گزر گئی، تو اس نے مامون کو خط لکھ کر صورت حال سے مطلع کیا،
اور سخت اقدام کی تجویز پیش کی، چنانچہ مامون نے غور و خوض اور رائے مشورہ
کے بعد ۲۱۳ھ میں غسان بن عباد کو روانہ کیا تاکہ وہ بشر سے جنگ کر کے ملک
کو خلافت کے ماتحت کرے، ساتھ ہی شہری اور ملکی انتظام کے لئے موسیٰ بن یحییٰ
بن خالد پر مکی کو امیر البلد بنایا، یہ پہلا موقع ہے کہ اس ملک میں عباسی خلافت
کی طرف سے امارت کو دو شعبے میں تقسیم کیا گیا،

یعقوبی نے لکھا ہے کہ مامون نے حاجب کا خط پا کر محمد بن عباد مہلبی کو بلایا
جو اپنے زمانہ میں بصرہ کے بنو مہلب کا رئیس و سردار اور صاحب فہم و فراست
تو می تھا، اور کہا کہ بشر نے سندھ میں خلافت سے بغاوت کی ہے، محمد بن عباد
نصیہ سنتے ہی معاذ اللہ کہا، مامون نے کہا کہ تم غسان بن عباد کے ساتھ سندھ
جاؤ، اس کے بعد مامون نے غسان کو چند فوجی امراء کے ساتھ سندھ روانہ کیا
اور اسی کے ساتھ موسیٰ بن یحییٰ بن خالد بر مکی کو بھیج کر غسان سے کہا کہ وہ اس کو
شہری امارت پر رکھے، اس ابن شیر نے ۲۱۳ھ میں غسان کی امارت کا تذکرہ
کر کے سندھ جہاں بیان نقل کیا ہے، ابن اثیر نے بھی لکھا ہے کہ مامون نے
۲۱۳ھ میں غسان کو سندھ کی امارت دی، وجہ یہ ہوئی کہ بشر بن داؤد نے سرتابی
کر کے خراج کی رقم وصول کی مگر مامون کے پاس اس میں سے کچھ نہیں بھیجا اور
سرکشی کی، مامون نے اپنے بندہ یوں سے غسان کے بارے میں مشورہ کیا اور کہا کہ
لے تاریخ یعقوبی ج ۲ ص ۵۵۵

میں اس کو ایک اہم کام سپرد کرنا چاہتا ہوں تم لوگ اس کے متعلق کیا کہتے ہو؟
 اس پر سب نے اس کی خوب خوب تعریف کی مگر احمد بن یوسف نامی ایک
 شخص خاموشی سے یہ باتیں سن رہا تھا، مامون نے اس سے کہا کہ احمد! تم کیا
 کہتے ہو، اس نے کہا: میرا المومنین! غسان بن عباد کے محاسن اس کے مساوی
 سے زیادہ ہیں، اسے جس حلقہ میں بھیجا جائے گا انصاف سے کام لے گا، کوئی ایسا
 کام نہیں کرے گا جس میں عذرو مغذرت کرنی پڑے مامون نے کہا کہ تم نے
 اس کے متعلق غلط رائے رکھنے کے باوجود اس کی تعریف کی، احمد بن یوسف
 نے کہا کہ اس معاملہ میں میرا حال اس شعر کے مانند ہے: ۛ

كفى شكواً لما اسديت اتى صد قتلك في الصديق وفي عداقي

تمہ نے میرے ساتھ جو احسان کیا ہے اس کے شکر کے لئے یہی کافی ہے کہ میں تم سے
 اپنے دوست اور دشمن کے بارے میں کچھ بولتا ہوں، مامون یہ سن کر احمد بن یوسف
 کے حسن ادب سے بہت خوش ہوا، اور غسان کو سندھ روانہ کیا، اس وقت وہ بحر
 مصر کا امیر تھا، بہر حال جب غسان بن عباد اپنے لاؤ شکر اور فوجی امراء کے
 ساتھ سندھ پہنچا تو بشر ڈر گیا اور امان لے کر غسان کے پاس حاضر ہوا بلکہ بغیر
 کسی مزاحمت کے اپنے کو حوالہ کر دیا، غسان یہاں تقریباً دو سال رہا اور ۲۱ھ میں
 بشر بن داؤد اور اس کے خاندان کے چلبی افراد و امراء کو ساتھ لے کر عراق آیا،
 مامون نے ان سب کو عام معافی دے دی اور ان کے ساتھ حسن سلوک اور
 اعزاز و اکرام کا معاملہ کیا۔ ۛ

ابن اثیر اور ابن کثیر دونوں نے غسان کی سندھ میں آمد ۲۳ھ میں اور
 واپسی ۲۶ھ میں لکھی ہے، جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ تقریباً دو سال تک سندھ کی

ۛ فتوح البلدان ص ۳۲، تاریخ یعقوبی ص ۱۶۶، البدایہ والنہایہ ص ۱۰، تاریخ کامل ص ۲، مکمل،

امارتِ حرب پر سہا، اور اپنا کام کر کے عراق چلا گیا، غسان بن عباد کی طاقت و شوکت اور بشر بن داؤد کی خود سپردگی پر ایک شاعر نے کہل ہے: ۷
 سیف محستان و رنق الحروب و سهام العتوف فی طبیئہ
 غسان کی تلوار میدانِ جنگ کی رونق ہے، اور اس کی دو طرفہ دھار میں موت کا زہر ہے:

فما ذا جزا الی بلد المسند فالقی المقاد بشر الیہ
 غسان کیا سامانِ جنگ اور فوج لے کر سندھ پہونچا کہ بشر نے اس کے سامنے
 اپنی طاقت اور فوج وغیرہ ڈال دی:
 مقسما لا یعود صاحبہ للہ مصلی، و ما رمی جمہ تیہ
 بشر نے قسم کھائی کہ جب تک حج اور رمی جمرات کا سلسلہ جاری رہے گا،
 بغاوت کا ارتکاب نہیں کرے گا،

غاد الخلع الملوک و یغتال جنودا تاوی الی ذرقینہ
 اس واقعہ کے بعد سرکشی ننگوں ہو گئی اور غسان نے خفیہ طور سے زبردست
 فوج بھیجی، (۹)

غسان بن عباد اس کے بعد سہیل بن حسن کی طرف سے خراسان کی حکومت
 پر گیا، اور خالد بن خلیفہ متغم نے اس کو جزیرہ، قنسرین اور عوامم کی امارت
 دی،

غسان کا طبیب خاص | ابراہیم بن فزارون بغداد کے نامی اطباء و حکماء
 میں سے تھا، اور غسان کے دربار سے متعلق سخاوت
 جہاں امیر بن کر جاتا تھا ابراہیم طبیب بھی اس کے ساتھ ہوتا تھا وہ غسان کا
 ملازم طبری -

طیب خاص تھا، چنانچہ جب وہ سندھ کا امیر بنا تو ابراہیم طیب بھی یہاں آیا
 سندھی مور | ابراہیم طیب بیان ہے کہ غسان سندھ میں آنے کے بعد نوروز سے
 کا گوشت | مہرجان تک تقریباً ساڑھے تین ماہ باسی اور ٹھنڈے گوشت
 کی تمنا کرتا رہا، مگر ایک بوٹی بھی نہ کھا سکا، وجہ یہ تھی کہ ہم لوگ گوشت کھاتے تھے
 مگر ٹھنڈا ہونے کے بعد فوراً بگڑ جاتا تھا اور پھینکنا پڑتا تھا، البتہ مور کا
 گوشت جس قدر لذیذ اور مزیدار سندھ میں ہوتا ہے، کہیں نہیں ہوتا، میں نے
 قیام سندھ کے زمانہ میں مور کا گوشت خوب کھایا، اور سندھی مور کے گوشت
 سے زیادہ لذیذ گوشت، کہیں نہیں پایا،

سندھ کی ایک عجیب | ابراہیم بن فزارون نے سندھ میں ایک خاص قسم
 و غریب مچھلی . کی مچھلی کھانے کا تذکرہ لذت لے لے کر کیا ہے،
 وہ کہتا ہے کہ لوگوں نے غسان بن عباد سے بیان کیا کہ دریا کے سندھ میں ایک
 عجیب ترغالہ (بکری کے بچہ) کے مانند ہوتی ہے، وہ سر سے دم تک شیش سے
 ایسپ دی جاتی ہے، پھر راستہ میں لے کر آگ میں بھونتی جاتی ہے، اس کے بعد
 اس طرح احتیاط سے کھائی جاتی ہے کہ ریڑھ کے کان سے نہ ٹوٹیں، پھر اس
 ڈھانچہ کو پانی میں ڈال دیا جاتا ہے تو کچھ دنوں کے بعد وہ مچھلی زندہ ہو جاتی ہے
 اور اس پر گوشت پوست آجاتا ہے، جب غسان نے یہ بات سنی تو تجربہ کے لئے
 اپنے محسن میں ایک حوض بنوا کر اس میں یہ مچھلی رکھی، اور روزانہ اس حوض سے
 یہ مچھلیاں پکڑ کر آ جاتی تھیں اور ہم لوگ اسی ترکیب سے ان پر مٹی اٹکاتے اور
 بھون کر کھاتے تھے، تجربہ کے لئے بعض مچھلیوں کی ریڑھ توڑ دیتے تھے تو وہ
 پانی میں مرجاتی تھی، اور جس کی ریڑھ نہیں توڑنے وہ پانی میں کچھ دنوں کے
 بعد زندہ ہو جاتی تھی، البتہ اس مچھلی کا رنگ پہلے سیاہ ہوتا تھا اور دوبارہ زندہ

ہونے کے بعد اس کی سیاہی مائل یہ سفیدی ہو جاتی تھی۔
 موسیٰ بن یحییٰ برمکی کی امارت | معلوم ہو چکا ہے کہ ۲۱۳ھ میں مامون نے
 اور راجہ پال سے جنگ | غسان بن عباد کے ساتھ موسیٰ بن یحییٰ بن
 خالد بن برمک کو یہ کہہ کر بھیجا تھا کہ یہ امیر ابلد ہو گا، چنانچہ غسان نے موسیٰ کو
 ملکی انتظامات پر رکھ کر خود بشر کی طرف توجہ کی، اور جب غسان ۲۱۶ھ میں عراق
 گیا تو موسیٰ سندھ کا امیر مطلق ہوا، اس کے زمانہ میں ایک راجہ نے سرکشی کی
 جس سے جنگ ہوئی،

صورت یہ ہوئی کہ جن دنوں غسان بن عباد اور بشر بن یزید کے معاملات
 چل رہے تھے، سندھ اور مکران کے مشرقی علاقہ کے پال نامی ایک راجہ نے
 غسان پر چڑھائی کر دی۔ راجہ پال نے غسان کو لکھا کہ دوسرے راجوں کی طرح
 وہ بھی اس کے لشکر میں حاضر ہو، مگر غسان نے صاف انکار کر دیا اس وقت بات
 ختم ہو گئی، مگر جب غسان یہاں سے عراق چلا گیا اور موسیٰ یہاں کا امیر ہوا
 تو اس نے راجہ پال کو گرفتار کیا، راجہ نے پانچ لاکھ درہم کے عوض اپنی جان
 بخشی کرانی چاہی مگر موسیٰ نے اس کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔ جن دنوں غسان
 اپنے حریف بشر سے نہر آزماتھا راجہ پال کا اس کو اپنے یہاں طلب کرنا کسی
 سازش کے ماتحت تھا، غالباً راجہ پال نے بشر بن داؤد کو اندامندہ شہر دیکر
 غسان کو اس کی تادیب سے روکنے کے لئے یہ طریقہ اختیار کیا تھا، مگر غسان
 اس کی چال کو سمجھ گیا اور اس وقت اس سے الجھنا خلافت مصلحت جانا مگر
 بعد میں موسیٰ بن یحییٰ نے مسلمانوں کے اندرونی معاملات میں دخل دینے اور
 ان کے باغی کی خفیہ مدد کرنے کی سزا میں راجہ پال کو قتل کر دیا، اس نے
 تاریخ الحکام قفلی ص ۵۷ و طبقات الاطبار ج ۱ ص ۱۸۱ ابن اصبہ ۲ فتوح البلدان ص ۲۴

اپنے جرم کو پانچ لاکھ درہم میں خریدنا چاہا مگر موسیٰ نے اسے منظور نہیں کیا،
 موسیٰ بن یحییٰ کے دیگر موسیٰ بن یحییٰ برکیؒ سے ۲۲۱ھ تک سندھ کا
 کلام اور موت امیر رہا اس درمیان میں معتمد باللہ (۲۲۱ھ تا ۲۲۴ھ)

کا دور خلافت آیا، موسیٰ کی امارت کے آخری تین چار سال معتمد کی خلافت
 میں گزے مگر دوسرے امرائے سندھ کی طرح
 اس کی خدمات اور کارناموں کی تفصیل کتابوں

میں نہیں ملتی ہے البتہ راجہ پال کے واقعہ کے بعد بلاذری نے لکھا ہے۔

واثر موسیٰ اثنا حسنا، ومات موسیٰ نے قتل تحسین کاں ساتھ

سنة احدى وعشرين، و حیاء اور ۲۲۱ھ میں فوت ہوا، اور

استخلف ابنہ عمر بن موسیٰ۔ اپنے بیٹے عمران کو جانشین بنایا،

یعقوبی نے موسیٰ بن یحییٰ کی امارت و خدمت اور سندھ میں آٹھ نو سالہ قیام کو

صرف ان لفظوں میں بیان کیا ہے:

دولتی البلد موسیٰ بن یحییٰ موسیٰ بن یحییٰ شہر منصورہ کا امیر ہوا

فلمریدل موسیٰ فی البلد اور مرتے دم تک اسی عہدہ پر رہا

حتى مات فصار ابنہ اس کے انتقال کے بعد اس کا بیٹا

عمران بن موسیٰ مکا منہ۔ عمران اس کا جانشین ہوا،

موسیٰ بن یحییٰ برکی کے آثار و خدمات کی تفصیلات کتابوں میں نہیں ہیں

البتہ اس پرفتن دور میں اس نے نیک ناعی کے ساتھ کامیاب حکومت کی،

مأمونی دور میں سنجان (گجرات) معلوم ہو چکا ہے کہ ہندوستان کے میدانی

میں دولت مانیہ کا قیام سندھ کی ڈاکو بغداد و بصرہ سے لے کر سندھ

مکران کے سوا حل تک قزاقی کرتے تھے اور گجرات اور سوراشر میں ان کے خلع
 گڑھ تھے، ان بحری ڈاکوؤں کی وجہ سے عباسی خلفاء نے امارت بحر بصرہ
 کے نام سے مستقل امارت قائم کر کے بحری امارت و قواد مقرر کئے جو بصرہ اور
 ہندوستان کے درمیان ان ڈاکوؤں کی سرکوبی کرتے تھے، چنانچہ گندھارا
 بھاڑ بھوت اور سوراشر میں متعدد بار فوجی مہمات آئیں اور فتوحات
 حاصل ہوئیں، پھر بھی گجرات و سوراشر کے قزاق فتنہ و فساد میں سرگرم رہا
 کرتے تھے۔ اور چوں کہ سندھ اور مکران کے حالات تقاضا
 عربوں کی شورش اور قبائلی عصیت کی وجہ سے ہر وقت غیر یقینی
 اور پریشان کن رہا کرتے تھے۔ اس لئے یہاں کے امراء
 کو ان سمندری ڈاکوؤں کی طرف توجہ کرنے کا موقع نہیں
 ملتا تھا۔ حتیٰ کہ مامون کے دور میں سندھ اور مکران
 کی حدود سے دور ہندوستان کے علاقہ گجرات
 میں بنو سامہ کے آزاد کردہ غلام فضل بن مہان
 نے شہر سندان (سجیان بمبئی) پر قبضہ
 کر کے یہاں اپنی حکومت قائم کر لی اور
 عباسی خلفاء سے رابطہ قائم کر کے ان کے نام کا خطبہ پڑھا اور ان کی
 خدمت میں ہدیہ اور تحفہ روانہ کیا، چونکہ یہ علاقہ پہلے سے خلافت عباسیہ کے
 قبضہ میں نہیں تھا بلکہ راجہ بلہا کی ملک میں واقع تھا اس لئے یہاں خود
 مختار حکومت کا قیام عباسی خلفاء کے نزدیک غیر مناسب اقدام نہیں تھا۔
 فضل بن مہان نے مامونی عہد میں سجیان کی یہ خود مختار حکومت قائم کی اور
 اسی عہد میں اس کے انتقال پر اس کا لڑکا محمد بن فضل بن مہان حاکم ہوا،

اس نے بحری بیڑہ تیار کر کے سمندری ڈاکوؤں سے جنگ کے بعد سوراشٹر کے پانی تھانہ پر قبضہ کیا اور حبیب غزوات و فتوحات سے واپس ہوا تو دیکھا کہ اس کا بھائی ماہان بن فضل بن ماہان سندان پر قابض ہے، اس کے بعد دونوں بھائیوں میں ۲۲ھ سے پہلے جنگ ہوئی جس میں محمد بن فضل بن ماہان مارا گیا اور اس کے بھائی ماہان بن فضل نے سندان پر قبضہ کر کے خلیفہ معتمد سے خط لکھا بت کی اور اس کے پاس ہدیہ بھیجا، دونوں بھائیوں کی جنگ میں مقامی ہندو محمد بن فضل کے طرفدار تھے، اس لئے انھوں نے بعد میں ماہان بن فضل کو سولی دے دی اور سندان پر قبضہ کر کے یہاں کی مسجد مسلمانوں کے لئے چھوڑ دی تاکہ وہ اس میں نماز پڑھیں اور اپنے خلیفہ کے لئے دعا کریں، اگر اس حکومت کی ابتداء ۱۹ھ میں اور انتہاء ۲۲ھ میں مانی جائے تو اس کی کل مدت ۲۸ یا ۲۹ سال ہوتی ہے، دولت ماہانیہ سنجان کی تفصیل ہماری کتاب "ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں" میں موجود ہے، ہندوستان کے اسلامی مقبوضہ میں عرب قبائل نے بارہا قبضہ و غلبہ کی کوششیں کی اور ان کو ناکام ہونا پڑا، اور خلافت کی طرف سے ان کی سرکوبی ہوئی مگر دولت ماہانیہ دوسرے علاقہ میں قائم ہوئی اور اسے خلافت کی خوشنودی حاصل ہوئی، اگر براہ کشی میں اس کا خاتمہ نہ ہوا ہوتا تو آگے چل کر جنوبی ہند میں اس سے اسلام اور مسلمانوں کو بہت فائدہ پہونچتا،

سنجان کی برادرانہ جنگ میں | بعض قرائن سے معلوم ہوتا ہے کہ محمد بن فضل اور اس کے بھائی ماہان بن فضل کی برادرانہ جنگ ۲۲ھ سے پہلے ہوئی تھی اور خلیفہ مامون کی فوجوں نے اس

جنگ میں محمد بن فضل کا ساتھ دیکر کشت و خون میں حصہ لیا تھا جس سے صورت حال نہایت خطرناک ہو گئی تھی، وزیر حسن بن سہل کے میرنشیوں کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ مامون کی فوج میں ایک رقعہ ملا جس میں دو اشعار درج تھے، اس کو مجاشع بن سعد نے دیکھ کر کہا کہ یہ اشعار میرے دوست ابو العتاہیہ کے ہیں اور ان کا تعلق مجھے نہیں بلکہ فضل بن سہل (متوفی ۲۰۲ھ) سے ہے، چنانچہ سپاہی اس کاغذ کو فضل بن سہل کے پاس لے گئے، اس نے پڑھ کر کہا کہ میں ان اشعار کا مطلب نہ سمجھ سکا، جب اس کی خبر خلیفہ مامون کو ہوئی تو اس نے کہا کہ رقعہ میرے پاس لاؤ، میں اس کو دیکھ کر پہچان لوں گا، اس میں یہ اشعار تھے،

ما علی ذالافتراقنا بسند ان وما کذا عہدنا الإخاء
ہم نے کس بات پر سند ان میں باہمی اختلاف کیا، ہم نے ایسی بھائی بندی نہیں دیکھی تھی،

تضروب الناس بالملہند البیض علی غد رهم وتنسی الوفاء
تم ان لوگوں کو بے وفائی پر چمکتی ہوئی ہندی تلوار سے مار رہے ہو، اور ان کی وفاداری کو بھول رہے ہو؟

خلیفہ مامون کی فوج میں ابو العتاہیہ کے ان اشعار کا مجھول انداز میں ملنا، اور سرکاری افسر اور وزیر حتیٰ کہ خلیفہ تک ان کا پہونچنا بتا رہا ہے کہ یہ فوجی اقدام بہت سخت تھا،

نیز سند ان کی اس بہادرانہ جنگ کی شدت و شہرت کا اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں "ایام سند ان" (سند ان کی جنگ) میں شرکت بھلوری

کی علامت سمجھی جاتی تھی اور لوگ اسے اپنا کارنامہ سمجھتے تھے، چنانچہ آل مہلب
کے ایک غلام خالد بن زید نے جو بہت مالدار اور ساتھ ہی بہت بخیل تھا مرتے
وقت اپنے لڑکے سے کہا تھا،

لے قہدنی و کس دویہ افسوس کہ تم نے مجھ کو اور کر دویہ
الا قطع ایام سندان اقلع کو سندان کی جنگ میں نہیں کیجا
ولا شہدائی فی فتنہ سرحدیہ اور نہ تم نے مجھے سرحدیپ کے فتنہ
ولا سرا میتی حربا ملتان میں دیکھا اور نہ ہی تم نے مجھے ملتان
کی جنگ میں دیکھا،

اس سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ خالد بن زید مولیٰ آل مہلب ملتان،
سندان اور سرحدیپ میں رہ چکا تھا، اور وہ عباسی دور میں ہندوستان کے
معرکوں میں شریک ہوتا تھا،

راجہ رقبیل کا قبول اسلام | ہندوستان سے متصل علاقہ ہامیان
اس زمانہ میں ہندوستان میں شمار ہوتا

تھا وہاں کے راجہ رقبیل، کے خاندانی لقب سے مشہور تھے، مامون کے زمانہ
میں رقبیل نے اسلام قبول کر کے مامون کی خدمت میں تازہ ہلیلہ کا بلی کاہنہ
بھیجا، بلاذری نے لکھا ہے کہ مہدی اور رشید کے امراء ہجستان کے راجگان
رقبیل سے ان کی حیثیت کے مطابق جزیہ وصول کیا کرتے تھے جس زمانہ میں
خلیفہ مامون خراسان میں تھا یہ رقم چند در چند مقدار میں آئی، اور وہاں کا
راجہ مسلمان ہو کر اطاعت گزار ہوا،

واظہر ملکھا الاسلام
والطاعة وادخلھا
عاملہ والتصل الیہا البرید
فبعث الیہ منها باہلیج
غض، ثم استقامت
بعد ذلک حینارہ

بامیان کے راجہ نے اسلام اور اطاعت
کا مظاہرہ کر کے بامیان میں خلیفہ
مامون کے عامل کو بلایا اور وہاں سے
ڈاک کا سلسلہ جاری ہوا اور راجہ
نے مامون کے پاس تازہ ہلیج بھیجا۔
اس کے بعد ایک زمانہ تک وہاں کے

حالات درست رہے،

بامیان کے راجگان میں سے مسلمانوں کے تعلقات اموی دور سے تھے
اور وہ مسلمانوں سے دوستانہ مراسم رکھتے تھے،

تبت کے راجہ کا اسلام اور کعبہ | نیز مامون کے زمانہ میں سندھ کے اوپر
کے لئے گراں قدر نذرانہ | تبت کے علاقہ کے ایک راجہ نے اسلام

قبول کیا، اور بیت اللہ کے لئے گراں قدر نذرانہ بھیج کر اسلام سے عقیدت ظاہر
کی، امام ازرقی نے اخبار کہ میں سعید بن یحییٰ سے روایت کی ہے کہ تبت کا ایک
راجہ مسلمان ہوا، اس کے پاس سونے کا ایک بت انسانی شکل کا تھا، اس کے

سر پر سونے کا تاج تھا جس میں جواہر، یاقوت سرخ، یاقوت سبز اور زمرد
کے جڑاؤ تھے، یہ بت ایک تخت پر رکھی ہوا تھا جس کے پائے سونے چاندی کے
تھے، اس پر دیبا کا فرش تھا جس کی جھالیں شہری اور دیہاتی تھیں، راجہ نے بعد

میں بت اور اس کے تخت کو مامون کے پاس خراسان بھیجا اور کہا کہ یہ کعبہ
کے لئے نذر ہے مامون نے اسے اپنے وزیر حسن بن سہل کے پاس بھیج دیا اور
اس کو ۲۰۰۰۰ میں بلخ کے ایک فوجی افسر نعیر بن ابراہیم انجی کے ذریعہ مکرمر

لہ فتوح البلدان ص ۳۹۳،

بھیج دیا گیا اور یہ کہ موقع پر اسلامی شان و شوکت کے اظہار کی غرض سے
اس کی سرائش ہوئی۔ جب تہاج بنی سے واپس ہوئے تو نصیر بن ابراہیم انجی
نے صفا اور فروہ کے درمیان رجسٹر عمر بن خطاب میں اس تخت پر فرش بچھا کر
بت کو رکھا۔ جوین دن تک پڑا رہا اور نصیر بن ابراہیم کا بھانجا محمد بن سعید
اس کی مگرالی کرتا تھا، اس کے ہاتھ میں چاندی کی تختی تھی جس پر لکھا ہوا تھا :-
بسم الله الرحمن الرحيم، هذا سرير فلان بن فلان ملك الذبت، اسلم و
بعث هذا السرير هديته الى الكعبة فاحمد والله الذي هداه للاسلام۔

اور محمد بن سعید اس تخت پر بیٹھ کر بیت و شاء لوگوں کو یہی سنانا سنتا اور
اللہ تعالیٰ کی حمد کرتا تھا جس نے بیت کے راجہ کو اسلام کی توفیق بخشی۔ راجہ
راجہ یہی بنگال کا خط اور مامون کے زمانہ میں بنگال کے راجہ رہی نے
اس کو بدایا و تحائف بھیج کر خط و کتابت کی اور
اس کی خوشنودی حاصل کی، قاضی رشید بن زبیر نے کتاب الذخائر و التحف
میں اس کی تفصیلات دی ہیں۔ بیان کی ہیں کہ ہندوستان (بنگال) کے راجہ
رہی نے خلیفہ مامون کی خدمت میں یہ خط اور اس کے ساتھ گراں قدر
تحائف بھیجے،

بسم الله الرحمن الرحيم

ہندوستان کے راجہ رہی کی طرف سے جو مشرق کا زبردست حکمران
ہے اس کے ہاتھ میں ہونے کا محل، باقوت کے ستون اور موتیوں کے
نرش ہیں، اس کا محل ایسے تروتازہ عود سے نالما گیا ہے جس پر مہر کی
جاتی ہے تو وہ موسم کی طرح نقش قبول کر لیتا ہے، اس کے محل کی خوشبو

لے اظہار کے ذریعہ سے ہے۔

میں فرسنگ سے محسوس ہوتی ہے، اس کے خزانے میں جواہر کے ہزاروں
 تاج ہیں جو اس کے خاندان کے ہزاروں بادشاہوں کے ہیں، سب سے
 بڑے بہت کا پجاری اس کے سامنے سجدہ کرتا ہے، اس بہت کا وزن ایک
 لاکھ شقال سونے کے برابر ہے، اس میں ایک ہزار یا قوت سرخ اور
 موتی جڑے ہوئے ہیں، اور جب وہ خیر و برکت کے دن سوار ہو کر نکلتا
 ہے تو اس کے سر پر تاج احمد چلو میں ایک ہزار دستے ہوتے ہیں جن کی
 سواری کے چال اور موتیوں سے سجے ہوتے ہیں اور ہر سواری کے جلو میں ایک
 ہزار گھڑ سوار ریشم اور سونے سے مرتع و مزین ہوتے ہیں، اس کے
 اسطبل میں ایک ہزار سفید ہاتھی ہیں جن کے چھلے سونے کی رستیوں
 کے ہیں، وہ جواہر کی رکابیوں میں موتیوں کے دسترخوان پر رکھا ناکھاتا
 ہے، وہ اس بات سے شرم و حیا کرتا ہے کہ اللہ رعایا کے معاملہ میں
 اس کو خائن دیکھے اور اس کو اہل مسکت کی امانت و ریاست دینے کے
 بعد نااہل پائے،

اس کے بعد اے بھائی! ہم بھی اس بات سے واقف ہیں کہ ہم نے
 اوپر اپنی جو تعریف و توصیف کی ہے وہ ذرا اکل ہونے والی اور بے سود ہے
 ہمیں چاہئے تھا کہ اس خط کو اللہ تعالیٰ کے نام سے شروع کرتے، مگر ہم
 عبادت اور دعا کے علاوہ اس کے ذکر سے خط وغیرہ کی ابتداء کرنے کو
 بہت بڑی جسارت سمجھتے ہیں، اس لئے ہم نے اس کے نام سے یہ خط
 شروع نہیں کیا۔ ہمارے پاس آپ کی علمی برتری کی خبریں آتی رہتی ہیں
 آپ جیسے کسی دوسرے مکران میں ہم نے یہ علمی فضیلت نہیں پائی، ہم بھی
 دوستی اور تعلقات میں آپ کے شریک ہیں، اور ہم نے اپنی طرف سے

خط و کتابت اور استفادہ کا دروازہ اس طرح کھولا ہے کہ ہم ایک کتاب کا ترجمہ بنام "صفوة الاذہان" آپ کی خدمت میں بھیج رہے ہیں، اس کتاب کو دیکھ کر معلوم ہو جائے گا کہ اس کا یہ نام بالکل صحیح اور بر محل ہے، اس کے علاوہ اور بھی عمدہ عمدہ چیزیں جو ہم کو مناسب اور بہتر نظر آئیں آپ کی خدمت میں روانہ کر رہے ہیں، یہ چیزیں اگرچہ آپ کے مقام و مرتبہ کے اعتبار سے بہت معمولی ہیں، مگر اے سبحانی! ان کے قبول کرنے اور تقصیر کی معذرت قبول کرنے کے ہم امیدوار ہیں۔

یہ خط کا ذکر نائی درخت کی چھال پر لکھا ہوا تھا، جو ہندوستان میں اگتا ہے اس کی چھال کا تختہ بہتر ہوتا ہے، اس کا رنگ زردی مائل ہوتا ہے، یہ خط راجوردی رنگ کی روشنائی سے لکھا گیا تھا، اور سونے کے پانی سے مزین تھا، راہد نے اس خط کے ساتھ مامون کی خدمت میں جو تحفے تحائف بھیجے تھے ان کی تفصیل یہ ہے،

(۱) یا قوت سرش کا ایک جامہ جو ایک بانسٹ چوڑا، ایک انگل مون اور موٹیوں سے بھرا ہوا تھا، ہر موتی کا وزن ایک مثقال تھا اور کل موٹیوں کی تعداد ایک سو تھی۔

(۲) ایک فرش ایسے سانپ کے میزے کا جو وادی مہراج میں پایا جاتا ہے اور ہاتھی کو نگل جاتا ہے، اس فرش کی خاصیت یہ ہے کہ جو شخص اس پر بیٹھتا ہے اسے سل کی بیماری کا خطرہ نہیں رہتا ہے، اور اگر سہل کامر بعض سات دن تک اس پر بیٹھ تو اس کا مرض زائل ہو جاتا ہے۔

(۳) چینی کے کپڑے، بن میں بہترین چینی مشہور تھی جس میں درجہ کے برکول بوڑیاں خیل اور ان کے ریت میں سفید زرد و زری کا کام تھا، موتی

مکے ہوئے تھے،

(۴) تین مصلحتیں کے ساتھ بھاؤ تکیے بھی تھے، یہ بھاؤ تکیے سمندر نامی پرند کے پر سے بنے ہوئے تھے اس پر کی خصوصیت یہ ہے کہ آگ میں نہیں جلتے ہیں،
(۵) تازہ عود ایک لاکھ مثقال ہو اس قدر نرم تھی کہ اس پر مہر لگائی جاتی تھی تو انسان پڑ جاتا تھا،

۱۔ تینتیس سیر کا نور کی ڈیال، سہڑی پستہ کی وضع کی بادام سے بڑی تھی،
(۶) ایک سندھی نامی پاندی جس کا قد بہت لمبا تھا، جب وہ چلتی تھی تو سر کے بال زمین پر گھسٹتے تھے، اس کے سر پر چار جوٹیاں تھیں، دو اوپر تاج کے مانند اور دو پیچھے کی جانب زمین تک لٹکتی تھیں، اس کی بھوین بھی لمبی تھیں،
دانتوں کی سفیدی سے بویا بجلی جکتی تھی، ۱۔

مامون کا خط اور یہ راجہ رمی کے خط اور تحائف کے جواب میں خلیفہ
مامون نے بھی خط اور ہدیہ بھیجا، خط یہ ہے،

بسم اللہ الرحمن الرحیم

امیر المومنین عبد اللہ مامون کی طرف سے بس کی ذات کو اور جس کے آبار
واجہاد کو اللہ تعالیٰ نے اس کے چچا زاد بھائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
پر ایمان اور کتاب اللہ کی تصدیق کی وجہ سے عزت و شرافت بخشی ہے،
ہندوستان کے راجہ رمی کے نام جو ہندوستان اور مشرق کے راجوں
میں سب سے بڑا ہے تم پر اس سلامتی ہو، میں تمہارے سامنے
چلے آئے، ان کی حمد و ثنا کرتا ہوں جو وعدہ الاشتریک ہے اور اس سے
سوالی کرتا ہوں کہ وہ اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر رحمت نازل

۱۔ کتاب اللہ مار والٹھ صفحہ ۲ تا ۲۵

فرمائے، تمہارا خط ملا، جن نعمتوں کا تم نے تذکرہ کیا ہے، میں ان سے بہت
 خوش ہوا، اور قبولیت کی جس نیت سے تم نے مجھ سے یہ تحفہ بھیجا ہے
 اسی کے مطابق ہم نے قبول کیا، تم نے اچھی چیز سے رسم و رواج کی ابتدا کی
 ہے، اس لئے تم قابلِ تعریف ہو، اس کا شکر ادا کرنا اور اسے یاد رکھنا ہمارے
 لئے ضروری ہے، ہمارا طریقہ یہ ہے کہ جو شخص ہماری شریعت کو قبول
 نہیں کرتا، اور اس سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہوتا ہم اس کی تعظیم و تکریم
 کے لئے شرعی الفاظ و محاورات استعمال نہیں کرتے ہیں، اگر یہ بات نہ ہوتی
 تو ہم تمہاری تعظیم و تکریم میں کمی نہ کرتے، اور یہ قدر بیان کرنا بھی ہماری
 طرف سے تمہاری ایک قسم کی تعظیم ہے، تم اس کے شوق ہو، ہم تمہارے
 پاس اپنی محبت کا ہدیہ بھیج رہے ہیں، جو دو دوستوں کے درمیان سبک
 بننا تحفہ ہے، ہم تمہارے پاس ایک کتاب عربی زبان سے ترجمہ کرنا بھیج رہے
 ہیں جس کا نام دیوان الالباب ولبستان نوادرا معقول ہے، اس کے مطالعہ
 کے بعد تم کو اس اہم نعمت کی قدر و قیمت معلوم ہوگی، نیز معلوم ہوگا کہ
 کتاب کا یہ نام بالکل زیرِ محل اور صحیح ہے، ہم نے محبت و تعلق کا سرنامہ
 عمدہ عمدہ چیزوں کا ہدیہ بتایا ہے جو ہمارے نزدیک تمہاری شان سے کم
 درجہ کی ہیں، اور واقعہ یہ ہے کہ اگر سلاطین، اپنی اپنی حیثیت کے مطابق
 آپس میں تحفہ و ہدیہ کا معاملہ کریں تو اس کے لئے ان کے خزانے کافی
 نہیں ہوں گے، اس لئے یہ چیزیں اسی قدر ہدیہ میں دی جاتی ہیں
 جس سے مابقی تعلق اور جانیں کا حسن، نیت ظاہر ہو جائے، اور اللہ
 تعالیٰ ہی کی طرف سے توفیق ہے۔

ناموں کا یہ خط ایک لمبے کاغذ پر دونوں طرف لکھا گیا تھا، اور اس کا خط

ایک انگل ملی تھا، اس کے ساتھ جو ہد یہ بھیجا گیا تھا اس کی تفصیل یہ ہے
۱۱۔ ایک گھوڑا تے سوار اور سامان سواری کے جو عقیق سے بنایا گیا تھا،
ایک روایت کے مطابق یہ گھوڑا شہب شہری کا تھا،

۱۲۔ سیاہ و سفید مونگے کا ایک خوان (کھانے کی چوکی) جس کی زمین سفید
تھی، اس میں سیاہ، سرخ، اور سبز رنگ کی دھاریاں تھیں، یہ خوان تین بالشت
پوڑا اور دو انگل موٹا تھا، اس کے پائے سونے کے تھے، یہ بنو عباس کو مردان
بن محمد اموی کے خزانہ سے ملا تھا،

۱۳۔ کپڑوں کی پانچ قسمیں، ہر قسم میں مندرجہ ذیل سو سو تھان تھے، ہر قسم کے
سفید کپڑے، سوس کے ریشمی کپڑے، اور اسکن پر پکی پینٹیں، دیبا خاں سامانی
فرش تو مزی، فرش طری، فرش سوخری، جیرو کے ایک سو ریشمی گندے سج تلوں
کے اور سوس کے ریشمی فرش،

۱۴۔ مرغوبی شیشہ کا ایک جام، جو ایک انگل دبیر اور ڈیڑھ بالشت چوڑا تھا،
پتے میں ایک شیر دانت نکالے ہوئے تھا، یہ جام بھی مردان بن محمد اموی کے
خزانہ سے بنو عباس کو ملا تھا، ۱۵۔

مامون اور اوران کے | شہد بن حلیفہ مامون کے ساتھ اس کے
زفات پر ایک راجہ کا تحفہ | وزیر حسن بن سہیل کی بیٹی اوران کی تعریف
زفات بڑی دھوم دھام سے سنائی گئی اس موقع پر ہندوستان کے ایک
راجہ نے حسن بن سہیل کے پاس بہت سے تحفے بہایا روا کہے تھے، بن علی
قسم کے عہد کی ایک نوکری بھی تھی اس کی تفصیل قاضی رشید بن ابی بکر نے
کتاب الذخائر و التحف میں بیان کی ہے ۱۶۔

مامون کو ہاتھی کا تحفہ | مامون کو ہندوستان کے ایک راجہ نے ہاتھی

کا یہ دیا تھا جو قدر و قیمت میں بہت بڑا تھا،

جس معتمد میں مابک ذریعہ گرفتار کر کے اسی ہاتھی پر مقام قائلوں سے سارا تک

لا یا گیا تھا، سعودی نے مروج الذهب میں اس قبیل اشہب کا ذکر کیا ہے کہ

احمد بن ابونعیم بغدادی کی | خلیفہ مامون نے اپنے شہر درباری شاعر احمد

سندھ میں نظر بندی، بن ابونعیم بغدادی کو سندھ میں نظر بند کیا

تھا۔ ایک مرتبہ مامون نے ایک مرتبہ قاضی یحییٰ بن اکثم سے کہا یہ شعر کس کا ہے؟

وقاضی یحییٰ الحدادی اننا ولا | یحییٰ علی من یلوطن من باس

قاضی یحییٰ بن اکثم نے کہا یا میرا امین بن! آپ کو معلوم نہیں یہ کس کا شعر ہے؟

مامون کے انکار پر بتایا کہ یہ کم بخت احمد بن ابونعیم کا ہے جس نے یہ شعر بھی کہا ہے

لا احسب الجور ینقضی ولی الہ | لمة وال من آل عباس

یہ سن کر مامون نے کہا اس کو شہر بدر کر کے سندھ بھیج دینا چاہئے۔

امروت الذهب ابن خلکان

۱۲۲۱ | ۱۲۲۱ میں موسیٰ بن یحییٰ بن خالد برکی مدہ

عمران بن موسیٰ برکی کی امارت | میں فوت ہوا، اس نے انتقال کے وقت

اپنے بیٹے عمران بن موسیٰ برکی کو اپنا جانشین اور امیر بنایا۔ یہ خلیفہ معتمد

بانتہ مسئلہ تا ۱۲۲۱ | کا دور خلافت تھا۔ معتمد نے موسیٰ عمران کو امیر ترسہ سے

مدہ کی ولایت کا پروانہ دیا، بلالذری نے بھی ہے۔

ومات سنة احدى وعشرين | موسیٰ برکی ۱۲۲۱ میں فوت ہوا،

واستخلف ابنہ عمران بن موسیٰ | اس نے اپنے بیٹے عمران کو مدہ میں

۱۲۲۱ | ۱۲۲۱ میں موسیٰ برکی ۱۲۲۱ میں فوت ہوا،

۱۲۲۱ | ۱۲۲۱ میں موسیٰ برکی ۱۲۲۱ میں فوت ہوا،

۱۲۲۱ | ۱۲۲۱ میں موسیٰ برکی ۱۲۲۱ میں فوت ہوا،

فكتب اليه امير المؤمنين
المعتصم بالله بولاية الثغر،
خليفة معتصم بن عمران بن موسى
درهم کا رطابہ لیا جسے اس نے منظور کیا، ابن خرداد بہ نے اس کی نصرت کی جس
وکان عمران بن موسى
البرمکی ضمن السند على
ان يحمل منها بعد نفقة
الف الف درهم۔
اپنا نائب مقرر کیا سنا جسے خلیفہ
معتصم نے بھی امارت کا پر وانا مکہ کر دیا،
عمران بن موسیٰ ہر کی نے ذمہ داری
لی کہ سندھ سے سرکاری اخراجات
کے بعد سالانہ ایک لاکھ درہم
روانہ کرے گا۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ مامون کے زمانہ سے سندھ سے سالانہ ایک لاکھ درہم
پر اکتفا نہ ہوا بلکہ بنایا تھا اور آخر تک اسی پر عمل رہا، یعقوبی نے بھی موسیٰ بن
یحییٰ کے سندھ میں فوت ہونے اور عمران بن موسیٰ کی جانشینی کو بیان کیا ہے،
بلاذری نے معتصم کے زمانہ میں عنبسہ بن اسحاق غبی کی امارت کا تذکرہ کیا ہے
جب کہ دوسرے مؤرخوں نے خلیفہ واثق کے زمانہ میں اس کو یہاں کا امیر بتایا
ہے، ہو سکتا ہے کہ معتصم کے زمانہ میں عمران بن موسیٰ مستقل امیر اور عنبسہ
بن اسحاق امیر بلد رہا ہو۔

عمران بن موسیٰ نے اپنی امارت میں متعدد کارنامے انجام دیے، قیقان
کے جاٹوں کو زیر کیا، بیضا نامی شہر آباد کیا، قندابل سے دوسروں کا غلبہ
ختم کیا، بحری ڈاکوؤں سے جنگ کر کے ان کا صفایا کیا مگر افسوس کہ آخر میں
پھر وہی یمانیوں اور زاریوں کی قبائلی عصیت ابھر آئی اور اسی میں عمران کی
جان گئی، اس کے بعد سندھ اور مکران میں عباسی خلافت کی طاقت کمزور
آہ فتوح البلاد ان ۴۳۳، رح المالک و المالک ۵۵۵۔

پرگنی اور جگہ جگہ خود مختار حکومتیں قائم ہونے لگیں۔

قیقان کے جاٹوں کا معلوم ہوا چکا ہے کہ خلیفہ مہدی کے ابتدائی دور میں سے جنگ اور فتح، سندھ کے جاٹوں نے شورش برپا کی اور جگہ جگہ فتنہ و فساد برپا کر کے امن و امان کو درہم برہم کیا، متعدد امرا آئے گئے اور سندھ و ہند کے ماتحت ہوا مگر یہ جاٹ قابو میں نہ آ سکے حتیٰ کہ ایبٹ بن طریغ نے اگر ان کو تہذیب و شہر زبر کیا، اور کچھ دنوں تک ان کی طرف سے اطمینان رہا، مگر وہ اندر اندر اپنا کام کرنے کے لئے یہاں تک کہ معتصم کے زمانہ میں انھوں نے قیقان کے حدود میں ابھی خاصی طاقت جمع کر لی اور پھر وہی قدیم روش اختیار کر کے لوٹ مار اور قتل و غارتگری شروع کر دی اس وقت عمران نے منصور سے فوجی تیاری کی، اور قیقان جا کر ان کا قلع فتح کیا، بلاذری کا بیان ہے :

فخرج الی القیقان، وہم
عمران نے قیقان کے جاٹوں پر فوج
نماط، فقاتلہم فغلبہم۔
کشی کر کے ان سے جنگ اور ان کو
مخلوب کیا،

جاٹوں کی تادیب کے سلسلہ میں صرف اتنا ہی معلوم ہو سکا ہے :

شہر بیضا کی تعمیر | قیقان، قندابل و طوران کے علاقے درالبارہ
منصورہ سے کافی دور شمال میں واقع تھے، جہاں

شورش پسندوں اور فتنہ پردازوں کی طاقت رہ رہ کر انجمنی تھی، خوارج، زیود و مغلیس
جاس اور مبدان دور دراز اور دشوار گزار علاقوں میں پناہ لیا کرتے تھے، اس لئے
ان حدود میں ایک سیلے مرکز کی ضرورت تھی جہاں فوجیں اور دیگر سرکاری عوام
ہر وقت موجود رہیں تاکہ بوقت ضرورت حالات پر قابو پایا جاسکے، اسی خیال
سے عمران نے قیقان کے جاٹوں کی تنبیہ و تادیب کے بعد بیضا نامی ایک شہر بنایا

کیا، بلاذری نے قیقان کے بعد اسی کا ذکر دیکھتے:

و بنی مدینۃ
سماھا البیضاء واسکتھا
الجبند لہ
عمران نے ایک شہر آباد کر کے اس کا
نام بیتا رکھا اور وہاں فوج کو
بسیا،

اس نئے شہر میں فوجیوں کو آباد کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کی تعمیر کا
اصل مقصد اطراف و جوانب کی شورشیں پر قابو پانا تھا اور یہ شہر فوجی چھاؤنی
کی حیثیت رکھتا تھا، جہاں سے بوقت ضرورت قیقان اور قندابل وغیرہ
میں فوجی سپرد وائی کی جاتی تھی،

مبایسی دور میں ہندوستان میں یہ پہلا شہر ہے جو خلیفہ مستقیم کے زمانہ
میں تعمیر کیا گیا، یہاں یہ معلوم کرنا دلچسپی سے خالی نہیں ہے کہ خلیفہ مستقیم شہروں
کی تعمیرات کا شیدائی تھا، اور کہا کرتا تھا کہ اس میں بہت سی خوبیاں ہیں
اس سے زمین کی آبادی اور رونق ہے جس سے ایک عالم بہرہ مند ہوتا ہے، خراج
و خیرہ کی آمدنی بڑھتی ہے، مال و دولت کی فراوانی ہوتی ہے، جانوروں کی پرورش
ہوتی ہے، اشیاء کی قیمتیں ارزاں ہوتی ہیں اور معاش و معیشت کی کثرت ہوتی
ہے، عہد اپنے وزیر محمد بن عبد الملک سے کہا کرتا تھا کہ جب تم کو کوئی ایسا
موقع ہاتھ آئے کہ اس میں دس درہم خرچ کرو، اور ایک سال کے بعد اس سے
گیارہ درہم کی آمدنی ہو تو اس کے بارے میں مجھ سے مشورہ اور اجازت نہ لو،
بلکہ اسے کر ڈالو، اسی لئے مستقیم کے دور خلافت میں شہروں کی آبادی کی
طرف بہت زیادہ توجہ کی گئی نئے شہر بسائے گئے اور پرانے شہروں کی مرمت
و توسیع ہوئی، اسی ضمن میں ہندوستان میں ایک شہر بسایا گیا،

۱۔ تاریخ یعقوبی ج ۲ ص ۵۵۵۔ ۲۔ مروج الذهب ج ۳ ص ۵۵۱،

دیبل میں جیل خانہ کی | منتظمی دور کی تعمیرات کے سلسلے میں شہر دیبل کی
 تعمیر اور شہر کی مرمت | مرمت اور وہاں جیل خانہ کی تعمیر بھی قابل ذکر ہے
 معلوم ہو چکا ہے کہ اموی دور میں محمد بن قاسم نے دیبل کو سخت مقابلہ کے
 بعد فتح کر کے یہاں عظیم الشان اور قدیمہ بت خانہ کا مینارہ و عروس نامی بنجیق
 سے توڑا تھا اور شہر پناہ پر سبڑھی لگا کر شہر کے اندر اسلامی فوج داخل ہوئی
 تھی، بعد میں محمد بن قاسم نے یہاں چار ہزار مسلمانوں کو آباد کر کے مسجد تعمیر کی،
 یہاں کے بت خانہ کا مینارہ اتنا لمبا چوڑا تھا کہ عباسی دور میں اسی میں جیل خانہ
 بنایا گیا اور اس کے ٹوٹے ہوئے پتھروں سے شہر دیبل کی مرمت کا کام شروع
 ہوا، بلاذری نے منصور بن حاتم نحوی کا مشاہداتی بیان نقل کیا ہے کہ معتصم کے
 زمانہ میں غیبہ بن اسحاق ضبی سندھ کا حاکم تھا، اس نے بت خانہ کے
 مینارہ کا بالائی حصہ گرا کر اس میں جیل خانہ بنوایا اور مینارہ کے گھرے ہوئے
 پتھروں سے شہر دیبل کی مرمت شروع کی مگر درمیان میں معزول کر دیا گیا۔
 قندابیل کے متغلب محمد بن خلیل قیقان کے جاٹوں کی سرکوبی کے بعد
 سے جنگ اور اس کی گرفتاری | عمران بن موسیٰ نے اسی کے حدود میں
 دوسرے مکرزی شہر قندابیل کا رخ کیا جو ایک پہاڑی مقام ہونے کی وجہ
 سے بشوار گنہ اور محفوظ شہر تھا، یہ شہر خلافت راشدہ ہی میں مسلمانوں کے
 قبضہ میں آ گیا تھا مگر شورش پسند عربوں نے بار بار اس پر قبضہ کر کے اپنی
 شخصی حکومت قائم کی اور ان سے نبٹنا پڑا،

مامون کے زمانہ میں بشر بن داؤد اور اس کے چچا زاد بھائی ابراہیم بن
 عبد اللہ نے اسناداً و غلبہ سے بات مل گئی تھی مگر اندر اندر عرب قبائل

کے اعیان اپنا کام کر رہے تھے، اور یہاں موقع پاتے کوئی اہم مقام اپنے قبضہ میں لے لیتے تھے، چنانچہ معنقم کے زمانہ میں مکران و طوران کے پہاڑی علاقہ کے مرکزی شہر قنڈاہیل پر ایک عرب سردار محمد بن خلیل نے اپنے چند ساتھیوں کو لے کر غلبہ حاصل کر لیا تھا، عمران بن موسیٰ نے قیقان کے جاٹوں کو زیر کر کے شہر بھٹار کو اس علاقہ کی فوجی چھاؤنی بنایا، اس کے بعد دارالامارہ منصورہ آیا، اور یہاں سے پوری تیاری کر کے قنڈاہیل پر فوج کشی کی اور جنگ کے بعد محمد بن خلیل اور اس کے اہلکاروں کو گرفتار کر کے قصد اربہ پونچایا، بلاذری کا بیان ہے :

ثم اتى المنصورة، وصار عمران منصوره آكر وهاں سے قنڈاہیل
منها الى قنڈاہیل، وهى مدينة گیا جو پہاڑی شہر ہے، اس پر محمد
على جبل، وفيها متغلب يقال بن خلیل غالب وبقابلن تھا، عمران
له محمد بن الخلیل فقاتله نے اس سے جنگ کر کے فتح پائی اور
وفتحها وحمل دؤسا تھا وہاں کے مغلب سواروں کو گرفتار
الى قصد اربہ۔ کر کے قصد اربہ پونچایا،

اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ محمد بن خلیل نے قنڈاہیل پر قبضہ کر کے اچھی خاصی فوجی طاقت بھی جمع کر لی تھی۔ اور اس کے ساتھ چند سرداران قبائل حکومت میں شریک تھے، اور محمد بن خلیل کے ساتھ اسخوں نے بھی عمران بن موسیٰ سے مقابلہ کیا، اس لئے شکست کھانے کے بعد یہ سب قصد اربہ میں قید کئے گئے،

سندری ڈاکوؤں سے پہلی جنگ اور بند کی تعمیر | قیقان کے جاٹوں اور قنڈاہیل کے مغلب

عربوں کی سرکوبی اور تادیب کے بعد عمران بن موسیٰ نے سندری ڈاکوؤں کی طرف رخ کیا۔ انہوں نے اس وقت اندرون ملک بڑی تباہی مچا رکھی تھی، نیز بصرہ اور ہندوستان کے درمیانی جزائر اور سواحل میں اپنا سرگرمی تیز کر دی تھی، چنانچہ بصرہ کی امارت میں ۳۲۵ھ میں تباہیاں ہوئیں، اور ان ڈاکوؤں سے جنگ کرتی پڑی، اسی سلسلہ میں امیر سندھ عمران نے بھی ان کے خلاف سخت اقدام کر کے تین ہزار ڈاکوؤں کو قتل کیا، اس کے بعد کچھ امن نصیب ہوا، بلاذری نے لکھا ہے:

ثغر غزا المید، وقتل	بھیر عمران نے بحری ڈاکوؤں سے جنگ
منہم ثلاثۃ الاف	کر کے تین ہزار کو موت کے گھاٹ اتارا
وسکر سکر یعرف	پور میدان بند کے نام سے ایک بند
بسکر المید -	باندھا،

غالباً یہ جنگ سیراشر کے کسی علاقہ میں ہوئی تھی، جہاں سیراشر کا گڑھ تھا، اور یہ بند جو ان کے نام سے باندھا گیا تھا، ان کی پلغار روکنے کے لئے تھا، جاٹوں کی شناخت کے لئے قیقان کے جاٹ اگرچہ خاموش ہو گئے تھے، مگر دوسرے علاقوں میں ان کی تخریبی سرگرمیاں مہر لگانا، اور جزیرہ کی وصولی برابر جاری تھیں، خاص طور سے سندھ کے صحرائی علاقوں میں انہوں نے بڑی بہتری اور بے پنی پھیلا رکھی تھی، اس لئے عمران نے ان میں سے ہر ایک کی شناخت اور اس پر پابندی کا منصوبہ بنایا، اور دریائے الود کے کنارے زبردست فوجی پڑاؤ ڈال کر اس پاس کے جاٹوں کو بلایا اور ان کی شناخت کے لئے ان کے ہاتھوں پر مہر لگائی اور جزیرہ کی رقم وصول کی، نیز حکم دیا کہ جو جاٹ میرے دربار میں آئے اور مجھ سے ملاقات کرے، ضروری ہے کہ اپنے

سند ایک کتا رکھتے ، — اس حکم کی وجہ سے اس زمانہ میں سندھ
 بیس کتوں کی قیمت بہت بڑھ چکی تھی حتیٰ کہ ایک کتے کی قیمت پچاس درہم تک پہنچ
 گئی تھی۔

قدیم زمانہ سے سندھ کے راجوں مہاراجوں نے جاٹوں کے لئے ضروری
 قرار دیا تھا کہ وہ اپنے ساتھ کتے رکھا کریں محمد بن قاسم نے سندھ فتح کرنے
 کے بعد سقانی لوگوں کو بلا کر یہاں کے عوام اور راجوں کے تعلقات کے بارے
 میں معلومات لیں تو انہوں نے یہ بھی بتایا تھا کہ یہاں کے راجہ جاٹوں کے
 لئے کتا ضروری قرار دیتے تھے، عمران نے اسی قدیم رسم کے مطابق یہ حکم دیا تھا،
 — سندری ڈاکوؤں سے | عمران بن موسیٰ نے دریائے الروہ کے آس پاس
 دو سری جنگ — کے جاٹوں سے نہ جنگ کی، اور نہ ان کے ساتھ
 سختی کا ساملہ کیا، بلکہ مردم شماری کی طرح ہر جاٹ کے ہاتھ پر نشان کے لئے
 مہر لگا دی، اس طرح کی بعض علامتیں ہمارے زمانہ میں بھی بعض قوموں اور
 ماحول میں رائج ہیں، جن کو دیکھ کر معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ فلاں طبقہ سے ہیں،
 مثلاً مہاراشٹر اور کوکن کے دیہی اور پہاڑی علاقوں میں بعض نیم وحشی قسم کی
 قومیں ہیں جو گھونگر و چیتی ہیں اور ان کے جسم پر بعض خاص قسم کی علامتیں ہوتی
 ہیں جن سے معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ فلاں قوم سے ہیں، کتا ساتھ رکھنے کی رسم پرانے
 زمانہ سے چلی آ رہی تھی، عمران کے اس رسم رویہ کی وجہ سے بہت سے جاٹا سکی
 فوج میں شامل ہو گئے، اور عمران نے ان کی مدد سے مید سندری ڈاکوؤں پر
 دوبارہ چڑھائی کی۔ بلاذری کا بیان ہے:

فخر غزالی و معہ بھرمیران نے مہری ڈاکوؤں سے جنگ کی۔

لہ فتوح البلدان ص ۳۳۲،

وجوه المنط -

اس وقت اس کے ساتھ نامی گرامی
جاٹ تھے،

بالفاظ دیگر سمندری ڈاکوؤں سے لڑنے کے لئے جاٹوں کے بہادر اور
سرور عمران کی قیادت میں اسلامی فوج کے ساتھ نکلے، اور ہندوستان سے
اس بلا کے ٹالنے میں معاون بنے، چونکہ یہ ڈاکو بار بار سرکوبی کے باوجود اپنی
شرارت سے باز نہیں آتے تھے اور خشکی و قری میں بدامنی اور غارت گری جاری
رکھتے تھے، اس لئے عمران نے جاٹوں کی مدد سے ان کی جمعیت کو منتشر کرنے
کے لئے ایک ترکیب یہ کی کہ ان کی ساحلی بستیوں میں جن دریاؤں سے وہ
پانی پیتے تھے، ان میں سمندری پانی ملا دیا جس سے ان کا پانی کھاری اور ناقابل
استعمال ہو گیا اور جب وہ پریشان ہو گئے تو ان کو طاقت سے زیر کیا، بلاذری
نے لکھا ہے:

فحص من البحر نهوا،	عمران نے سمندر سے نہ نکال کر
واجراة في بطيحتهم	جری ڈاکوؤں کے میدان علاقہ میں
حتى ملح ماؤهم وشن	جاری کی جس سے ان کے پینے کا پانی
الغارات عليهم -	کھاری ہو گیا، اور ان پر شدید تلے نگر

سمندر سے نہر کھودنے اور ڈاکوؤں کی ساحلی اور میدانی بستیوں تک اس
لانے میں اسلامی فوج کے ساتھ جاٹ بھی شریک تھے کیونکہ ان ڈاکوؤں کی
یلغار سے عام باشندے سخت پریشانی میں مبتلا تھے،

عربوں کی قبائلی جنگیں | یہاں کے عربوں کی قبائلی عصبیت و شدت اور
عمران بن موسیٰ کا قتل | ہر قبیلہ کا غلبہ و اقتدار کی کوشش مسلمانوں
اور خلافت کے حق میں سندھ و مکران کے جاٹوں اور ڈاکوؤں سے زیادہ

خطر ناک اور مہلک تھی، اور یہ قبائلی اور نسلی فتنہ ہر عباسی خلیفہ کے زمانہ میں کسی نہ کسی جنگ میں کام کرتا رہا، چنانچہ اس وقت بھی یہ فتنہ زور پر تھا، ایک طرف عمران بن موسیٰ اسلامی فوج کے ساتھ یہاں کے جاٹوں کو لے کر شورش پسندوں اور فتنہ پروروں کا قلع قمع کر رہے تھے دوسری طرف یہاں کے عربوں نے وہ شورش اور فساد برپا کیا کہ اپنے امیر کی جان لے کر ہندوستان پر قبضہ کی راہ ہموار کر لی،

صورت یہ ہوئی کہ اموی دور خلافت میں امیر سندھ حکم بن عوانہ کلبی کے ساتھ ایک شخص مستنذر بن زبیر قرشی صبار کی سندھ میں آیا، جس نے عباسی دور کی ابتدا میں یہاں سے قریسیا جا کر خروج و بغاوت کا علم بلند کیا اور اس کی پاداش میں مارا گیا، اسی کے پوتے عمر بن العزیز بن منذر قرشی ہجری ۲۲۷ء میں عمران کو قتل کر دیا، اس وقت سندھ کے یمانیوں اور نزار یوں میں شدید آویزش برپا ہوئی، عمر بن عبد العزیز جو بہت پہلے سے اقتدار کی کوشش کر رہا تھا اس میں نزاریہ کا طرفدار تھا، اور امیر ست جھڑان بن موسیٰ برکی جو نہ یمانی تھا نہ نزاری بلکہ ایرانی تھی تھا، یمانیوں کا ہمنوا تھا، اس نے عمر بن عبد العزیز نے اس کو گھات میں پا کر قتل کر دیا، بلاذری نے لکھا ہے :

نزاریہ اور یمانیہ کے درمیان قبائلی
عصبیت پیدا ہوئی جس میں عمران
یمانیہ کی طرف مائل تھا اس لئے
عمر بن عبد العزیز ہمدانی نے فوج کشی
کر کے اس کو قاتل پا کر قتل

شعر و قعت العصبیۃ
مبین النزاریۃ و
الیمانیۃ فمال عمران
الی الیمانیۃ، فصار
الیہ عمر بن عبد العزیز الہمدانی

فقتله و هو غایب ۱۷۸
کرویا۔

قاضی رشید بن زبیر نے کتاب الذخائر والتحف میں تصریح کی ہے کہ
عمران بن موسیٰ بزمی کا قتل سندھ میں ذوالحجہ ۲۲۷ھ میں خلیفہ واقع کے دور میں
ہوا تھا، ۱۷۸ اس واقعہ سے تقریباً نو ماہ پہلے ربیع الاول ۲۲۷ھ میں مقتسم کا
انتقال ہو چکا تھا،

اس کے بعد عمر بن عبد العزیز بپاری حاکمانہ شان و شوکت کا مالک بن کر
سندھ میں نزاریوں کے نمائندہ کی حیثیت سے رعب و داب کی زندگی بسر کرنے
لگا، حتیٰ کہ اس کی مرضی اور اجازت کے بغیر عباسی امراء سندھ میں داخل
نہیں ہو سکتے تھے، زبیر بن بکاء نے جہرۃ نسب قریش و اخبار ہائیں لکھا ہے

عمرو بن المندثر بن الزبیر	عمر بن عبد العزیز بن منذر نے سندھ
..... کان قد غلب علی	پر غلبہ حاصل کر لیا تھا، اور سندھ میں
السند، وکان لایدخلها	خلافت کا کوئی امیر اس وقت تک،
والا ان یثلقا کعمر	داخل نہیں ہوتا تھا جب تک کہ عمر بن
بن المندثر، فاذا تلقاه	عبد العزیز بن منذر اس سے ملاقات
عمر بن المندثر فی جماعۃ	نہ کرے، اور جب عمر اپنے گروہ کے
دخلها ۱۷۹	ساتھ اس سے مل لیتا تھا تو وہ وہاں

آتا تھا،

اس صورت حال کے باوجود وہ ابھی تک عباسی خلافت کا وفادار بن کر
رہا اور اس کے امیر سے تعاون کرتا تھا،

۱۷۹ فتوح البلدان ۲۳۳ھ کتاب الذخائر والتحف ص ۱۷۹ ۱۷۹ جہرۃ نسب
قریش و اخبار ہائیں ص ۱۷۹،

عمران بن موسیٰ کی متروکات اور مال و دولت ،

سندھ میں رہا، اس مدت میں اس نے شاندار خدمات انجام دیں اور بہت کچھ ساز و سامان اور مال و دولت فراہم کر لیا، قاضی رشید بن زبیر نے کتاب الذخائر و التحف میں لکھا ہے کہ جب خلیفہ واثق کو عمران کے قتل کی خبر ملی تو اس نے اس کی دولت و ثروت پر قبضہ کرنے کے لئے بغداد، ہمدان اور سیراف میں آدمی روانہ کئے، انھوں نے عمران کے بیٹے محمد اور اس کی بہن کو جو بغداد میں اس کے بال بچوں اور گھر کی محافظ تھیں گرفتار کر کے دو سال تک ابراہیم بن مصعب کے یہاں قید رکھا، اس کے بعد ان کے بارے میں واثق سے گفتگو ہوئی تو اس نے ان دونوں کو چھوڑ کر عین کے وکیلوں کو پکڑا، جو گرفتاری کے بعد سرمن رائی پہنچائے گئے، انھوں نے عمران کی تمام دولت جو ان کے پاس تھی حکومت کے حوالہ کر دی جس کی مجموعی قیمت پانچ کروڑ درہم تھی۔ اس کے علاوہ خود کی دو ہزار ٹوکریاں تھیں، اور جو سامان لاپتہ ہو گیا اس کا کوئی شمار نہیں، مقبوضہ سامان میں زیادہ تر سونا تھا، واثق نے اسی سونے سے وہ مشہور و سرخوان بنوایا تھا جس کی پیش اور دوسرے تمام سامان سونے کے تھے، لے

عمران کے اسلحہ جنگ | عمران بن موسیٰ نے اپنے سات سالہ دور

پائی، اس کے انتقال کے بعد سندھ کے سرکاری خزانے سے قسم قسم کے آلات جنگ بھاری تعداد میں لئے، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں سندھ میں کیسے کیسے آلات جنگ استعمال ہوا کرتے تھے، قاضی رشید بن زبیر نے

لکھا ہے کہ عمران بن ہوشی کے خزانے سے یہ آلات جنگ برآمد ہوئے (۱۱) سات سو قدیم ہندی نیزے بن پر روغن پھیرا ہوا تھا (۱۲) ساہری زر ہیں (۱۳) لوہے کے طر خون جنگی لباس (۱۴) تبت کے بکتر اور سینہ بند (۱۵) لوہے کے سینہ بند (۱۶) بازو بند (۱۷) ساق بند (۱۸) خوارچنی لوہے کی ٹوپی (۱۹) گھوڑوں کے لئے لوہے کے جل اور زرہ، نیز اسی قسم کے بہت سے سامان جنگ جن کا کوئی شمار نہیں تھا۔

خليفة واثق کی خدمت میں | عمران بن ہوشی کی امارت سندھ کے ساتویں سال ربيع الاول ۳۳ھ میں خلیفہ واثق ہندی ہدایا و تحائف۔

کا دور خلافت آیا، اس وقت عمران بن ہوشی نے اس کی خدمت میں ہندوستان سے عمدہ عمدہ چیزیں روانہ کیں، نیز اس نے دوسرے ارکان دولت اور اعیان و اشراف کے پاس یہاں سے ہدیہ بھیجا، قاضی رشید بن زبیر نے اسکی تفصیلات یوں بیان کی ہیں عمران بن ہوشی نے یہاں سے خلیفہ واثق کے پاس تقریباً دو ہزار جنگی قیدی بھیجے، اور سندھ کے عمدہ عمدہ ساز و سامان اور قیمتی اچھی چیزیں، نافہ، مشک، عنبر، عود ہندی، سونے چاندی کے تاج وغیرہ کا ہدیہ روانہ کیا جن کی مجموعی قیمت دو لاکھ درہم سے زیادہ ہی تھی، اسی کے ساتھ یہاں کے وحشی جانور، خوش رنگ و خوبصورت پرندے جو صرف ہندوستان میں پائے جاتے ہیں، اور باز اور بے پروغیر بھیجے، جس وقت واثق کو معلوم ہوا کہ عمران سندھ سے بازو بے پرو اور جانور اور پرند بھیجنے والا ہے بہت زیادہ خوش ہوا اور ایک خاص قاصد کو سندھ بھیجا، جس نے عمران کے ملاقات کرکے اس کو خلیفہ کے اشتیاق اور شدت انتظار سے مطلع کیا اور عام تحفہ و ہدیہ سے پہلے وحوش، طیور کو بغداد پہونچایا گیا جس کو دیکھ کر خلیفہ واثق بے حد سرور ہوا،

اس کے بعد دوسرے سامان پہونچے،

اسی طرح عمران نے اسحاق بن ابراہیم، محمد بن عبد الملک، اور احمد بن

ابو قواد اور دوسرے فوجی امراء اور ارکان دولت کی خدمت میں یہاں سے

عمدہ عمدہ ہدایا و تحائف بھیجے جن کو عمران کا میر تقی اس نے ساتھ لے کر بندو آیا تھا

راجہ عسیفان کا قبول اسلام | جس زمانہ میں ہندوستان کے عرب

قبائل خلافت کے مقابلہ میں خروج

و بغاوت کر رہے تھے یہاں کے راجے ہمارا جے خلافت کے نمائندوں اور

امیروں سے تعاون کر رہے تھے، بلکہ ان میں سے بعض مسلمان ہو رہے تھے،

جینا نے سقتم ہالہ کے دور میں یہاں کا ایک راجہ اسلام کی صداقت سے

متاثر ہو کر مسلمان ہوا، بلاذری نے لکھا ہے کہ کشمیر، بلتان اور کابل کے درمیان

شہر عسیفان کا راجہ نہایت عقلمند تھا، عام باشندے سے بت پرست تھے جو

ایک بت خانہ میں ہاکر بت پوجتے تھے، ایک مرتبہ راجہ کا لڑکا بیمار پڑا اس نے

بت خانہ کے پجاریوں اور ہنتوں کو جمع کر کے کہا کہ وہ بت سے التجار

کر یا کہ بچے کو بیماری سے نجات دے دے، یہ سن کر پجاری تھوڑی دیر کے لئے

راجہ کے سامنے سے ہٹ گئے، پھر آکر کہنے لگے کہ ہم نے بت سے بچہ کی شفا

کے لئے دعا کی اور اس نے دعا سن لی ہے، مگر اس کے بعد بچہ مر گیا۔ راجہ

نے غصہ میں بت خانہ کو گروا دیا اور بت کو توڑ کر پھینک دیا۔

پھر راجہ نے مسلمان تاجروں کی ایک

جماعت کو بلایا جس نے اس کے

سامنے توحید خداوندی پیش کی

نحو دعا قومنا من

تجارا مسلمین فعرضوا

عبدہ التوحید

فوقہد واسلم اور وہ تو یہ کہ قائل ہو کر سلمان ہو گیا،

یہ واقعہ امیر المومنین مستقیم باللہ کے زمانہ کہ ہے،

افشین کی اعزازی امارت سندھ | عمران بن موسیٰ جس زمانہ میں یہاں کا امیر تھا، مستقیم نے افشین کو اعزازی طور سے

سندھ کی ولایت دی تھی، ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ میں لکھا ہے کہ ۲۲۳ھ میں افشین نے باج خرمی کو قتل کیا تو مستقیم نے اس کا اعزاز کرتے ہوئے سر پر تاج رکھا اور جواہر کے دو ہار بھی پہنائے اور بیس لاکھ درہم نقد نذر کیا اور یہ کہ

و کتبہ له بولاية افشین کو سندھ کی ولایت کا پروانہ

لکھا،

المستند ث

پھر شہزادہ کو حکم دیا کہ اس کی شان میں مدحیہ اشعار کہیں، چنانچہ کئی شعراء نے افشین کے دربار میں حاضر ہو کر اس کی شان میں قصیدہ خوانی کی، ان ہی میں دیوان حماسہ کا مؤلف ابو تمام لمائی بھی شامل تھا،

افشین کی یہ ولایت اعزازی تھی، نہ وہ سندھ آیا اور نہ اس نے اپنی طرف سے کسی کو یہاں امیر بنا کر بھیجا،

ایک اور برہمکی امیر سندھ | موسیٰ بن یحییٰ برہمکی یا عمران بن موسیٰ کے دور امارت میں سندھ میں ایک اور برہمکی

امیر تھا۔ ابن نایمان نے جامع متوفی ۳۵۵ھ کے حال میں اس کا تذکرہ بعض البراکہ کے مہم قند میں کیا ہے جو یہاں کا امیر تھا اور بندہ واپس گیا تھا۔ وحی بعض البراکہ، بعض برہمکی نے بیان کیا ہے کہ میں

قال كنت قتلته بالسند سندھ کا امیر بنایا گیا اور ایک مدت

نہ فتوح البلدان ۳۵۵ھ سے البدایہ والنہایہ ۳۵۵ھ،

فاقتت بهامامثناء اللہ، فتحہ تک وہاں مقیم رہا، پھر وہاں سے
المقل فی ائی صوفت عنہا۔ ہٹا دیا گیا۔

موسیٰ بن یحییٰ اور عمران بن موسیٰ باپ بیٹے دونوں سندھ ہی میں فوت ہوئے
اور تاحیات یہاں کے امیر رہے، اس لئے ان میں سے کسی کے یہاں کی امارت
سے ہٹنے یا ہٹانے جانے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، غالباً یہ کسی مقام یا شعبہ
کا امیر تھا۔ جس نے بہت سی ذاتی دولت کمائی اور یہاں سے بہت زیادہ
سونا لے گیا جس سے جاحظ کی مدد کی،

جاحظ کی مالی امداد | اس بریکی امیر نے آگے بیان کیا ہے کہ میں نے
امارت سندھ کے زمانہ میں تیس ہزار دینار کمایا

تھا، یہاں سے واپسی پر مجھے خطرہ ہوا کہ اگر صارف (یعنی روپیہ پیسہ کے
بدلے والے صارف) کو کسی طرح میری دولت کی خبر لگ گئی تو وہ اپنی میں
پڑ جائے گا، اس لئے میں نے تین مشقال وزن کے دس ہزار کی تعداد میں
ہلیاہ لٹریٹ اور حلوئے اوصاف کی نظر سے بچ کر چہار ہزار ہوا گیا، جب بصرہ
پہنچا تو معلوم ہوا کہ جاحظ فاتح میں مبتلا ہے، اس لئے مجھے شوق ہوا کہ
اس کو مرنے سے پہلے دیکھ لوں، چنانچہ اس کے دروازے پر پہنچ کر خادم
کے ذریعہ اندر جانے کی اجازت چاہی، اس نے خادمہ سے کہلوا دیا:

وما تصنع بشرق ما مل
ولعاب ما مل دولین
ہم ایسے شخص سے مل کر کیا کرو گے
جس کا ایک حصہ ہم ٹیڑھے لعل
بہرہ رہے اور رنگ سیاہ ہے

جب میرا اصرار بہت زیادہ ہوا تو یہ کہہ کر ملنے کی اجازت دی کہ یہ آدمی
بصرہ سے گذر رہا تھا اسے میری بیماری کی خبر لگی تو سوچا کہ جاحظ کی موت سے

پہلے اسے دیکھ لیں تاکہ بعد میں کہہ سکوں کہ میں نے جاحظ کو دیکھ لیا ہے، بہر حال
اس نے اجازت دی اور میں نے اندر جا کر سلام کیا، اس نے نہایت اچھے
انداز میں جواب دیا اور میرا نام و نسب پوچھا، جب میں نے بتایا تو کہا :
رحمہ اللہ تعالیٰ اسلافک
واللہ تعالیٰ تمہارے اسلاف اور آباء
واجاءک السمرحاء الاجواد
واجداد پر رحم فرمائے وہ لوگ اسخیر
فلقد کانت ایا صہم ریاض
واجواد تھے ان کا دور جنت تھا، ان
الازمنة ولقد انجبر بھم
سب بہت سی مخلوق کی حاجت پوری
خلق کثیر، فسقیا لھم و سعیًا
ہوئی، اللہ تعالیٰ ان کو سرسبز رکھے

میں نے کچھ اشعار سنائے کی گزارش تو اس نے یہ دو اشعار سنائے
لئن قد مت قبلی رجال فطالما مشیت علی راسی فکنت المقدما
بہت سے لوگ مجھ سے آگے گئے اور میں اپنے طریقہ پر چل کر آگے ہو گیا،
ولکن ہذا اللہ تاتی صروفہ فتبوم منقوصًا وتنقص مبرما
مگر یہ حوادث زمانہ پیچھے والے کو آگے اور آگے والے کو پیچھے کرتے رہتے ہیں
جب میں رخصت ہو کر دبلیز میں پہنچا تو جاحظ نے کہا، اسے جو ان باتوں نے
ایسے مفلوج کو دیکھا ہے جسے ہلیلہ سے فائدہ پہنچا تاہم میں نے کہا نہیں،
اس نے کہا مگر جو ہلیلہ تمہارے پاس ہے میرے لئے مفید ہے، تم اس میں
سے کچھ میرے پاس بھیجو، مجھے سخت تعجب ہوا کہ اسے چھپانے کے باوجود
جاحظ کو کیسے خبر ہو گئی پھر اس کے پاس ایک سو ہلیلہ بھیجوا دیا، اے

بحر بصرہ میں ڈاکوؤں سے جنگ
معضی دور میں ہندوستان کے اندر
جاٹوں، سمندوی ڈاکوؤں اور یہاں کے

عربوں کی شورش و فتنہ گری اور ان کے خلاف امیر سندھ عمران بن موسیٰ کی جنگ، اور ملکی و سیاسی خلافت کا تذکرہ گذشتہ صفحات میں ہو چکا ہے، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس مقام پر ہندوستان کے باہر یہاں کے میدان یعنی سمندری ڈاکوؤں اور جالوں سے بحر بصرہ اور عراق میں جنگ و مقابلہ اور ان کے استیصال کا حال بھی بیان کر دیا جائے، ان واقعات کا تعلق سندھ کی امارت سے نہیں ہے بلکہ بصرہ کی امارت بحر اور مرکز بغداد سے ہے۔

مسعودی نے کتاب التنبیہ والاشراف میں معتمد کے بارے میں لکھا ہے:
 دكانت له ثمانية اس کے دور میں آٹھ غلیم فتوحات
 فتوح عظام ہوئیں،

خلیفہ معتمد ثمن کے لقب سے یاد کیا جاتا تھا کیونکہ ثمن (آٹھ) کے عدد سے اس کے کئی واقعات متعلق ہیں، چنانچہ اس کے دور میں آٹھ بڑی بڑی فتوحات ہوئیں جن میں سے دو کا تعلق ہندوستان کے ان ڈاکوؤں اور جالوں سے ہے جو باہر نکل کر فتنہ و فساد کرتے تھے،

معلوم ہو چکا ہے کہ ہندوستان میں عمران بن موسیٰ نے سمندری لیڈروں سے جنگ کر کے ان کو زیر کیا، ایک مرتبہ تین ہزار کی تعداد میں ان کو موت کے گھاٹ اتارا، دوسری مرتبہ ان کی سرکوبی کر کے ان کی آبادیوں اور بستیوں میں سمندر سے کھلائی پانی جاری کیا، ان ہی ایام میں امارت بحر بصرہ کی طرف سے بصرہ، عمان اور فارس کے سمندری علاقہ میں ان کی طاقت توڑ دی گئی، مسعودی نے لکھا ہے:

اميرة البوارج، وہی مراکب
 الہند، وکان فیہا منہم
 معتمد کی آٹھ غلیم فتوحات میں سے
 بحری بیڑوں کی گرفتاری بھی ہے،

عسکر عظیم قد غلبوا
 علی ساحل فارس و
 عمان و ناحیۃ البصرۃ
 یعنی ہندوستان کے وہ جہاز بنیں
 لشکر عظیم نے آکر فارس، عمان اور
 بصرہ کے نواح پر غلبہ و قبضہ حاصل
 کر لیا تھا،

ہندی بیڑوں کو بصرہ، عمان اور فارس سے گرفتار کر کے کچھ دنوں کے لئے
 سمندر کی عالی شاہراہ کو یوں محفوظ کر دیا گیا تھا کہ اس کو مستعم کے عظیم
 الشان کارناموں میں شمار کیا گیا، خلیفہ بن خیاط نے عہد مستعم میں ۲۱۹ھ،
 ۲۲۵ھ اور ۲۲۶ھ میں بحر بصرہ کے امراء کی سرگرمیوں کا اجمالی تذکرہ کیا ہے،
 یہ واقعہ غالباً ۲۲۶ھ میں ہوا تھا، خلیفہ نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے:
 سنۃ ست و عشرين و مائتین و قیھا غری ۲۲۶ھ میں احمد بن عبید اللہ بن
 احمد بن عبید اللہ بن الحسن بن محمد البصریؒ نے بحر بصرہ میں غزوہ کیا،

اس سے معلوم ہوا کہ ان ڈاکوؤں کے بیڑوں کی گرفتاری اور ان سے جنگ
 احمد بن عبید اللہ بن حسن کی قیادت و امارت میں ہوئی،

عراق سے جاٹوں کا قلع قمع مستعم کے دور کا عظیم کارنامہ یہ بھی ہے کہ
 بصرہ، کوفہ اور واسط کے درمیانی سنگلاخ

ربیعہ بوطاع) میں قدیم زمانہ سے جو جاٹ اور دوسرے شریک غاصر جمع ہو کر عراق
 میں لوٹ مار اور غارت گری کرتے تھے ان کا مابکلیہ مٹایا ہو گیا، ابن خلدون
 نے ان غارت گر ہندوستانی جاٹوں کی جنگ کا حال بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ
 ایک جماعت بصرہ کے راستہ میں ایک مقام پر جمع ہو کر غالب آگئی تھی،
 اور اطراف و جوانب میں لوٹ مار، اور فتنہ و فساد کرتی تھی، ان لوگوں نے اپنی

۱۔ کتاب القبیۃ والاشراف ۳۵۵ (یہ سب) تہ تاریخ خلیفہ ۲ ص ۱۱۷۔

حدود میں گویا حکومت قائم کر کے اپنے ایک سردار محمد بن عثمان کو امیر و حاکم بنایا، اور ایک دوسرا شخص، سمعان نامی ان کے امور و معاملات کا ذمہ دار تھا، ^{۲۱۹}جہاں اہل عراق میں معتمد نے عیسیٰ بن عنبہ کو ان کی سرکوبی کے لئے روانہ کیا، دونوں طرف سے سخت جنگ ہوئی، مین سو جاٹ مارے گئے اور پانچ سو قید ہوئے، ان کو عجیف نے بعد میں قتل کیا، سات ہینے تک عجیف ان سے مقابلہ کرتا رہا آخر کار ذوالحجہ ۲۱۹ء میں وہ سب امان طلب کر کے عجیف کے پاس حاضر ہوئے، اس وقت ان کی تعداد ستائیس ہزار تھی جس میں بارہ ہزار جنگ جواور جنگ باز تھے، عجیف نے ان کو ان کے جنگی ساز و سامان اور ہیت کے ساتھ کشتیوں پر سوار کر کے بغداد روانہ کیا، اور وہ سب کے سب اسی حال میں دسویں محرم ۲۲۰ء کو بغداد پہنچے معتمد ان کی آمد کی خبر سن کر کشتی میں شماسہ تک گیا بعد میں ان کو عین رزہ کی طرف روانہ کر دیا جہاں رومیوں نے ان پر حملہ کر کے ایک ایک کو ختم کر دیا، رلے

ابن اثیر نے لکھا ہے کہ ۲۱۹ء میں معتمد نے ان جاٹوں کو زیست و آباد کرنے کا معتمد ارادہ کر لیا اور خراسان کے ایک امیر عجیف بن عنبہ کی امارت میں کئی فوجی امراء اور بہت سی فوج روانہ کی، عجیف نے جس قدر رقم طلب کی معتمد نے دی، عجیف نے جانوں کے علاوہ میں جو بطیخہ اور بغداد کے درمیان میں تھا اپنے شہسوار سپاہیادیں، اور ان پر ہر طرف سے پہرہ لگا دیا، جاٹوں کی نقل و حرکت اور ان کی سرکوبی کی خبریں ہر وقت بغداد میں پہنچتی تھیں، معتمد نے عجیف کو حکم دیا کہ وہ جاٹوں کو رام کرنے کے لئے بند باندھ کر ان کا پانی روک دے، چنانچہ بڑی کوشش سے ان کے سامنے بند باندھا گیا،

۲۲۰ء کو بحیف بغداد میں داخل ہوا، اس وقت اس کے ساتھ ستائیس ہزار جاٹ تھے جو امان کے خلیفہ معتصم کے یہاں آئے تھے، خلیفہ نے پہلے ان کو بغداد کے مشرقی علاقہ میں اتارا۔ پھر عین رندہ پہنچ دیا، جہاں رومیوں نے حملہ کر کے ان سب کو ختم کر دیا۔ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ ۲۳۱ء میں رومیوں نے عین رندہ پر حملہ کر کے یہاں کے جاٹوں کو، ان کی عورتوں بچوں اور جانوروں کو گرفتار کیا۔

یہ ہندوستانی جاٹ اسوی دور میں یہاں جمع ہونا شروع ہو گئے تھے، ان کے ساتھ ... دیگر جرائم پیشہ قومیوں اور افراد بھی تھے، بغداد، بصرہ، کوفہ، واسطہ، وغیرہ قریب قریب واقع تھے، ان کے درمیان علم طور سے آمد و رفت اور تجارت و حملہ کی راہ سے کشتیوں کے ذریعہ ہوتی تھی، جن پر یہ لوگ ڈاکہ مارنے لگے، ان جاٹوں نے لوٹ مار اور قتل و غارت پر اکتفا نہیں کیا، بلکہ بغداد کے سامنے اپنی الگ حکومت قائم کر کے اپنے دو امیر مقرر کئے ایک محمد بن عثمان اور دوسرا سحاق، اس کے بارے میں ابن کثیر نے لکھا ہے :

سحاق و هو ذا هيتهم	سحاق ان جاٹوں میں بڑا بہادر
و شيطا منهم فارج	اور نہایت شریر تھا، غصہ نے
المسلمين منه	اس کو گرفتار کر کے مسلمانوں کو
ومن شره	اس کی ذات اور اس کے شر

سے بچایا،

ان جاٹوں کے ایک سرغنہ کے بارے میں مؤرخ کے یہ الفاظ بتا رہے ہیں کہ یہ جماعت اس زمانہ میں کس قدر خطرناک سمجھی جاتی تھی، اور بغداد

لے المبدایہ و النہایہ ج ۱۰ ص ۲۸۲، رقم ۲۲۲۔

عراق کے عوام اس سے کس قدر خائف و ہراساں تھے، اس اعتبار سے یہ
مستعم کا یہ کارنامہ واقعی یادگار ہے۔

عبد بن اسحاق ضبی کی امارت اور تغلبوں کا صفایا | مستعم کے زمانہ میں
سندوستان کا امیر عمران

بن موسیٰ تھا اور اس کے ساتھ عبید بن اسحاق ضبی شریک امارت تھا، اس
کو مستعم کے ترکی غلام ایتاخ نے سندھ بھیجا تھا، اس وقت اس نے دیبل میں
جیل خانہ بنوایا اور شہر کی مرمت کا کام شروع کیا، ذوالحجہ ۲۲۷ھ میں عمران
قتل ہوا، یہ خلیفہ والی بالہ ۲۲۷ھ تا ۲۳۲ھ کا دور تھا، عمران کے بعد عبید
بن اسحاق ضبی یہاں کا مستقل امیر ہوا، حتیٰ کہ واثق کا دور ختم ہوا اور متوکل کا
زمانہ کیا جس میں ۲۳۵ھ کی آخری میں ایتاخ قتل کر دیا گیا اور عبید بن اسحاق اس
قتل گھر سن کر بغداد واپس چلا گیا، یعقوبی کا بیان ہے :

ولما بلغ عبید بن اسحاق ایتاخ کے امیر سندھ عبید بن اسحاق

عاصل ... ایتاخ علی کو جب ایتاخ کے قتل کی خبر ہوئی

النداء الخبر سارا الى العراق - تو وہ عراق روانہ ہو گیا،

یعنی ذوالحجہ ۲۲۷ھ سے جمادی الاخریٰ ۲۳۲ھ تک تقریباً نو سال عبید

بن اسحاق سندھ میں مستقل امیر رہا، اس مدت میں اس نے نہایت اہم

خدمات انجام دیں، یعقوبی نے لکھا ہے کہ واثق نے ایتاخ ترکی کو خراسان

سندھ اور علاقہ دجلہ کی ولایت دی، اس وقت سندھ میں سخت اضطراب اور

بے چینی کی فضا پیدا ہو گئی تھی، عمر بن عبدالعزیز ہجری نے عمران بن موسیٰ

برہکی کو قتل کر کے ہر طرف اپنی طاقت و شوکت کا سکھایا تھا اور سندھ

سے بغداد تک اس کا رعب داب قائم ہو گیا تھا، اس کی مرضی اور اجازت

بغیر سند کا کوئی حاکم سندھ میں داخل نہیں ہو سکتا تھا، اور جب وہ اپنی جہت کے اعیان و اشراف کو لے کر اس کا استقبال کرتا تو اس کی امانت معتبر مافی الباقی تھی، جگہ جگہ عرب قبائل قابض و ذلیل تھے، اور پورا ملک متغلبوں اور شورش پسندوں کی جبرائے نگاہ بنا ہوا تھا۔ ان حالات میں عنبسہ بن اسحق نے یہاں نو سال تک رہ کر فتنہ پسندوں کو زیر کیا اور بغیر جنگ و جدال کے پورے ملک میں و امان کی نصیبی حال کی، من عثمان نامی تغلب اپنی ضد پر اڑا رہا اور اس کا غلبہ ختم نہ ہو سکا، یعقوبی نے لکھا ہے :-

وكانت السند قد اضطربت	پورے سندھ میں بے چینی پھیلی ہوئی تھی
وقتل عمران بن موسى	اور عمران بن موسیٰ قتل ہو چکا تھا،
بن يحيى بن خالد عامل	ان حالات میں ایتل نے عنبسہ بن
السند، فوجه ايتاخ	اسحاق ضعی کو سندھ کی امانت پر
الى السند عنبسة بن	بھیجا، وہ اس حال میں یہاں پہنچا
اسحاق الضبي فقدم	کہ کئی حکمرانوں نے غلبہ حاصل کر لیا
البلد وقد تغلب عليه	تھا، مگر عنبسہ کی آمد کی خبر سن کر سب نے
علاء ملوك، فلما قدمها	سنت و طاعت کی روش اختیار کر لی
عنبسة سمعوا و اطاعوا	اور اس کے استقبال کو نکلے
وخرجوا اليه جميعا، خلا	سوائے عثمان کے، اس لئے عنبسہ
عثمان ... فساد اليه عنبسة...	نصاح پر چڑھائی کی۔ وہ نو سال تک
فاقام على البلد تسع سنين	یہاں مقیم رہا،

اس آئینہ میں عمر بن عبد العزیز ہتھاری اور دوسرے نزاری شیوخ و سواد ان قبائل کی قبائلی عصبیت کی وہی تصویر نظر آتی ہے جو پورے عباسی دور میں

۱۔ تاریخ یعقوبی ج ۳ ص ۱۲۱ بنا جعفر، سقوط جگہوں میں بیانات ہیں،

اس ملک میں رہ کر ظہر آتی تھی، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ معتمد کے آخری زمانہ میں ہندوستان میں جگہ جگہ قبائلی حییت ابھر گئی تھی، اور چھوٹے چھوٹے علاقوں پر سردار ان قبائل کا بعض و دخیل ہو گئے تھے، مگر ان میں جنگ اور مقابلہ کی طاقت نہیں تھی، یہی وجہ ہے کہ غلبہ کے دارالامارہ منصورہ آئے اس قسم کے جتنے خود ساختہ امراء و حکام تھے سب نے اس کے دربار میں حاضری دے کر سب و طاعت کا رویہ اختیار کیا، ان میں سے کسی نے مقابلہ و مبارزہ کی بات نہیں کی، البتہ عثمان نامی ایک متغلب عرب تھا جس نے خود سری دکھائی تو غلبہ خود اس کے یہاں گیا مگر انداز بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ اس سے بھی ہنگ کی باری نہیں آئی، اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ غلبہ بن اسحاق ضبی کی امارت کا زیادہ وقت یہاں کے عرب امراء و شیوخ کی اقتدار پسندی و ملک گیری کو فرو کرنے میں گزرا، جس میں جنگ و جدال کی باری نہیں آئی، البتہ بحر بصرہ کی امارت کی طرف سے سوراشر میں ایک شاندار فتح ہوئی،

۲۳ھ میں سوراشر کی فتح | واثق کے دور خلافت میں بھی ہندوستان کے سمندری ڈاکوؤں سے دمتا نوقتاً بحری جنگ

ہوا کرتی تھی، چنانچہ ۲۲ھ ۲۳ھ ۲۴ھ میں ان سے لڑائیاں ہوئیں جن میں ۲۳ھ کی جنگ بہت کامیاب تھی اس میں سوراشر فتح ہوا، یہ واثق کی خلافت کا چوتھا سال تھا، خلیفہ کے کھلم ہے :

سنة ثلاثين ومائتين: ۲۳ھ میں ابراہیم بن ہاشم نے بحر
وعن ابراہیم بن ۲۳ھ میں جہاد کیا جس میں اس نے
هاشم بحر البصرة ۲۳ھ سوراشر کے قریبی علاقوں میں
قبلخ ادانی بلاد سمرقند ۲۳ھ پہنچ کر بعض دیہات کو آتش کیا

بعض قراہاوا صاحب سیدیہ۔ ۱۵ اور جنگی قیدی حاصل کئے۔

یہ حملہ مصر سے براہ سمندر ہندوستان کے ساحلی علاقہ سورٹھ (سوراشٹر) پر ہوا تھا اور اسلامی فوجیں غالباً دریائے سرست میں اتر کر اس علاقہ میں داخل ہوئی تھیں، بیرونی نے لکھا ہے کہ یہ دریا بلا دسترس میں بہتا ہے، خلیفہ بن خیاط کے ان الفاظ سے پتہ چلتا ہے کہ اس حملہ میں مسلمان علاقہ سوراشٹر میں اندر تک گھس گئے تھے، اور جہاں جہاں میدان میں بھری ڈاکوؤں کی طاقت جمع تھی ویرانی اور تباہی مچائی تھی کہ بعض ایسے دیہاتوں کو نہ رائلش کر دیا جن میں یہ لیسرے پناہ گزیں تھے اور جوان کے لئے محفوظ و مضبوط قلعہ کا کام دیتے تھے، اس جنگ میں بہت سے ڈاکو گرفتار ہوئے اور جنگی قیدی بنائے گئے، اس کے باوجود وہ رام نہیں ہوئے، بلکہ حسب سابق اپنی سرگرمی دکھا رہے، چنانچہ اس جنگ کے دوسرے ہی سال ۳۱۵ھ میں بحر بھو میں انھوں نے تباہی مچائی اور ان کے مقابلہ میں مسلمان فدا یعلیٰ اور رضا کار دن کی کئی جنگیں کشتیاں سمندر میں ٹوٹیں اور غرق ہوئیں جن میں بہت سے رضا کار بھی غرق ہو گئے، واضح ہو کہ سوراشٹر کی یہ فتح اس کے خاص علاقہ کی تھی، پورے علاقہ کی نہیں تھی،

جہاں سندھ میں خوارج کی روپوشی | اموی دور سے سندھ اور مکران کے دشوار گزار اور پہاڑی علاقے خوارج

کے حق میں محفوظ پناہ گاہ تھے، اور وہ ناکامی کی صورت میں ان علاقوں میں گھس آیا کرتے تھے، چنانچہ واثق کے آخر زمانہ میں ۳۲۵ھ میں بھی ان کا ایک گروہ سندھ کی پہاڑیوں میں آکر پناہ گزین ہوا تھا، ابن خلدون

۱۵ تاریخ خلیفہ ج ۲ ص ۷۷

لکھا ہے کہ ۲۳۲ھ میں واثق نے رالمیہ محمد بن صالح کو حکم دیا کہ وہ قبیلہ بنو نمیر کی سرکوبی کے لئے نکلے جس نے یمامہ اور اس کے قریب وجوار میں فتنہ و فساد اور شورش برپا کر رکھی ہے چنانچہ محمد بن صالح فوج لے کر یمامہ کی طرف گیا جہاں بنو نمیر کی ایک جماعت سے ٹکڑھیر ہوئی، محمد بن صالح نے اس جنگ میں اس میں سے پچاس آدمیوں کو قتل کر کے چالیس افراد کو گرفتار کیا، اس کے بعد وہ بنو مرہ کی تادیب کے لئے گیا، اور صلح و الماعت کی دعوت دی، مگر بنو مرہ نے انکار کر کے سندھ کے پہاڑی علاقوں میں پناہ لی، اور ان میں سے کچھ یمامہ کے سواحل میں چلے گئے،

وساء والی جبال السند وہ لوگ سندھ کے پہاڑوں اور
وطف الیمامہ۔ یمامہ کے ساحلوں کی طرف چلے گئے،

محمد بن صالح نے ان کے تعاقب میں فوج بھیج کر ہر طرف سے گھیر لیا، مگر کچھ موقع پا کر نکل گئے، اور مقام اضامہ میں جمع ہو کر مقابلہ میں آئے، اس جنگ میں انھوں نے محمد بن صالح کی فوجوں کا قتل عام کیا، مگر بعد میں بڑی مشکل سے گرفتار کر کے بغداد لائے گئے۔

ہارون بن ابو خالد | عنبسہ بن اسحاق ضبی ایتا ترک کی طرف سے
مروزی کی امارت، یہاں کا حاکم تھا اور ۲۳۵ھ میں خود واپس چلا گیا،

یہ خلیفہ متوکل (۲۳۲ھ تا ۲۳۷ھ) کی خلافت کا تیسرا سال تھا، یعنی متوکل دور میں تین سال تک عنبسہ بن اسحاق سندھ کا امیر رہا، اس کی واپسی کے بعد متوکل نے ہارون بن ابو خالد مروزی کو سندھ کی امارت دی جو ۲۳۷ھ تک تقریباً پانچ سال یہاں کا امیر رہا۔ ۲۳۷ھ میں سندھ میں فوت ہوا یعقوبی

نے لکھا ہے:

ولما بلغ عنبسة بن اسحاق عنبسة بن اسحاق کے سند سے
عامل ایتاخ علی السند عراق چلے جانے پر متوکل نے اسکی
الخبر سارا فی العراق، فولى جگہ ہارون بن ابی خالد کو سندھ کا
المتوکل مکانہ ہارون بن ابی خالد جگہ حاکم بنایا۔

ہارون بن ابی خالد مروزی کا پانچ سالہ دور امارت عمر بن عبد العزیز
ہجری کی بالادستی میں گذرا، اور اس مدت میں عملاً وہی سندھ کے سیاح و سفیر
کا مالک رہا، ۳۳۵ھ میں مکران بن موسیٰ کے قتل کرنے کے بعد اس کی حیثیت
سندھ کے مطلق انسان حاکم کی ہو گئی تھی، اس کی مرضی و اجازت کے بغیر خلافت
کا امیر کچھ نہیں کر سکتا تھا،

سندھ و مکران محمد المنتصر ۳۳۵ھ میں ہارون بن ابی خالد سندھ کا
کی ولی عہدی میں امیر بنایا گیا، اور اسی سال متوکل نے

اپنے لڑکوں کو ولی عہد بنا کر محمد کو المنتصر باللہ کا لقب دیکر ولی عہدی
کا سیاہ جھنڈا اور حکومت و امارت کا سفید جھنڈا دیا، اور اس کے لئے جن
ممالک و اموال کی ولایت متعین کی، ان میں سندھ، مکران، قندھار
اور فرج بیت الذہب یعنی ملتان بھی شامل تھے۔

اس انتظام کی رو سے خلیفہ متوکل نے اپنے بیٹے محمد المنتصر کو گویا
سندھ، مکران، قندھار اور ملتان میں نیابت دے دی تھی مگر اس کی
حیثیت صرف دفتری نظام کی تھی، عملاً اس کا کوئی نتیجہ نہیں ظاہر
ہوا۔

۱۔ تاریخ یعقوبی ج ۳ ص ۲۲۳، جمع، ۲۔ کابل ابن اثیر ج ۷ ص ۱۱۱۔

عمر بن عبد العزیز ہباری کی | معلوم ہو چکا ہے کہ ۲۲ھ میں عمرو بن عبد العزیز
سندھ میں آخری عباسی امارت | ہباری نے یہاں اور زرارہ کی باہمی جنگ
میں عباسی امیر عمران بن موسیٰ کو قتل کر کے بالادستی حاصل کر لی تھی، حتیٰ کہ
اس کی مرضی کے بغیر کوئی عباسی امیر سندھ میں داخل نہیں ہو سکتا تھا مگر
اب بھی عمر بن عبد العزیز نے خلافت سے سرتابی نہیں کی تھی، حتیٰ کہ اسی حال
میں عینہ بن اسحاق ضبی اور ہارون بن ابو خالد مروزی کا دور امارت گزرا،
اور جب ۲۳ھ

میں ہارون بن ابو خالد مروزی کا سندھ میں انتقال ہوا تو عمر بن عبد العزیز نے
متوکل سے خط و کتابت کر کے سندھ کی امارت کا پروانہ حاصل کر لیا اور اس کے
نائب کی حیثیت سے یہاں کامیاب کیا، یعقوبی نے لکھا ہے:

وقتی ہارون بن ابی خالد | سندھ میں سندھ کے عامل ہارون
عامل السند ۲۳ھ وکتب | بن ابو خالد نے انتقال کیا اور عمر بن
عمر بن عبد العزیز بن اسماعیل | عبد العزیز امیر شہر نے متوکل کو
الفتی الی سامۃ بن لوی .. لکھا کہ اگر وہ اسے یہاں کا امیر بنا دے
بصاحب البلد ہنالک قد صر | تو بہترین شہری انتظام کرے گا،
انہ ان ولی البلد قام یہ ضبطہ | چنانچہ متوکل نے ایسا ہی کیا، اور
تجدیدہ الی ذلک فاقام طویل | عمر بن عبد العزیز بعد کے سرکاری
عام الملتہ کل .. دور میں یہاں کا امیر رہا،

۳۱ھ میں سندھ سے معلوم ہوتا ہے کہ عمر بن عبد العزیز ہباری نے ہارون بن
ابو نواہیہ کے لیے ہی منصوبہ کر لیا اور صاحب البلد ہو کر متوکل کو

خط لکھا، یہاں پر یعقوبی کو ملتان کے بنو سامہ سے اشتباہ ہو گیا ہے، اسی لئے
 عمر بن عبد العزیز کو سامہ بن ہونی کی طرف منسوب و منتهی قرار دے کر اس کو
 سامی بتایا ہے، ورنہ وہ ہباری ہے اور ہبار بن اسود کی طرف منسوب و منتهی ہے
 بہر حال ۲۳۰ھ سے ۲۴۷ھ تک عمر بن عبد العزیز ہباری خلافت کے امیر کی
 حیثیت سے سندھ کی امارت سنبھالتا رہا، اور اس اعتبار سے یہ آخری عباسی
 امیر ہے جو ہندوستان میں خلافت کی طرف سے حکمران رہا، اس کے بعد
 عباسیوں کا براہ راست تعلق ہندوستان سے ختم ہو گیا،

متوکل کا سفیر ہندی راجہ کی خدمت | معلوم ہو چکا ہے کہ ۲۱۰ھ میں خلیفہ
 میں اور ہابھی بدایا و مخالفت | ہامون اور بوردان بنت سہل کی
 تقریب زفاف کے موقع پر ہندوستان کے ایک راجہ نے گراں قدر
 بدایا بھیجے تھے، اسی سلسلہ میں چھتیس سبتیس سال کے بعد متوکل کے
 آخر دور میں اس کی طرف سے ایک قاصد راجہ کے پاس آیا، اور راجہ
 نے پھر قسمتی بدیہ پیش کیا،

علی بن بنجم کا بیان ہے کہ ایک رات میں اور حسن بن سہل کا مڑا کا عبید اللہ
 متوکل کی مجلس میں تھے، متوکل نے پوچھا لگو ایسا تھا، اور اخبار نے خود کی
 دعویٰ دینے کا مشورہ دیا تھا، خود کی خوشبو پر حاضر بن گئے اس کی تعریف کی،
 اس پر عبید اللہ بن حسن نے کہا کہ یہ وہی خود ہے جسے ہندوستان کے
 ایک راجہ نے میری بہن اور ان کے زفاف کے موقع پر بھیجا تھا، پہلے تو
 متوکل نے عبید اللہ کو جھٹکا یا مگر جب خود کی ٹوکری منگائی گئی اور اس کا
 پرزہ پڑھا گیا تو اس کی تصدیق ہو گئی، اور متوکل نے عبید اللہ کو انعام
 و اکرام سے نوازا، نیز اسی وقت اپنے وزیر عبید اللہ بن یحییٰ بن زرقان کو

حکم دیا کہ کسی معتبر آدمی کے ہاتھ سے دس ہزار دینار کے ایسے ہدایا و تحائف راجہ کے یہاں بھیجو جو ہندوستان میں نہیں پائے جاتے، اسی کے ساتھ اس آدمی کو ایک ہزار دینار سفر خرچ دو، وہ ہندوستان جا کر راجہ کو یہ تحائف پیش کرے، اور اس کے بدلے میں اس عود کا باقی حصہ طلب کرے، چنانچہ وزیر نے حکم کی تعمیل کی، قاصد کا بیان ہے کہ میں نے راجہ کی خدمت میں تحائف پیش کئے جس سے وہ بہت خوش ہوا، اور جب میں نے عود کا سوال کیا تو کہا کہ یہ عود میرے خزانے میں صرف سو سیر رہ گئی ہے آدمی لے لو اور آدھی رہنے دو اور میں راجہ کو پہلاتا پھسلاتا رہا یہاں تک کہ وہ ڈیڑھ سو رطل (پچھتر سیر) دینے پر راضی ہو گیا، اسی دوران میں ایک دن راجہ نے مجھے کھانے پر بلایا، کھانے کے بعد تار حیل کی بنیڈ لائی گئی، میں نے پینے سے انکار کر دیا اور اپنی قطرہلی شراب نکالی جسے بغداد سے ساتھ لے گیا تھا، راجہ نے پوچھا یہ کیا ہے، میں نے بتایا کہ یہ انگور کا پانی ہے اور اس میں سے ایک سو غمسی (ایک دن) اس کو دے دی، اس نے اس کے بدلے مجھے بہت سے کپڑے، خوشبوئیں اور ایک لاکھ درہم دیئے، میں یہ سب سامان لے کر بغداد روانہ ہوا، اور جس رات شرمین راہ پہونچا اسی میں متوکل کا قتل ہوا، قاصد وہ عود اور سامان لے کر وزیر عبید اللہ کے پاس گیا، اس نے عود لے لی اور دوسرے تمام سامان علی بنجم کے حوالہ کر دیا، اور وہ اسی عود کو ہمیشہ استعمال کرتا تھا یہ

ہندی تلوار سے متوکل کا قتل | ایک رات خلیفہ متوکل اپنے ندیوں کے ساتھ مصروف گفتگو تھا، باتوں بات میں ہندستانی تلواروں کا ذکر نکلا تو ایک شخص نے کہا کہ امیر المومنین ابصر کے ایک شخص کے پاس ہندوستان کی ایک تلوار ہے جو اپنی جوہریت اور برش میں بے نظیر ہے، متوکل نے حاکم ابصر کو لکھا کہ وہ تلوار جس قیمت میں لے فوراً خرید لے، وہاں سے جواب آیا کہ اس تلوار کو یمن کے ایک آدمی نے خرید لیا ہے، متوکل نے حاکم یمن کو اس کی تلاش اور خریداری کا حکم دیا، چنانچہ عبید اللہ بن یحییٰ وہ تلوار لے کر متوکل کے پاس آیا اور بتایا کہ اس نے اس کو دس ہزار درہم میں خریدا ہے۔ متوکل بہت خوش ہوا اور حاضرین سے اس کی خوب خوب تعریف کی۔ دوسرے دن متوکل نے فتح بن خاقان سے کہا کہ تم کسی ایسے جوان کی تلاش کرو جسے میں یہ تلوار دوں اور وہ اسے کر دربار میں میرے سر پر بکھڑا رہے، اتنے میں باغ ترکی سامنے آگیا، فتح بن خاقان نے اس کی تعریف کی اور کہا، امیر المومنین! یہ قابل اعتماد ہے، چنانچہ متوکل نے یہ تلوار اسی کو دے دی۔ واپسی کو بیان ہے کہ یہ تلوار متوکل کے قتل کی رات باہر نکلی اور اس کے غلام باغ ترکی نے اسی سے اس کو قتل کیا، متوکل کا قتل چہار شنبہ ۲۳ شوال ۳۲۰ھ میں یمن گھڑی

سات گئے ہوئے

عمر بن عبد العزیز کی خود مختاری اور سندھ
۲۳۳ھ سے ۲۴۲ھ تک میں

خلافت عباسیہ کے نائب کی حیثیت سے سندھ کا امیر رہا، اور خلیفہ
متوکل کے قتل ہوتے ہی اس نے اپنی خود مختاری کا اعلان کر کے سندھ
میں دولت عباسیہ قائم کر لی، ابن حوم کا بیان ہے،

عمر بن عبد العزیز بن العتذر	عمر بن عبد العزیز صاحب سندھ
بن المزی بن عبد الرحمن بن	متوکل کے قتل کے بعد پیدا ہونے
ہبہ بن الاسود، صاحب السند	ولے قتل کی ابتداء ہی میں یہاں کا
ولہا فی ابتداء الفتنۃ امث	حاکم بن کیا تھا، اور اس کی اولاد
قتل المتوکل، وقد اول اولادہ	مکومت کرتی رہی یہاں تک کہ
ملکھا الی ان القطع امرهم	ہمارے خزانہ میں اس کا خاتمہ ہوا،
فی نہ ماننا هذا، ایام محمود	عباسیوں کا دار السلطنت منصورہ
بن سبکتگین صاحب مادون	تھا، اس حکومت کا خاتمہ سلطان
النہر من خراسان، وکان	محمود غزنوی کے دور میں ہوا
قاعدتهم المنصورۃ	خراسان کا بادشاہ تھا،

ابن خلدون نے بھی یہی لکھا ہے

عمر بن عبد العزیز کا دار المنفہ بن زبیر، اموی دور میں حکم بن عوانہ
کلبی کے ساتھ سندھ آیا تھا، اس نے ۲۳۳ھ میں خلافت عباسیہ کی
ابتداء میں سندھ سے قریباً جا کر ایک جماعت کے ساتھ خروج و فتوت

لے مروی اندسید ۲۴۲ھ جمہرۃ انساب العرب ۱۱۹ھ تاریخ ابن خلدون ج ۲
(بیروت)

میں حصہ لیا، اور سولی دیا گیا، اس کے پوتے عمر بن عبد العزیز نے ۲۳۳ھ میں سندھ کے عربوں کی قبائلی جنگ میں نزاریوں کا ساتھ دے کر امیر سندھ عمران بن موسیٰ کو قتل کیا جس کی وجہ سے سندھ سے بغداد تک اس کی طاقت کا چرچا ہونے لگا اور سندھ میں بڑے کروفر کی زندگی بسر کرنے لگا اور ۲۳۳ھ میں بغداد سے اپنی امارت کا پروانہ حاصل کر کے یہاں کا امیر و حاکم بنا۔ پھر ۲۳۳ھ میں اپنی آزاد حکومت قائم کر کے عباسی خلفاء سے تعلق رکھا اور ان کے نام کا خطبہ پڑھا، یہ حکومت ۲۳۳ھ سے ۳۱۶ھ تک قائم رہی اور اس میں عمر بن عبد العزیز ہباری، عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز ہباری، موسیٰ بن عمر بن عبد العزیز ہباری، ابو المنذر عمر بن عبد اللہ بن عمر بن عبد العزیز ہباری، محمد بن عمر بن عبد اللہ عمر بن عبد العزیز ہباری، علی بن عمر بن عبد اللہ عمر بن عبد العزیز ہباری، یحییٰ بن محمد وغیرہ حکمران گذرے ہیں، منصورہ کی یہ ہباری حکومت ۳۱۶ھ کے آخر یا ۳۱۷ھ کے شروع میں سلطان محمود غزنوی کے ہاتھوں ختم ہوئی ہندوستان میں ہباری حکومت نے بڑی شاندار خدمات انجام دی ہیں ورنہ ہر اعتبار سے اسلامی حکومت کہلان کی مستحق ہے، دولت ہباریہ منصورہ کی عملداری میں سندھ کے اکثر و بیشتر علاقے تھے اور شمال مغرب میں مکران و طوران اور شرق میں ملتان وغیرہ پران کی حکومتوں میں تھی، تاکہ ان علاقوں پر دوسرے متغلب قابض و ذلیل تھے، یا خراسان کے آئینہ دار، حکومت تھی، بعد میں ان میں بھی خود مختار حکومتیں قائم ہوئیں۔

متوکل کے بعد میں منصور اور مستعین و ۲۳۳ھ تا ۲۵۵ھ کے زمانہ تک خلافت عباسیہ یا کسی دوسرے کا یہاں کوئی عمل و عمل معلوم نہیں ہوتا، البتہ مستعین (۲۵۵ھ تا ۲۶۷ھ) کے زمانہ میں یہاں بعض واقعات رونما

ہوئے جن کا تعلق صہاری حکومت سے نہیں تھا، اسی دوران میں ۲۵۳ء میں یعقوب بن صفار نے خراسان میں اپنی حکومت قائم کی جس کی وسعت بعد میں مکران اور سندھ کے حدود تک پہنچ گئی تھی،

سوراشٹر میں سمندری | بعض قرائن سے معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ
ڈاکوؤں سے جنگ | میں علاقہ سوراشٹر میں بھرہرو کی مہات

آتی تھیں اور یہاں کے ڈاکوؤں سے جنگ جاری تھی بلاذری نے محمد بن قاسم کی سوراشٹر والوں سے صلح کا تذکرہ کر لے ہوئے اپنی کتاب فتوح البلدان کے زمانہ تصنیف ۲۵۵ء میں لکھا ہے کہ اس زمانہ میں اہل بھرہ یہاں غزوات کرتے ہیں،

وسالمد اهل سرست، سورٹھ والوں نے محمد بن قاسم سے
وہی مغزی اهل البصرة صلح کر لی تھی، سورٹھ ان دنوں
الیوم، واهلها المیدالذین اہل بھرہ کے لئے جنگ لگا رہے،
یقطعون فی البحر۔ یہاں کے باشندے سمندر کے
اندر ڈاکوئی کرتے ہیں،

یعنی سرست (سورٹھ) ۲۵۵ء میں بھرہ کے احرار و مجاہدین کی سرگرمیوں کی جو لاف لگائے تھے اور یہاں بحری مہات ڈاکوؤں کی سرکوبی کے لئے آتی تھیں،

ایک اور متغلب حاکم ابو مہمہ | خلیفہ معتز کے زمانہ میں سندھ میں جب الیوم
کی خود مختار حکومت قائم تھی، اسی زمانہ
میں یہاں کے کسی علاقہ میں ایک اور حاکم تھا جس نے اپنی حکومت ومارت

۱۰۰ فتوح البلدان مشہور

قائم کر لی تھی، یہ شخص قبیلہ کیندہ کا غلام تھا اور ہارون رشید کے دور میں
داؤد بن یزید بن معاویہ کے ساتھ سندھ آیا تھا، اس کا تذکرہ بھی بلاذری نے
۲۵۵ھ میں کیا ہے :

ثم داؤد بن یزید بن حاتم ہارون رشید کے امیر سندھ داؤد
وکان معہ ابو الصمۃ المتغلب بن یزید بن معاویہ کے ساتھ کیندہ کا غلام ابو
الیوم وهو مولی لکنندۃ صمہ بھی تھا جو آج کل وہاں قابض
وخیل ہے،

بلاذری کے "الیوم" سے راجح البیان کا زمانہ تصنیف ۲۵۵ھ ہے
اس کے مطابق اس وقت ابو صمہ کسی علاقہ پر قابض تھا، اس کے بارے میں
دوسرے ذرائع سے مزید معلومات حاصل نہ ہو سکیں، البتہ ۲۵۵ھ کے بعد ابو
صمہ کے غلبہ کا پتہ چلتا ہے، صباری حکومت کے دوسرے حکمران عبداللہ
بن مرین عبدالحریر صباری کے زمانہ میں اس نے منصورہ پر قبضہ کرنا چاہا تھا،
مگر عبداللہ بن عمر صباری نے اس کو مار بھیجا یا، اس واقعہ کے بعد عبداللہ بن
عمر اپنے آبائی وطن بانیہ کو چھوڑ کر مستقل طور سے منصورہ میں رہنے لگا تھا، ابو صمہ
کسی جگہ پر قابض تھا، اور وہیں سے منصورہ پر حملہ آور ہو کر ناکام واپس ہوا،
سندھ کے بعض علاقوں پر یعقوب | سندھ کے تمام علاقوں پر صباری
بن لیث صفاری کی حکومت | حکومت قابض تھی، البتہ خراسان

و بھتان کی حدود سے ملے ہوئے علاقے اس سے خارج تھے، اور عباسی خاندان
نے ان کو خراسان کے صفاری حکمرانوں کی امارت میں دے دیا تھا، یہی
(۲۵۵ھ تا ۲۸۸ھ) کے زمانہ میں خلافت کی طرف سے سندھ کے ان علاقوں میں
لے فتوح البیان میں ہے۔

جن پر ان کی امدت و حکومت تھی اور جو علاقے جباریوں کے قبضہ میں تھے، ان سے تعرض نہیں کیا، کیونکہ دونوں ہی خلافت کی اطاعت کا دم بھرتے تھے، ابن ندیم نے کتاب الفہرست میں بامیان کے بت خانہ کے حال میں لکھا ہے کہ ہجستان کی جانب سے ہندوستان کا پہلا علاقہ بامیان ہے، اس میں بت خانہ ہے، اس مقام تک یعقوب بن لیث ہندوستان کی فتوحات کے ارادے سے پہونچا تھا اور بغداد میں جو بت بھیجے گئے تھے وہ بامیان کے اسی مقام کے تھے۔

یعقوب بن لیث نے اطراف و جوار کے بادشاہوں پر اپنی دھاگ جھا کر ان کو مرعوب کر دیا تھا اور وہ اس سے خوف کھاتے تھے، ابن خلکان نے لکھا ہے کہ ۳۵۷ھ میں یعقوب بن لیث نے ہجستان، ہرات، بوشیخ اور آس پاس کے علاقوں میں بڑی شہرت و ناموری اور شان و شوکت حاصل کی، علاقہ بامیان میں غزوات و فتوحات کر کے اس نے پہونچا اور پورے راستہ میں اپنی فاتحانہ شان کا مظاہرہ کرتا رہا، نتیجہ یہ ہوا کہ:

فرغیتہ الملوک الذین حولہ ، اس کے ارد گرد تھے راجے ہمارے
منہم ملک المولتان و حدت تھے سب اس سے ہیبت و ڈر
الرخج ، و ملک الطیلس ، و ملک ان ہی میں ملتان، رنج، طیسین
ذابلستان، و ملک السند و سکرات دہستان، سندھ و سکرات
و غیرہم، و اذعنہ الہد تھے بھی تھے اس کے راجے ہوتے

اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ یعقوب بن لیث نے مقبوضہ ہندوستان پر

۱۔ کتاب الفہرست ص ۱۶۶ ۲۔ تاریخ ابن خلکان ص ۱۶۶

کتنی شاندار حکومت کی، اور اس دیار کے راجوں مہاراجوں اور بادشاہوں کو کس قدر محبوب کر رکھا تھا،

یعقوب بن لیث کے بعد اس کے بھائی عمرو بن لیث نے بھی اپنے دور حکومت میں ہندوستان کے اس علاقہ پر جہاد کر کے فتح پائی تھی، مسعودی نے لکھا ہے کہ عمرو بن لیث نے بلاد بخت و معبر اور بلاد رادر سے متعلق ہندوستان کے علاقوں اور پہاڑوں میں فتوحات حاصل کیں، یہ علاقے ہمارے زمانہ (۱۳۳۳ھ) میں ہندوستان کی سرحد میں واقع ہیں جن میں شہری اور دیہاتی دونوں قسم کے خطے شامل ہیں،

عباسی خلفاء کو سفاریوں کی طرف سے ہندی ہدایا و تحائف سے بہت سے تحائف معتقد کی خدمت

۱۳۳۳ھ میں عمرو بن لیث صفار کی طرف میں بھیجے گئے جن میں خراسان کے بہت سے جہانور اور ہدایا کے صندوق کے علاوہ چار لاکھ درہم بھی تھے، نیز ان میں ہندوستان کے علاقہ ہامیان کا ایک بہت عورت کی شکل میں تھا، جس کے چار ہاتھ تھے اور چاندی کے دو ہار اس کے بدن پر تھے جو سرخ اور سفید جواہر سے مرصع تھے، اس بت کے سامنے بہت سے چھوٹے چھوٹے بت جو اہرات سے مزین تھے، یہ بت ایک بڑی گاڑی پر تھا جسے اونٹ کھینچتے تھے، یہ تمام چیزیں معتقد کے محل میں پہونچائی گئیں، پھر یہ بت مشرقی بغداد کے ہزار میں رکھا گیا اور تین دن تک عوام اس کا تماشا دیکھتے رہے، اس کے بعد معتقد کے محل میں پہونچا دیا گیا، یہ نمائش پندرہ رجب الآخر ۳۲۱ھ کو ہوئی تھی عوام نے اس بت کو شغل کے نام سے یاد کیا کیونکہ لوگ کئی دن تک اس کے دیکھنے میں مشغول رہے۔

سے منور تھا، اس نے سہستان کے ایک علاقہ پر غلبہ حاصل کر لیا، یعقوب بن لیث نے ۳۳۳ھ میں اس سے جنگ کی، اور عباسی امیر طاہر بن عبد اللہ نے صالح بن نصر کنانی کو نکال باہر کیا تو ایک دوسرے شخص درہم بن حسین نے اسٹھ کر سہستان پر قبضہ کر لیا، یعقوب بن لیث اس کی فوج کا امیر تھا، درہم بن حسین نے یعقوب بن لیث کی معاملہ فہمی اور ملکی و سیاسی معاملات میں بیدار مغزی دیکھ کر اپنا امیر و حاکم بنایا، اور خود حکومت سے برطرف ہو گیا، اس کے بعد یعقوب بن لیث کی طاقت بہت بڑھ گئی، اور نہایت زبیری سے خوارج سے جنگ کر کے ان کو بالکل تباہ کر دیا اور پورے سہستان پر قبضہ کر کے نہایت اچھا انتظام کیا، امر بالمعروف، نہی عن المنکر اور امن و امان کے لئے کوشش کی، پھر معتز کے دور خلافت میں ۳۵۳ھ میں خراسان کے علاقہ ہرات اور بلخ پر قبضہ کر لیا، اور ۳۵۵ھ میں کرمان پر قبضہ کر کے اسی سال پورے فارس پر قابض ہو گیا، معتز کے دور میں ۳۵۹ھ میں نیشاپور اور سمرقند میں بلخستان کو اپنے زیر نگین کر لیا، ۳۶۲ھ میں موفق اور یعقوب میں جنگ ہوئی، ۳۶۳ھ میں یعقوب نے اہواز پر قبضہ کیا، ۳۶۵ھ میں سندھ کے بعض علاقوں میں اس کی حکومت ہوئی، اور ۳۶۵ھ میں یعقوب بن لیث کے انتقال پر اس کا بھائی عمرو بن لیث حاکم ہوا، ۳۶۵ھ میں موفق اور عمرو بن لیث کی فوجوں میں جنگ ہوئی، ۳۶۵ھ میں عمرو بن لیث قتل ہوا، دونوں بھائیوں نے اپنے اپنے دور حکومت میں ہندوستان کے مقبوض علاقوں پر پورے مہماری سے حکومت کی اور ایک زمانہ تک یہ علاقہ ان کی حکومت کا حصہ بنا رہا،

لتان میں دولت سامیہ کا قیام حدود ۳۶۵ھ میں

اس کے علاوہ سفاریوں کے مختلف اوقات میں ہندوستانی اشیاء کے تحفے معتمد کی خدمت میں روانہ کئے، قاضی رشید بن زبیر نے لکھا ہے کہ یعقوب بن لیث نے ایک سال معتمد کی خدمت میں بہت سے ہدیاء تحائف بھیجے جن میں دیگر نفائس و عجائب کے ساتھ سو سیر عود ہندی بھی تھی، ۳۸۱ھ میں جو ہدیاء روانہ کئے ان میں بھی سو سیر عود ہندی تھی، اور ۳۸۲ھ کے ہدیاء میں پچاس سیر عود ہندی تھی، ۳۸۳ھ میں جب یعقوب بن لیث نے معتمد اور اس کے بھائی موفق کے مقابلہ میں شکست کھائی اور طسوخ جازر (عراق) میں پناہ لی تو اس کے خزانہ سے خلیفہ معتمد کو دیگر اشیاء کے ساتھ سندھ، ہندوستان، چین، فرغانہ کے عمدہ عمدہ سامان، عود ہندی، مشک تبتی اور نقد دولت کے بے شمار صندوق ملے، ۳۸۴ھ

۳۸۴ھ میں سفاری حکمران ہندوستان کے ایک	سفاری حکومت
علاقہ پر قابض ہوئے اور کئی سال تک یہاں ان کی	پیراجمالی نظر

حکومت رہی انھوں نے اپنے مقبوضہ علاقہ میں غزوات و فتوحات کیں اور اپنی سلطنت کے ایک حصہ کی طرح اس پر بھی حکومت کی، اس لئے وہ بھی سندھ اور ہندوستان کے امراء و حکام ہیں اور ان کی اجمالی تاریخ بیان کی جاتی ہے،

بجستان میں یعقوب بن لیث اور عمرو بن لیث دو بھائی تھے جو پہلے صفر یعنی پتیل کے برتنوں کا کاروبار کرتے تھے،

اور بظاہر عابد و زاہد تھے، اس زمانہ میں بجستان میں ایک شخص سامع بن نصر کنانی تھا جو خوارج سے جنگ کرتا تھا، وہ بھی بظاہر تقویٰ طہارت

خلافت طرح طرح کے داخلی فتنوں سے دوچار ہو گئی، پہلے ہی فتنہ پروری اور شورش پسندی کیا کم تھی، اب معاملہ یہاں تک پہنچ گیا کہ جس امیر نے جہاں چاہا اپنی حکومت قائم کر کے عباسی خلفاء سے نیابت اور ماتحتی کا پروانہ حاصل کر لیا، چنانچہ بغداد اور اس کے اطراف کے علاوہ پورے عالم اسلام میں عملاً عباسی خلفاء کی حکومت نہیں رہی بلکہ ان کے امرار غلبہ حاصل کر کے حکومت کرتے تھے، پہلے عباسی خلفاء اس قسم کے لوگوں کو طاقت کے ذریعہ زیر کیا کرتے تھے مگر اب ان میں اس کی سکت باقی نہیں رہ گئی تھی، خود ہندوستان میں عمر بن عبدالعزیز ہبیری کی حکومت اور ہندوستانی علاقہ پر خراسان کے صفاریوں کی حکومت اسی صورت حال کی پیداوار تھی، اس زمانہ میں پنجاب میں بھی ایک خود مختار حکومت بنو ساسہ نے قائم کی۔

گذر چکا ہے کہ مامون کے زمانہ میں سندھ اور مکران کے عباسی مقبوضہ سے ماہر گجرات میں بنو ساسہ کے غلام فضل بن ماہان نے سندان میں اپنی خود مختار حکومت قائم کر کے خلفاء سے تعلق رکھنے والوں کے نام کا خطبہ پڑھا، ان کے پاس یہ بھیجا اور خلفاء نے بھی اس پر اپنی رضامندی ظاہر کی، اسی بنو ساسہ کے ایک سردار محمد بن قاسم بن منیبہ سامی نے خلیفہ معتضد کے دور میں ۲۷۹ھ کے حدود میں ملتان میں اپنی حکومت قائم کی، معتضد کے زمانہ میں عمان کے خوارج نے بڑی شورش برپا کر رکھی تھی، اس کے عمان کے بنو ساسہ کے سردار محمد بن قاسم بن منیبہ سامی کو ہر قسم کی فوجی مدد دے کر خوارج کے مقابلہ کے لئے تیار کیا، اس نے خوارج کو شکست دے کر عمان میں اپنی حکومت قائم کر لی، جو کسی نہ کسی طرح ۳۱۰ھ تک باقی رہی، غالباً

محمد بن قاسم سامی نے عمان میں حکومت قائم کرنے کے بعد ہی ملتان سے کسی متغلب حاکم کو زکاں کروا ہاں اپنی حکومت قائم جس میں بنو مہدیہ کے نام سے کہی مکران گذرے ہیں یہ سامی حکمران خالص سنی تھے اور خلفاء عباسیہ کے نام کا خطبہ پڑھ کر بغداد سے تعلق رکھتے تھے، ۳۴۵ھ اور ۳۴۶ھ کے درمیان باغیوں نے اس حکومت پر قبضہ کر کے مصر و افریقہ کی باطنی حکومت کا سکہ ہمارے کیا اور ۳۴۶ھ میں سلطان محمود غزنوی نے یہاں سے باطنی حکومت کا خاتمہ کیا،

اس طرح تیسری صدی کی آخری دہائیوں میں یہاں تین حکومتیں قائم ہوئیں اور تینوں ہی عباسی خلفاء سے وفاداری اور ان کی اطاعت کا دم بھرتی تھیں، منصورہ (سندھ) کی صوبائی حکومت اور ملتان (پنجاب) کی سانی حکومت مقامی تھی اور خراسان کی صوبائی حکومت بیرونی تھی، ان خود مختار حکومتوں کا دور بھی ہندوستان میں عباسی خلفاء کا دوسرا دور کہا جاسکتا ہے،

مکران میں دولت معدانیہ کا قیام حدود ۳۴۵ھ میں	ملتان کی دولت سامیہ کے تقریباً ۳۰ سال بعد مکران میں ایک نئی خود مختار
--	---

حکومت دولت معدانیہ قائم ہوئی جس نے بغداد سے کوئی تعلق نہیں رکھا اور اس کے حکمران خارجی تھے، معلوم ہے کہ سندھ اور مکران کے دور دراز اور دشوار گزار علاقے خوارج کے مرکز تھے، اور وہ ہمیشہ ان میں اپنی سرگرمی جاری رکھتے تھے، منصورہ اور ماتان کی خود مختار حکومتوں کے قیام کے بعد یہ علاقے سفاریوں کے ماتحت تھے اور وہ وہاں طاقت کے بل بوتے پر حکومت کرتے تھے، اور جوں ہی اس طرف سے ان کی گرفت

کچھ نرم ہوئی مقامی خوارج نے دو الگ الگ حکومتیں قائم کر لیں، ایک مکران کے علاقہ میں جسے ہم دولت معدانیہ سے تعبیر کرتے ہیں اور دوسری طوران اپنی قندابیل اور قیقان کے علاقہ میں جسے ہم دولت متغلبہ سے یاد کرتے ہیں۔ مکران میں ایک خارجی سردار عیسیٰ بن معدان اپنی حکومت قائم کر کے مہراج کے لقب سے حکمران بنا، اس نے عباسی خلفاء سے کوئی تعلق نہیں رکھا، نہ ان کے نام کا خطبہ پڑھا، اور نہ کبھی ان سے خط و کتابت کی، اس میں یہ حکمران گذرے ہیں، عیسیٰ بن معدان مہراج بانی حکومت، معدان بن عیسیٰ بن معدان، عیسیٰ بن معدان بن معدان، ابو العسا کر حسین بن معدان بن عیسیٰ بن معدان، اس کا خاتمہ ۳۸۵ھ میں سلطان شہاب الدین غوری کے ہاتھوں ہوا، اس کی مدت حکومت ایک سو اکتیس سال ہے، اس حکومت میں بعض حکمران نہایت کامیاب گذرے ہیں،

طوران میں دولت متغلبہ کا تقریباً اسی زمانہ میں علاقہ طوران یعنی قندابیل اور قیقان قیام حدود ۳۳۰ھ میں | میں ایک اور خود مختار حکومت قائم ہوئی جس کا بانی ایک خارجی تھا اور بعد میں خوارج یہاں حکومت کرتے رہے یہ بھی بغداد سے تعلق رکھتی تھی اور اس کا کوئی خاص نظم نہیں تھا، بلکہ جو غلبہ حاصل کر لیتا حکمران بن جاتا تھا، ۳۳۵ھ کے حدود میں ایک شخص منیر بن احمد نے اس علاقہ میں غلبہ و استیلا کے بعد اپنی حکومت کھڑی کر لی، اور کیزکاناں نامی مقام کو دارالحکومت قرار دیا، اس کے بعد ابو القاسم بصری نامی ایک شخص حکمران بنا، چوتھی صدی کے آخری حصہ میں ایک عادل و متواضع شخص حکومت کرتا تھا، اسی طرح دو ایک اور حکمرانوں کا پتہ چلتا ہے جو یہاں کے بادشاہ یا حاکم تھے، ۳۸۵ھ میں سلطان شہاب الدین غوری کے ہاتھوں اس حکومت کا خاتمہ ہوا، اس کی مدت بھی تقریباً ایک سو اکتیس سال ہے۔

(۳)

امارت بحر بصرہ

عباسی دور میں ہندوستان کا سرکاری انتظام اموی دور سے جداگانہ تھا، اس زمانہ میں حالات بدلی گئے تھے اور نظام حکومت متعدد شعبوں میں تقسیم تھا، خود ہندوستان میں وقتاً فوقتاً عربوں کی شورش پسندی، جاٹوں کی فتنہ گری اور بحری ڈاکوؤں کی یلغار سے یہاں کے امراء و حکام کو دوچار ہونا پڑتا تھا، اس لئے انھوں نے نظام حکومت کو مختلف شعبوں میں تقسیم کر کے مالیہ، عدلیہ، انتظامیہ اور جبریہ کی ذمہ داری اپنے احوال و انصار اور ماتحت حکام کی مدد سے سنبھالی، ان ہی حالات میں یہاں کے جاٹ اور سمندری ڈاکو پورے بحر فارس اور بحر ہند میں لوٹ مار، قتل و غارت اور فتنہ و فساد برپا کرتے تھے، اور عراق کے بعض مقامات اور بحر فارس کے جزائر میں ان کے گروہ اپنی طاقت جمع رکھتے تھے، اس لئے ان کی سرکوبی اور ان سے جنگ کے لئے خلافت کو بحری جہات کا انتظام کرنا پڑا، اور عباسی دور کی ابتداء ہی میں بحر بصرہ کی مستقل امارت قائم کی گئی، جس پر باقاعدہ امراء کا تقرر ہوتا تھا اور ان کی قیادت میں جزائر اور سواحل میں بحری جہات روانہ کی جاتی تھیں، گویا یہ امارت ہندوستان

کے سرکاری انتظام کا ایک شعبہ تھی۔

اور اس کا تعلق یہاں کے امور و معاملات سے تھا۔ اس لئے ہم اس امارت کی سرگرمیوں کو تفصیل سے بیان کرتے ہیں، یہ ساری معلومات صرف خلیفہ بن خیاط متونی ۱۲۴۴ھ کی رہین منت ہیں، انہوں نے اپنی سند و تاریخ میں ہر سہ کے حالات میں بحر بصرہ کی امارت کے غزوات بالانضمام بیان کئے ہیں، ابن کثیر نے البدایہ و النہایہ میں اور ذہبی نے تاریخ الاسلام میں اس سلسلہ کے بعض واقعات لکھے ہیں، ان کا مآخذ تاریخ خلیفہ ہے۔

بحر بصرہ اور بلاد بحر بصرہ | پہلے ہم بحر بصرہ اور بلاد بحر بصرہ کو بیان کرتے ہیں جو اس امارت کے حلقہ عمل تھے اور

جن کے لئے یہ امارت قائم کی گئی تھی، بحر فارس، بحر عرب، بحر بحرین، بحر عمان، بحر ہند ایک ہی سمندر کے نام ہیں، جہاں جو حصہ پڑا اسی کے نام سے موسوم ہوا، بعد میں ان سب پر بحر بصرہ کا اطلاق کیا گیا، یہ اصطلاح بحری اور جغرافیائی نہیں ہے بلکہ عباسی نظام حکومت کے ایک شعبہ کی ہے جس کا تعلق درحقیقت ہندوستان کی امارت و حکومت سے ہے،

امارت بحر بصرہ کے ماتحت بلاد بحر بصرہ، بحر فارس کے جزائر اور سواحل سے مکران، سندھ، گجرات اور سوراشر تک پھیلے ہوئے تھے، یہی مقامات

ہندوستان کے بحری ڈاکوؤں کی حوالہ نگاہ تھے اور ان ہی سے امارت بحر بصرہ کی سرگرمیوں کا تعلق تھا، یا قوت حموی کے بیان کی رو سے قدیم بحر فارس

جو جدید اصطلاح کی رو سے بحر بصرہ کا ایک حصہ تھا، بصرہ اور عبادان کی طرف سے اس کا پہلا ساحل بصرہ سے براہِ دریا عبادان کی طرف ایک چھوٹے سے شہر محضرہ کہلاتا تھا، وہاں وہاں بہت سے بے گناہ تھے، ایک شاخ واپس سمت بحرین کے سواحل کے پاس سمندر میں گر جاتی ہے کہیں بحرین

کے میدانی اور عرب علاقوں کی طرف جانے والے جہاز چلتے ہیں، اس شاخ کے جنوبی سواحل پر قطر، عمان، شحر، مریاط، حضرموت اور عدن واقع ہیں، اور دوسری شاخ بائیں سمت سے فارس کی خشکی سے سمندر میں گرتی ہے، ان دونوں شاخوں کے سمندر میں گرنے کی وجہ سے عبادان جزیرہ بن جاتا ہے، عبادان کی طرف سے بحر فارس کے سواحل پر مشہور شہر مہر و بانا ہے، یہاں بحیرہ فارس کو فارسی زباں میں زراہ افزنگ کہتے ہیں، یہاں ایک خلیج سمندر سے نکل کر جنوب سے شمال کی جانب آبلہ کے آگے چلی جاتی ہے اور عراق کے بطحہ کے پانی میں مل جاتی ہے، اس کے بعد جنوب کی طرف قرامطہ کا شہر جنابہ ہے، اس کے بالمقابل سمندر میں جزیرہ خارک ہے، پھر فارس کے سواحل پر سینیر، بو شہر، بخیرم، سیراف، جزیرہ لار، اور قلعدہ نہرو آنے ہیں، ان کے بالمقابل سمندر میں جزیرہ قیس بن عمرہ ہے جو فارس کے میدانی علاقے سے نظر آتا ہے، بحر فارس میں یہ سب سے زیادہ آباد جگہ ہے اور یہیں سلطان بحر اور اس علاقہ کا متولی رہتا ہے، اس کے بعد ساحل فارس پر ہرموز ہے، اس کے بالمقابل لجنہ میں ایک بہت بڑا جزیرہ جاسک ہے اس کے بعد ہندوستان کا شہر تیزکرہ ان آجاتا ہے، یہاں بحر فارس کی حد ختم ہو جاتی ہے،

اس کے بعد بحر ہند ہے جو تیزکرہ ان کے ساحل سے مشرق کی طرف چڑا کی میں گذرتا ہے، اس کے سواحل پر دیمل، کچھ، سونات، کھمبات واقع ہیں، پھر ایک کھاڑی سے بھڑوہ کا راستہ ہے، اس کے بعد اس میں بہت زیادہ موڑ پیدا ہو گیا ہے، جو مالا بار تک چلا گیا ہے، یہاں کے مشہور منبر اور خاکنور ہیں، پھر ایک کھاڑی آتی ہے جس سے معبر کا راستہ ہے

یہ ہندوستان کا آخری علاقہ ہے، ۱۷

بحر بصرہ (بحر فارس و بحر ہند) میں کئی چھوٹے بڑے جزیرے سمندری
ڈاکوؤں کے اڈے اور ان کی کین گاہ تھے، عباسی عہد کے جغرافیہ نویس ابن
خرداد بہ نے ان خراسان کی تفصیل یوں بیان کی ہے (۱) البصرہ سے جزیرہ فارس
پچاس فرسخ ہے، یہ ایک فرسخ لمبا چوڑا ہے، یہاں پر انگور اور کھجور کے
باغات ہیں اور کھیتی باڑی ہوتی ہے، (۲) یہاں سے جزیرہ لاولی انی فرسخ پر
ہے، یہ دو فرسخ کی لمبائی چوڑائی میں آباد ہے، یہاں بھی کھجور کے باغات اور کھیت
ہیں (۳) یہاں سے جزیرہ اسمون سات فرسخ پر ہے، ایک فرسخ میں آباد ہے
یہاں کھیت اور نخلستان ہیں، (۴) یہاں سے جزیرہ فین سات فرسخ پر ہے
یہ عرف نصف میل میں غیر آباد ہے، (۵) یہاں سے جزیرہ کس (دقیس)
سات فرسخ پر ہے، یہ چار فرسخ میں آباد ہے، یہاں کھیتی باڑی اور مویشی کے
علاوہ موٹی بھی نکلتے ہیں (۶) یہاں سے جزیرہ ابن کاوان اسٹارہ فرسخ
پر ہے، یہ تین فرسخ میں آباد ہے (۷) یہاں سے ارموز (ہرموز) سات فرسخ
پر ہے اور پھر ثارات سات فرسخ پر ہے ۱۸

بصرہ سے سورا شتر اور کچھ تک کے سی جزائر اور ساحلی شہر بلاد بحر بصرہ
کے جاتے تھے اور ان ہی میں بحر بصرہ کے امراء بحری ڈاکوؤں کے خلاف
اپنی سرگرمیاں جاری رکھتے تھے، جن کی آخری حد علاقہ سورا شتر تھی،
بلاذی نے ۵۵۰ھ میں لکھا ہے: سورسٹ (سوا شتر) ان دنوں بصرہ والوں
کی جنگجو گولا لگاہ ہے، یہاں کے باشندے میدان میں جو سمندریں ڈاکو
ڈالتے ہیں، ۱۹

۱۷ حجم البلدان ۱۸ ص ۶۹ ۱۹ المسالك والممالك ۲۰ فتوح البلدان ۲۱

ان ڈاکوؤں سے جنگ کے لئے آنے جانے والے جہاز اپنے ساتھ
فوج اور اسلحہ رکھتے تھے اور بحر بصرہ کی امارت کی طرف سے یہاں تک جنگی
مہمات آتی تھیں،

چند مشہور شہر اور جزائر جو ڈاکوؤں کی زد پر رہا کرتے تھے،
بصرہ اور ہندوستان کے درمیان
جزیروں اور ساحلی شہروں کو

مرکزی حیثیت حاصل تھی، جہاں تاجروں اور مسافروں کے جہاز لنگر انداز
ہوتے تھے اور تجارتی سامان بھاری مقدار میں رہا کرتے تھے، ان کی حفاظت
کے لئے بڑی بیدار مغزی اور سخت انتظام کی ضرورت تھی، ہندوستان
کے ڈاکو منظم طریقہ پر ان علاقوں کے جہازوں، مسافروں اور سامانوں
پر ڈاکہ ڈالتے تھے، ان کی حفاظت اور بھی ضروری تھی، ذیل میں ہم بعض جزیروں
اور شہروں کی بحری، تجارتی اور مرکزی اہمیت بیان کرتے ہیں جس سے امارت
بحر بصرہ کی ضرورت کا اندازہ ہو سکے گا،

جزیرہ قیس | اس کو کیش اور کیس بھی کہتے تھے، بحر بصرہ میں عمان کے
حدود میں واقع تھا، اس کی لمبائی چوڑائی چار فرسخ میں

تھی، بہت خوبصورت شہر تھا، اس میں بڑے بڑے باغات، عمدہ عمدہ
مکانات تھے اور سمندر کے حاکم و سلطان کا مسکن بھی اسی میں تھا، اس
کو بحرین کی آمدنی کا دو تہائی حصہ ملتا تھا، یہاں ہندوستان اور عرب کے
درمیان آنے جانے والے جہاز ٹھہرتے تھے، تجارتی بازار تھا، ہندوستان
کے راجوں مہاراجوں پر یہاں کے حاکم کی دھاگ سیٹی ہوئی تھی، کیوں کہ
اس کے پاس چھوٹے بڑے بہت سے جہاز اور بیڑے تھے، جزیرہ قیس اور
اس کے قریب وجوار کے جزیروں سے موتی نکلتا تھا اور یہ تمام جزائر

سلطان قیس کی ملکیت میں تھے۔

جزیرہ قیس اور عمان کے درمیان ساحلی شہر ہرمز کے
 جزیرہ جاسک | سامنے جاسک بہت بڑا جزیرہ تھا، اس کے اور

جزیرہ قیس کے درمیان تین دن کی بحری مسافت تھی، اس میں عمارتیں تھیں
 جن میں جزیرہ قیس کے حاکم کی بحری فوج رہتی تھی، اس فوج کے سپاہی
 نہایت قوی، ہیکل، مستقل مزاج، ثابت قدم اور بحری جنگ کے ماہر ہوتے
 تھے، جہازوں اور کشتیوں کی مرمت کا کام بھی خوب جانتے تھے، کئی کئی دلوں
 تک سمندر میں تیرتے ہوئے بحری ڈاکوؤں سے تلوار سے لڑتے تھے، جیسے
 زمینی جنگ ہوتی ہے، ان کی بہادری، جنگی مہارت اور صبر و استقامت
 کی وجہ سے ان کی نسل کے بارے میں افسانوی روایت مشہور تھی۔

راس الجحج | عمان اور عدن کے درمیان عمان کے قریب زمین کا ایک
 حصہ سطح سمندر سے ابھرا ہوا ہے جسے جہازران راس

الجحج کہتے تھے، جہازوں والوں میں اس مقام کا چرچا زیادہ رہتا تھا کیونکہ
 اسی علاقہ کو دیکھ کر عرب اور ہندوستان کے درمیان جہاز آتے جاتے تھے۔

سیراف | بحر ہند کے ساحل پر بہت بڑا تجارتی شہر تھا، قدیم زمانہ
 میں اسی بندرگاہ پر ہندوستان آئے جانے والے جہاز ٹھہرتے

تھے، تاہم اس کو شیلوا کہتے تھے، سیراف سے دو فرسخ پر دو پہاڑوں کے
 درمیان ایک کھڑی تھی، اسی میں جہاز ٹھہرتے تھے، ہوا موافق ہونے پر

بندر سے یہاں سے سات دن کی مسافت پر تھا، جب جزیرہ
 آئے جانے جہازوں کے لئے بندرگاہ بن گیا تو سیراف ویران ہو گیا اور

یہاں چور ڈاکو رہنے لگے، لہ

ہرمز | ہرمز ہرمز (بھروسہ) کا ساحلی شہر تھا، سمندر کی ایک کھلاڑی
وہاں تک جاتی تھی، یہ مقام کرمان کی بندرگاہ تھلہ ہندوستان
کے جہاز یہاں تک آتے تھے اور ان کا سامان یہیں اتار کر کرمان بھستان
اور خراسان روانہ کیا جاتا تھا۔

قلہات | قلہات عمان کا ساحلی شہر تھا جہاں ہندوستان سے آنے
والے جہاز ٹھہر کرتے تھے، بعد میں مستقل بندرگاہ بن گیا،
اس پر ہرمز کے حاکم کا قبضہ تھا،

یہی سواحل و خیرات ہندوستان کے بحری ڈاکوؤں کے اڈے اور
کین گاہ تھے، اور یہیں سے سقوط اور عدان تک ان کی یلغار اور لوٹ
مار ہا کرتی تھی۔

کچھ اور سوراشر میں | یوں تو مگر ان سے سرحد تک کے ساحلوں
سمندری ڈاکوؤں کی کثرت | اور ان کے پیچھے میدانی علاقوں میں بحری
ڈاکوؤں (مید) کی آبادیاں اور اڈے تھے، مگر عباسی دور میں یہ لوگ
شوراشٹر اور گجرات کے ساحلوں اور میدانی علاقوں میں سمٹ آئے
تھے۔ اور یہیں سے بحر ہند (بحر فارس اور بحر ہند) کے سواحل اور
جزائر بلکہ بچے سمندر میں۔ لمانوں کی کشتیوں اور جہازوں پر ڈاکو ڈالتے
تھے اور آبادیوں میں لوٹ مار اور قتل و غارت کرتے تھے، اس دور کے
ہرمز اور اور جعفریہ نویس نے ان ڈاکوؤں کی تباہ کاری اور گجرات
و سوراشر میں کی بھاری جمعیت کا تذکرہ کیا ہے، ابن شداد کے

لحمہ بحم البلد ان مرجعہ - سنہ ۸ ص ۴۶،

بیان کرتے ہوئے لکھا ہے:

وہم فی ہذا الوقت تناوی
الیہم بوارج الہند الذین
یقطعون علی المسلمین فی
ہذا البوارج وہی الموابک
علی من اراد الصین والہند
وغیرہا کما یقطع المروم
فی الشوائب علی المسلمین فی البحر
المرومی من ساحل الشام مصر

اس زمانہ میں (۳۳۰ھ میں) سقوط
تک ہندوستان یکسر آتے ہیں
جن میں ڈاکو مسلمانوں کے جہاز پر
ڈاکر ڈالتے ہیں جو چین اور ہندوستان
وغیرہ آتے جاتے ہیں، جس طرح رومی
یکسر بحر روم میں مصر و شام کے
ساحل سے مسلمانوں پر ڈاکر ڈالتے
ہیں،

بیرونی نے کتاب الہند میں سوراشٹر کے علاقہ کچھ اور سومات کو
ان ڈاکوؤں کا گڑھ بتایا ہے چنانچہ شہروں کی مسافت بیان کرتے ہوئے
لکھا ہے:

شعرا البوارج، مصوص،
ومواضعہم کج وسومات
وسموا بکذا الاسم لانہم
یتلصصون فی النوارق
واسمہا بیریہ، لہ

پھر بوارج کا علاقہ ہے یہ لوگ چور
ڈاکو ہیں اور ان کا مرکز کچھ سومات
ہے، ان ڈاکوؤں کو بوارج اس لئے
کہا جاتا ہے کہ وہ چھوٹی کشتیوں
میں سوار ہو کر سمندر میں چوری کرتے
ہیں، ایسی کشتی کا نام بیریہ ہے،

مؤرخ بلاذری کا بیان پہلے گزر چکا ہے کہ سرست (سورٹ، سوراشٹر)
ان دنوں اہل بمرہ کے غزوہ اور جنگ کا علاقہ ہے، یہاں کے باشندے

سے مروج الذہب ج ۲ ص ۲۷ کتاب الہند ص ۲ (یورپ)

مید ہیں جو سمندر میں ڈاکہ ڈالتے ہیں،

چونکہ ان بحری ڈاکوؤں کا سب سے بڑا مرکز علاقہ کچھ دسویں صدی
اس لئے امارت بحر بصرہ ان کی سرکوبی کے سلسلہ میں بعض اوقات سواشر
کے علاقوں میں بحری مہم روانہ کرتی تھی، چنانچہ ۱۷۳۵ء اور ۱۷۳۶ء میں سواشر
میں اسی کے ماتحت جنگ ہوئی،

ان کی غارتگری کے طریقہ عباسی دور میں ان بحری ڈاکوؤں کی سفاکی
اور ہندو واقعات بہت زیادہ بڑھ گئی تھی، اموی دور کے آخر
میں ہندوستان میں ابتری پٹیلی ہوئی تھی، منصور بن جہور کبھی اور اس کے
بیٹائی منصور بن جہور کبلی نے پورے سندھ و مکران میں اپنی حکومت قائم
کر لی تھی، ملتان اور قندابل وغیرہ کے عربوں میں عباسی دور کی ابتداء
میں تباہی و عصبیت نے خود سری پیدا کر دی تھی اور وہ یہاں کے حالات
سے یکسو ہو کر باہمی آغوش میں مبتلا تھے اور عباسی امراء ان حالات کا
مقابلہ کر رہے تھے، اس صورت حال سے فائدہ اٹھاتے ہوئے یہاں
کے جاٹوں اور میدوں نے ہر طرف شورش اور لوٹ مار کا بازار گرم کر
رکھا تھا، ایک طرف یہاں کے جاٹوں نے اپنے سرداروں کی قیادت
میں عراق میں اپنا مرکز قائم کر کے بصرہ، بغداد، کوفہ، واسط وغیرہ میں
غارتگری اور لوٹ مار جاری کر رکھی تھی، دوسری طرف خود ہندوستان
کے اندر انھوں نے جگہ جگہ سرائٹھانا شروع کر دیا تھا، نیز عراق کے
جاٹوں کے ساتھ ان کے تعلقات قائم تھے اور ان کی تحریکیں کارروائیوں
میں یہ بھی حصہ لیتے تھے، اسی طرح یہاں کے بحری ڈاکوؤں نے ہندوستان
کے سواحل، بحر بصرہ کے جزائر اور سمندر میں تباہی مچا رکھی تھی اور ان کی

درجہ سے عرب، ہندوستان اور چین کی عالمی بحری شاہراہ ہر وقت
خطرات سے گھری رہتی تھی، اور یہ لوگ مسلمانوں کے سفری اور تجارتی
جہازوں کو بے دریغ تاراج کرتے تھے،

خود ہندوستان میں ان ڈاکوؤں اور ٹھگوں نے تاجروں اور دولت مندوں
کو بحری طرح پریشان کر رکھا تھا، ان کا گردہ بڑی دیریں اور
بے خوفی سے اپنا کام کرتا تھا، نامی گرامی تاجروں، مالداروں اور ساہوکاروں
کو گرفتار کر کے ان سے بڑی بڑی رقمیں وصول کرتا تھا، یہ لوگ ہندو، مسلمان
یا ملکی غیر ملکی کی تمیز نہیں کرتے تھے، بلکہ جس تاجر اور مالدار کو چاہتے
تھے گرفتار کر کے سرغمال کے طور پر رکھتے تھے اور بھاری رقم وصول کرتے
تھے۔ ابو زید سیرانی نے لکھا ہے کہ سرندیب کے بازاروں میں ہندوستان
کے ڈاکو جا کر اپنی دھار دار تیز چھری سے تاجر پر مصریہ حملہ کرتے ہیں اور
اس کا گلا پکڑ کر اس کے سامنے اپنا خنجر تانتے ہیں اور بھرے بازار سے
کھینچ کر آہادی کے باہر لے جاتے ہیں، سب لوگ کھڑے تھا شام چلتے
ہیں، کسی کی بہت نہیں پڑتی کہ ان کے قریب جائے، اور اگر کوئی شخص
ہست کر کے تاجروں کو چھڑانے کی کوشش کرتا ہے تو ڈاکو تاجر کو یا
اپنے ہی کو اسی خنجر سے مار ڈالتا ہے، ان غرض ڈاکو تاجر کو مجمع سے
کھینچ کر بستی کے باہر لے جاتا ہے، اور بھاری رقم فدیہ کے طور پر طلب
کرتا ہے، ایسی حالت میں کوئی پیچھے پیچھے جاتا ہے اور غلطو بہ رقم ادا
کر کے تاجر کو نجات دلاتا ہے، یہ صورت ایک زمانہ تک باقی رہی، بعد
میں وہاں کے ایک راجہ نے حکم دیا کہ جو ڈاکو یہ حرکت کرے وہ جس حال
میں ملے فوراً گرفتار کیا جائے، ابتداء میں گرفتاری کے وقت ڈاکو

اپنے کو اور تاجر کو قتل کر دیا کرتے تھے، مگر اس سخت اقدام سے خرابی
بسیار کے بعد امن ہوا:

و تلفت فیہ انفس الہند ان ڈاکوؤں کی وجہ سے بہت سے
وانفس العرب فلما وقع ہندوستانیوں اور عربوں کی جانیں
الہاس انقطع ذلك، و گئیں اور جب سختی ہوئی تو یہ سلسلہ
امن انتجاس علی انفسہم بند ہوا، اور تاجر اپنے کو محفوظ
سمجھنے لگے،

سرندیپ کے علاوہ ہندوستان کے اندر بھی ان کا یہی طریقہ تھا،
بزرگ بن شہریار ناخدا نے لکھا ہے کہ ہندوستان میں چور اور ڈاکو شہر
در شہر گھوم گھوم کر مالدار تاجروں کو لوٹتے ہیں، اس میں عربی اور ہندی
کا فرق نہیں کرتے ہیں، تاجر کو اس کے گھر میں یا بازار اور راستہ میں
پکڑ کر اس کے سامنے چھری نیکی کر کے کہتے ہیں کہ ہم کو اتنی رقم دو، ورنہ
ہم تم کو قتل کر دیں گے، اگر کوئی عام آدمی یا سرکاری آدمی آگے بڑھ کر
ان کو منع کرتا ہے تو اس کو قتل کر دیتے ہیں، ان کو اپنی جان کی یاد دہانی
کی جان کی مطلق پروا نہیں ہوتی ہے، اس لئے کسی کی مجال نہیں ہوتی
ہے کہ اس حالت میں ان سے تعرض کرے، وہ تاجر کو گرفتار کر کے محفوظ
جگہ میں رکھتے ہیں، اور نہایت بے باکی اور بے نیکی سے اپنا خنجر کھلا
رکھ کر کھاتے پیتے ہیں، اور جب کوئی آدمی ان کی مطلوبہ رقم لے کر جاتا ہے
تو اسے اپنے ساتھ لے جا کر رقم لے لیتے ہیں اور تاجر کو چھوڑ دیتے
ہیں،

بھبھی سے متصل شہر تھا نہ کا اسی قسم کا واقعہ ہے ایک تاجر محمد بن مسلم سیرانی تھا نہ میں بیس سال سے زائد سے مقیم تھا، اس نے ہندوستان کے اکثر شہروں کی سیاحت کی تھی اور یہاں کے حالات سے واقف تھا، اس کا بیان ہے کہ تھا نہ کے ایک ہندو سا ہوکار کے اکلوتے لڑکے کو بارہ ڈاکوؤں نے اسی کے گھر میں بند کر کے گھیر ڈالیا اور دس ہزار دینار کا مطالبہ کیا سا ہوکار نے راجہ کے پاس آکر ماجرا بیان کیا اور مدد چاہی، راجہ نے کہا کہ ان ڈاکوؤں پر ہمارا قابو نہیں چلتا ہے، ان کا مطالبہ پورا کر کے اپنے لڑکے کی جان بچاؤ، ورنہ کہو تو میں تمہارے گھر کو باہر سے آگ لگا دوں مگر اس صورت میں اندر کے بارہ ڈاکوؤں کے ساتھ تمہارا لڑکا بھی جل کر مر جائے گا، سا ہوکار نے رقم نہیں دی، اور راجہ نے اس کے گھر کو ٹھنکوا دیا جس سے وہ بارہ ڈاکو اور سا ہوکار کا لڑکا سب جل کر مر گئے، ر

بزرگ بن شہر یار ناخدا نے لکھا ہے کہ سرندیپ کا سمندر تین سو فرسخ کا ہے، یہ ان سمندروں میں سے ہے جو نہایت خطرناک اور ہولناک ہیں اور جن سے سلامتی کے ساتھ گزرنا بہت مشکل ہوتا ہے، اس کے اندر گھڑیاں اور اس کے ساحل پر چیتے ہوتے ہیں اور میسری مصیبت سمندری ڈاکوؤں کی ہے، یہ لوگ ڈاکہ ڈالتے ہیں اور جہازوں کے آدمیوں کو کھا جاتے ہیں، یہ بدترین مخلوق ہیں، سمندروں میں ان کے مانند ڈاکہ ڈالنے والے نہیں ہیں، اس سمندر سے گزرنے والے جس جہاز کو پکڑ لیتے ہیں اس کے مسافروں کو کھا جاتے ہیں، اگر کوئی جہاز ڈوب جاتا ہے تو ایک گھڑی بھی گزرنے نہیں پاتی ہے کہ مسافروں کو

گھڑیاں کھا جاتے ہیں، اور اگر کوئی جہاز ساحل اور خشکی کے قریب ٹوٹ جاتا ہے اور اس کے مسافر اوپر چڑھ جاتے ہیں تو ایک گھنٹہ کے اندر اندر ان کو چیتے پھاڑ ڈالتے ہیں۔

مسعودی نے اخبار الزمان میں لکھا ہے کہ ہندوستان میں سرندیب اور فلتنن کے درمیان کئی خلیجیں ہیں جن میں ایک قوم رہتی ہے، اس کا رنگ سیاہ ہوتا ہے اور یہ لوگ مادر زاد ننگے رہتے ہیں، جب ان کے یہاں کوئی عرب پہنچ جاتا ہے تو اس کا کپڑا پکڑ کر پیٹ جاتے ہیں اور اس کو ٹکڑے بکاٹ ڈالتے ہیں، ان کے علاقہ میں کوئی راجہ نہیں ہے، ان کی غذا مچھلی، کیلا، ناریل اور گنا ہے، یہاں کے جنگلات میں مانس ہوتے ہیں۔

ان چند بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ ڈاکو کس قدر ہدامنی اور غارتگری پھیلاتے رہتے تھے، اور یہاں کے راجے مہاراجے اور عوام ان کے کس قدر پریشان اور خائف تھے،

جنگ ان ڈاکوؤں سے جنگ اور مقابلہ کرتے ڈاکوؤں جہازوں اور سفروں کی جہازوں کے سپاہی اور سامان جنگ رکھتے تھے، گرم تیل اور تار کول جہازوں سے ان پر پھینکتے تھے اور اس کام کے لئے یہیں کی دو قوموں بیا سرہ اور سیا بچہ کو ملازم رکھا جاتا تھا اور اسے کو لوہا کاٹتا تھا۔ اسان العرب میں ہے :

والیبا سرة قوم بالسند

وقیل جیل من المسند

یعنی بیا سرہ قوم بالسند

بیا سرہ، بیا سرہ جمع، سندھ کی ایک قوم ہے یا ایک جماعت ہے یہ لوگ

یو اجر من انفسهم من اهل السفن لحرب عداوهم
جا حظ نے بھی یہی لکھا ہے :
جہابیوں کے یہاں دشمنوں سے جنگ کے لئے اجرت پر رہتے ہیں،

البیسری جیل من الہند والسند قسما جوهنر
النواخذة لمحاربة
العدا۔
بیسری ہندوستان اور سندھ کی ایک جماعت ہے، ان کو جہازوں کے ناقصا دشمنوں سے لڑنے کے لئے اجرت پر رکھتے ہیں۔

اسی طرح سیابجہ کے بارے میں لسان العرب میں ہے :
والسیابجہ قوم من الہند يستاجرون
لیقا قتلوا فیکونون
کالمبد ذقۃ۔
سیابجہ ہندوستان کی ایک قوم ہے، یہ لوگ جنگ کے لئے گرایہ پر رکھے جاتے ہیں اور محافظوں کی طرح ہوتے ہیں،

تیز اسی میں ہے کہ :
السیابجہ قوم ذوو جلد
من السند والہند یکنون
مع رئیس السفینۃ البحرۃ
مبد ذقۃ تھا۔
سیابجہ ہندوستان اور سندھ کے طاقتور اور بہادر لوگ ہیں جو جہاز کے افسر کے ساتھ رہ کر اس کی حفاظت کرتے ہیں،

مسعودی نے اخبار الزمان میں لکھا ہے کہ بحر ہند میں مدنامی ایک جزیرہ ہے، یہاں کے باشندے کالے ہوتے ہیں جو سمندر میں ڈاکہ ڈالتے ہیں اور مسافروں کو قتل کرتے ہیں، چینی جہازوں کے مالک اہل اندھا و غیر ان سے

۱۔ لسان العرب ج ۲ صفحہ ۵۷۰ ج ۲ صفحہ ۲۹۲

نہیں پس گئے اس کے بعد آپس میں کہنے لگے کہ ان لوگوں سے نہ لڑو
اس لئے کہ انہوں نے آسمان کے دیوتا کے یہاں اپنا معاملہ پیش کر دیا
ہے، یہ لوگ ابھی ہم پر غالب آکر ہمیں قتل کر دیں گے اس کے بعد ڈاکو
اس عراقی سے منت و سماجیت کرتے رہے یہاں تک کہ اس نے اپنا کاغذ
پیٹ کر صندوق میں رکھ دیا، اور وہ سب واپس چلے گئے، اٹھ

راجے مہاراجے اور بحیری ڈاکو | ہندوستان کے ڈاکوؤں کا منظم گرو

اندر باہر ہر جگہ تباہی برپا کئے رہتا

تھا اور عرب سے لے کر چین تک کے تاجر اور مسافر ان کی تاراج کی زد
میں رہا کرتے تھے، ان سے لڑنے کے لئے استقام کرتے تھے، اپنے جہازوں
میں فوج اور اسلحہ رکھتے تھے، اور بھاری اخراجات برداشت کرنے کے
باوجود اپنی جان و مال کو محفوظ نہیں سمجھتے تھے، اس صورت حال کے نتیجہ
میں ان غارت گردوں اور بیٹروں کی بدنامی کے ساتھ یہاں کے راجے مہاراجے
بھی بدنام ہوتے تھے، کیونکہ اپنے ملک کے ان بین الاقوامی غارت گروں

کے مقابلہ میں وہ اپنے کو بالکل بے دست و پا اور بے بس سمجھتے تھے اور
جب ان سے شکایت کی جاتی تو صاف طور سے اپنی مجبوری بیان کر دیتے
تھے، اموی دور میں راجہ داہر نے حجاج بن یوسف کو ایسا ہی جواب دیا
تھا اور محمد بن قاسم کو آنا پڑا، عباسی دور میں شہر تھانہ کے ایک ساہوکار
نے مقامی راجہ سے ڈاکوؤں کی شکایت کر کے مدد مانگی تو اس نے بھی اپنی
مجبوری ظاہر کر دی تھی، معلوم نہیں کیوں سرزمین کے ایک راجے کے
علامہ یہاں کے راجوں مہاراجوں نے ان کے خلاف اقدام کی جرات

نہیں کی؟

نہیں دکھائی جب کہ ان کے پاس کافی فوج تھی حالانکہ وہ دوسرے علاقوں پر
 چڑھائی کرنے اور کنز صلاہ کو زیر کرنے میں بڑی دلچسپی رکھتے تھے، نیز جب مسلمان
 ان ڈاکوؤں کے خلاف اقدام کرتے تو یہ راجے مہاراجے خاموشی سے تماشہ دیکھتے
 تھے، نہ مسلمانوں کی مدد کرتے اور نہ ڈاکوؤں کی طرفداری کرتے، اس کی ایک
 وجہ ظاہر ہے کہ وہ ڈاکوؤں سے اس قدر خائف تھے کہ بھڑکے چھتے میں ہاتھ
 ڈالتا نہیں چاہتے تھے، دوسری وجہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ وہ ان کو اپنی
 بے قاعدہ بحری فوج سمجھتے رہے ہوں، اور سمندر کی راہ سے آنے والے
 دشمنوں سے جنگ و مقابلہ کے لئے ان کی ضرورت نہ ہی ہو، جس طرح قرطاجہ
 دکار نے، کے بحری ڈاکوؤں کو وہاں کا بادشاہ یہی حیثیت دیتا تھا اور درپردہ
 ان کی مدد بھی کرتا تھا،

ان راجوں مہاراجوں کے طرز عمل کے برخلاف مسلمانوں نے ان بحری
 ڈاکوؤں کا بھرپور مقابلہ کیا، ان سے جنگ کی ان کی آبادیاں ویران کیں، اور
 ان کے استیصال میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی، یہاں کے عباسی امراء و حکام
 نے ان سے جنگ کی بخداد بصرہ سے ان کے مقابلہ کے لئے زبردست فوجی
 مہم آئی، گجرات کے شہر قندھار (گندھارا) اور باربد (بھاڑ بھوت) میں بار
 بار جنگ ہوئی، سوراشر کے علاقہ میں فتوحات ہوئیں، دولت، ماہانہ سند ان
 کے دوسرے حکمران محمد بن فضل بن ماہان نے ستر جنگی کشتیوں کا بحری بیڑا تیار
 کر کے ان سے جنگ کی، اور ان کی ایک جماعت کو موت کے گھاٹ اتارا، نیز
 علاقہ سوراشر میں پالی ستھانہ کو فتح کیا،

مگر ان تمام کوششوں اور سرگرمیوں کے باوجود بحری ڈاکوؤں کا زور کم نہ ہوا،
 اور ان کی تباہ کاریاں بحر بھو کے سواصل و جزائر سے لے کر ہندوستان تک

عام رہی اس لئے عباسی خلافت کو بصرہ میں بحری امارت اور فوجی محکمہ کا اضافہ کرنا پڑا،

۱۳۱ھ میں امارت بحر بصرہ کا قیام | خلیفہ ابو جعفر منصور نے ۱۳۱ھ میں اور ڈاکوؤں سے پہلی جنگ خراسان کے حاکم عبد الجبار بن

عبد الرحمن کو گرفتار کر کے دربار میں حاضر کیا، اس کے ساتھ اس کا لڑکا اور ایک جماعت آئی تھی، ابو جعفر منصور نے عبد الجبار کو قتل کر کے اس کے لڑکے اور اس کے ساتھ والی جماعت کو یمن کے حدود کے ایک جزیرہ میں بھیج دیا، اور ان سب کو منہدی ڈاکوؤں نے گرفتار کر لیا، بعد میں ان میں سے بعض کو قید کر چھڑایا گیا، ۱۳۵ھ اسی سال ابو جعفر منصور نے امارت بحر بصرہ کا حکم قائم کیا، اس امارت کے امار اور ان کی سرگرمیوں کا تذکرہ خلیفہ بن خیا ط نے اپنی سند دار تاریخ میں کیا ہے، ہم اسی سے اس کے امار اور ان کی خدمات کو بیان کرتے ہیں، انہوں نے لکھا ہے کہ ۱۳۱ھ میں ابو جعفر منصور نے محمد بن ابو عیینہ کو ولایت بجدی اور وہ بحری فوج کے سر شہر قیس کیا، جو سمندر میں ایک جزیرہ ہے، اس کے مقابلہ کے لئے ڈاکوؤں کے جنگی جہاز آئے اور محمد بن ابو عیینہ کے بجائے اس کا بیٹا مسلمانوں کی ایک جماعت لے کر سامنے آیا، ڈاکو اور ان کے جنگی جہاز بہت زیادہ تھے، جنگ میں مسلمانوں کو ناکامی ہوئی، اور محمد بن ابو عیینہ نے شہر قیس کو خالی کر دیا، اس کے بعد دشمنوں نے اس کو یوں تباہ کر دیا کہ آج تک (۲۳۳ھ) دیران ہے، ۱۳۵ھ

ذہبی نے تاریخ الاسلام میں یہ واقعہ ۱۳۵ھ میں بیان کر کے لکھا ہے کہ اس سال محمد بن ابو عیینہ بن مہلب بن ابوصفرہ دانی بحر ہوا اور جزیرہ قیس میں

۱۳۵ھ ابدا یہ دانیہ ۱۳۵ھ تاریخ خلیفہ ج ۱ ص ۱۴۷

اترا تو ہندی ڈاکوؤں کے جنگی جہاز وہاں آئے ان کے مقابلہ میں وہ خود
 نہیں گیا، بلکہ اس کا لڑکا گیا، اور جنگ میں وہ اور اس کے ساتھ ایک
 گروہ مارا گیا، اس کے بعد محمد بن ابو عیینہ وہاں سے بھاگا اور دشمن نے
 شہر میں داخل ہو کر اسے ویران کر ڈالا، خلیفہ نے لکھا ہے کہ یہ شہر اب تک
 ویران ہے، مگر ان دونوں (آسٹھویں صدی) وہ آباد ہے، اور تاجر وہاں کا
 سفر کرتے ہیں، آج کل اس کو جزیرہ کیش کہتے ہیں، اس ۱۲۷ھ میں مید اور بحری
 ڈاکو ابراہیم سندھ و ہندوستان سے نکل کر بصرہ کے پاس دریائے دجلہ
 میں داخل ہوئے ۱۲۹ھ میں وہ بصرہ کے پاس دریائے دجلہ کی لہ
 سے مقام مہلبان میں گھس گئے ۱۳۰ھ میں مہلبان بصرہ کے نواحی میں ایک علاقہ
 تھا جسے مہلب بن ابی صفرو نے اپنی امارت کے زمانہ میں اسوی دور میں
 اپنی بیوی خیرہ بنت خمرہ شیرہ کو جاگیر میں دیا تھا، یہ ابو عیینہ بن مہلب
 کی مالی تھی ۱۳۱ھ

دوسری جنگ | اسی سال یعنی ۱۳۹ھ میں میدون نے جزیرہ خارک میں
 اپنی طاقت جمع کر کے ابو جعفر سے جنگ کی، جس میں وہ
 اور اس کے جہاز کے تمام سپاہی شہید ہو گئے، خارک بحر بصرہ کے شرق
 میں ہندوستان کی طرف پچاس فرسخ پر پہلا جزیرہ تھا، جو ایک فرسخ
 کی لمبائی چوڑائی میں تھا، اور یہاں کھیتی باڑی اور انگور اور کھجور کے باغات
 تھے،

تیسری جنگ | ۱۴۱ھ میں مید بصرہ کے دجلہ میں داخل ہوئے اب کے

۱ تاریخ الاسلام ج ۱ صف ۱۲۷ تاریخ خلیفہ ج ۳ صف ۱۵۵ ج ۳ صف ۱۵۵

۱۲۷ فتوح البلدان ص ۱۳۵

ہار ابو عبیدہ سعدی نے ان سے جنگ کر کے شکست دی، راہ
 ۵۳ھ میں میداد جہلہ بصرہ کی راہ سے نہر الامیر میں گھس
 چوتھی جنگ | گئے، اور جنگ کر کے لوگوں کو قتل اور گرفتار کیا، خلیفہ بن
 خیاط کا بیان ہے کہ مجھ سے افضلہ رادی نے بیان کیا ہے کہ وہ نہر الامیر کی
 جنگ میں موجود تھے اور انہوں نے ایک جماعت کے ساتھ ڈاکوؤں سے
 جنگ کی ان کی جنگی کشتیوں تک پہنچ کر ان کے پاس جو کچھ ستیا چھین
 لیا، ۵۳ھ ذی ہجری نے تاریخ الاسلام میں لکھا ہے کہ ۵۳ھ میں میداد جہلہ کے
 راستہ سے بصرہ پر چڑھ آئے اور جنگ کر کے لوگوں کو قید کیا، اس کے
 بعد ان سے جنگ کے لئے مسلمانوں کی فوج روانہ ہوئی اور ان کو شکست
 دے کر بہت سے قیدیوں اور سامانوں کو ان کے ہاتھ سے چھڑا لیا، ۵۳ھ
 نہر الامیر بصرہ کی شہور نہروں میں سے تھی جسے خلیفہ ابو جعفر منصور نے
 جاری کرایا تھا، بعد میں منصور نے اپنے لڑکے جعفر کو یہ کر دیا، اس
 زمانہ میں اسے نہر امیر الموشین کے نام سے یاد کیا جاتا تھا، پھر نہر الامیر
 کہا جانے لگا، خلیفہ ہارون رشید نے اپنے دور خلافت میں اس کو خرید
 کر کچھ حصہ ہاگیر میں دیا اور کچھ حصہ فروخت کر دیا یہ نہر اتنی چوڑی اور گہری
 تھی کہ اس میں جہاز چلتے تھے، افقوح ابلد ان ۳۵۲ھ ۵۵۱ھ میں بحر
 بلاد بصرہ کی ولایت پر شہاب بن عبد الملک مقرر کئے گئے، ۵۵۱ھ میں غالباً
 عبد الملک بن شہاب سمی کے قبیلہ سے تھے جنہوں نے عہد مہدی ۱۲۳ھ
 میں گجرات کے شہر بار بد و بھار بھوتسا کو فتح کیا تھا،

۱۲۳ھ تاریخ خلیفہ ۲ ص ۹۵۹، ۱۲۴ھ ۵۵۲ھ تاریخ الاسلام ۲ ص ۹۶۰
 ۱۲۴ھ تاریخ خلیفہ ۲ ص ۹۶۲

پانچویں جنگ

ہارون رشید رحمۃ اللہ علیہ میں خلیفہ ہوا، اس نے محمد بن سلیمان بن علی ہاشمی کو بصرہ کی ولایت پر برقرار رکھا اور محمد بن سلیمان نے میدول سے جنگ کے لئے تیرہ جنگی جہازوں میں سامان جنگ اور سپاہیوں کو لے کر بنی سعد سعدی کو بحر بصرہ میں روانہ کیا یہ جنگی مہم بصرہ سے عمان تک آئی، مگر دشمن مقابلہ میں نہیں آئے، اور اسلامی بیڑا واپس چلا گیا۔ غالباً یہ بنی سعد بن قیس بن عمرو بن سہیل مشہور فقیہ ہیں جو خلیفہ ابو جعفر منصور کے زمانہ میں بغداد کے قاضی رہ چکے ہیں۔

چھٹی جنگ

۱۷۱ھ میں حماد بن نمیر نے بلائشرشت میں جہاد کیا۔ یعنی سورٹھ، (سوراشٹر) کے شہروں میں داخل ہو کر یہاں کے ڈاکوؤں سے جنگ کی اور فتح پائی، اس کی تفصیل اپنی جگہ موجود ہے، ۱۷۶ھ میں خلیفہ ہارون رشید بصرہ آیا، اور مسلم بن زیاد الاحم کو بحر بصرہ کی ولایت سے معزول کیا، اس وقت مسلم بن زیاد الاحم کے جنگی جہاز مقام سلیمان ناں میں پڑے ہوئے تھے،

سلیمان ناں بصرہ میں ایک جاگیر سلیمان بن علی ہاشمی کی طرف منسوب تھی، غالباً یہ بصرہ کا وہی مشہور بند تھا جسے سلیمان بن علی ہاشمی نے دیہائے وجہ کی قندل نامی کھاڑی پر باندھا تھا، اسی جگہ منذر بن زہیر بن عوام کی جاگیر اور حیرہ کے بادشاہ نعمان بن منذر کی نہر تھی جسے کسریٰ بادشاہ نے اسے جاگیر میں دیا تھا، یہیں نعمان بن منذر کا محل بھی تھا۔

ساتویں جنگ ۱۷۷ھ میں عمرو العربی نے بحر بصرہ میں واقع شہروں میں

بحر بصرہ کے ذمہ دار اور امیر بنائے گئے اور ۲۱۵ھ میں ابراہیم بن محمد بنی کو ولایت بصرہ دی گئی۔ اس کے بعد یہ عہدہ احمد بن عبید اللہ بن حنفیہ کا سپرد کیا گیا اور ۲۲۵ھ میں معزول کیا گیا۔ یہ قاضی بصرہ حسن بن عبید اللہ بن حسن عنبیری متوفی ۲۲۳ھ کا سہائی تھا،

۲۲۶ھ میں احمد بن عبید اللہ بن حسن عنبیری دوبارہ گیارہویں جنگ | بحر بصرہ کی ولایت پر مامور ہوا، اب کے بار اس

بحر بصرہ میں ڈاکوؤں سے جنگ کر کے فتح پائی، ۲۲۷ھ

۲۲۳ھ میں احمد بن ریاح بصرہ کے قاضی بنائے گئے | بارہویں جنگ | تو ان کی طرف سے بحر بصرہ کی امارت ابراہیم بن ہاشم

کو دی گئی، ۲۲۲ھ میں اس نے بحر بصرہ میں دشمنوں سے جنگ کر کے فتح پائی، ۲۲۸ھ

۲۲۹ھ میں ابراہیم بن ہاشم نے احمد بن ریاح قاضی | تیرہویں جنگ | بصرہ کی طرف سے بحر بصرہ میں دشمنوں سے جنگ کی

اور فتح پائی، ۲۳۰ھ

۲۳۳ھ میں ابراہیم بن ہاشم نے بحر بصرہ میں جنگی سرگرمی | چودہویں جنگ | دکھائی، اب کے بارہ اپنی فوجوں کو لے کر سوراشر کے

شہروں تک پہنچ گیا، اور بعض دیہاتوں کو جن میں ڈاکوؤں کی آبادیاں

تھیں آگ لگا دی، اور قیدی بنائے، ۲۳۵ھ اس جنگ کی تفصیل گذر چکی ہے

ابراہیم بن ہاشم نے مسلسل تین سال تک سمندری ڈاکوؤں سے جنگ کی اور تیسری بار ان کے گروہ سوراشر میں داخل ہو کر ان کی جمعیت کو منتشر کیا،

اس زمانہ میں ڈاکوؤں کی سرگرمیاں بہت زیادہ اور منظم ہو گئی تھیں،

۲۳۱ء میں بھر بھرہ میں جنگ | ۲۳۱ء میں بھر بھرہ میں جنگی سرگرمی ہوئی، اس

مرتبہ جنابا اور سینین کے درمیان مسلمان فداویوں

اور ضلعون کے جہار ٹوٹ گئے، جس کی وجہ سے کچھ لوگ تلف ہو گئے،

جنابہ (جنابا) بھر بھرہ کے ساحل پر قرامطہ کا شہر تھا، اس کے بالمقابل

سمند میں جزیرہ خارک تھا، جنابہ کے آگے مشرق میں سینین (سینین)

ایک ساحلی شہر تھا، ان ہی دو ساحلی شہروں کے درمیان یہ حادثہ پیش آیا تھا

۱۲۱ھ سے ۲۳۱ھ تک تقریباً نوے سال کی مدت میں ان پندرہ جنگوں

کا تذکرہ خلیفہ بن خیاط نے سنہ وار واقعات میں بالا التزام کیا ہے، اور

۲۳۲ء پر کتاب ختم ہو گئی جب کہ آٹھ سال کے بعد ۲۳۸ء میں ان کی وفات

ہوئی، اس کے بعد بھی ہندی ڈاکوؤں سے بھر بھرہ میں معرکہ آرائیاں رہیں

مگر ان کی تفصیل معلوم نہیں ہو سکی،

جاٹوں سے لڑائیاں | یہاں کے ہاٹ عراق میں ایک مقام پر قبضہ

کر کے میدان کی طرح لوٹ مار کرتے تھے،

اور ان کی سرکوبی خلافت کی طرف سے ہوتی رہتی تھی، ۲۳۸ء میں مامون

نے عیسیٰ بن یزید جلوہ دی کو جاٹوں سے جنگ کے لئے بھیجا، اس کے دوسرے

سال ۲۳۸ء میں مامون نے داؤد بن ماسجر کو بلاد بھرہ، علاقہ، دجلہ، ہمارہ

اور بحرین کی ولایت دے کر جاٹوں سے جنگ کرنے کا حکم دیا، ۲۳۹ء

میں معتمد نے عجیف بن عقیبہ کو بھاری فوج دے کر ان کے مقابلہ کے لئے

بھیجا اور کئی ماہ کی جنگ کے بعد ستائیس ہزار جاٹ گرفتار کر کے بغداد
 لائے گئے اور مقتحم نے ان کو عین زربہ نامی مقام میں بھیج دیا، اس کے دس
 گیارہ سال کے بعد ۲۴۱ھ میں روسیوں نے عین زربہ پر یلغار کر کے یہاں
 کے جاٹوں کو ان کے جانوروں اور عورتوں سمیت لوٹ لیا، حتیٰ کہ ان میں
 سے کوئی نہ بچ سکا، اس کے بعد جاٹوں کی مصیبت سے نجات مل گئی، لہٰذا

۴

امارات اور ملکی و شہری انتظام

پہلے عباسی خلیفہ ابو العباس سفاح کی بیعت خلافت ۱۳ ربیع الآخر ۱۳۲ھ میں ہوئی، اس وقت سندھ اور مکران پر منصور بن جہور کلبی قابض و ذیل تھا، اور دسویں عباسی خلیفہ متوکل کی وفات ۳۲ شوال ۲۳۲ھ میں ہوئی اس وقت متوکل کے امیر سندھ عمر بن عبد العزیز ہبیری نے خود مختاری کا اعلان کر دیا، اس حساب سے ہندوستان پر خلافت عباسیہ کے براہ راست حکومت و اقتدار کی مدت تقریباً ایک سو پندرہ سال چھ ماہ ہوتی ہے، اور ۲ رمضان ۱۳۲ھ میں یہاں سے منصور بن جہور کلبی کا اقتدار و غلبہ ختم ہوا، جس کا مطلب یہ ہے کہ ابتداء کے تقریباً چار سال سوا پانچ ماہ تک عملاً عباسی اقتدار نہیں تھا، اور اس حساب سے یہاں عباسی حکومت تقریباً ایک سو و نٹ سال ہی تک رہی، اس مدت میں دس خلفاء ہوئے جن کی طرف سے بیانیس عباسی امراء و مقام ہندوستان آئے جن میں مستقل امراء ان کے نائب اور ذیلی امراء سب شامل ہیں، بنو امیہ کے زمانہ میں عراق کی عملداری بہت سے گورنرین و مغربی ترکستان آ تک تھی جس میں ہند، سندھ، رے، خراسان، سجستان، طبرستان و دلم، جبال شامل تھے اور اسٹھان گویا عراق کی نائب تھا، اس دور

میں عراق کا حاکم ان تمام مشرقی ممالک کا حاکم ہوتا تھا، اور یہ علاقے سرکاری
 انتظام کی رو سے عراق کی حکومت میں شمار ہوتے تھے، مگر عباسی دور میں
 یہ صورت باقی نہیں رہی، اب عراق دار الخلافہ بن گیا اور یہ تمام مشرقی
 ممالک مستقل ملک قرار دیئے گئے جن میں عباسی خلفاء براہ راست
 اپنی طرف سے امرار و حکام رواد کرتے تھے، اور ان کا تعلق عراقی حکام کے
 بجائے عباسی خلفاء سے ہو گیا، البتہ بعض اوقات ہنگامی حالات میں
 کسی ملک کو عراقی حکام کی ماتحتی میں دے دیا جاتا تھا اور یہ کام بھی خلفاء
 ہی کرتے تھے، چنانچہ ہندوستان میں بھی یہی صورت تھی کہ یہاں براہ
 راست عباسی خلفاء کے نائب حکومت کرتے تھے، اور وہ ان ہی کے
 سامنے جوابدہ تھے درمیان میں بصرہ اور کوفہ کے حکام کا واسطہ نہیں تھا
 ذیل میں ہم خلافت عباسیہ کے ہندی امراء کی فہرست درج کرتے
 ہیں جو تاریخ خلیفہ بن خیاط، تاریخ یعقوبی اور فتوح البلدان بلاذری
 وغیرہ سے ماخوذ ہے،

ابو العباس سفاح کے عہد میں پہلے عباسی خلیفہ ابو العباس سفاح
 کی بیعت خلافت کوفہ میں شب جمعو

۱۳۱ ریح الآخر ۱۳۲ھ میں ہوئی اور یکشنبہ ۱۲ ذوالحجہ ۱۳۲ھ میں وفات ہوئی
 مدت خلافت چار سال، آٹھ ماہ، ایک دن ہے، اس مدت میں سندھ
 میں دو امیر آئے،

(۱) مناس بن سری عہدی، ہونیم سے تھا، سجستان سے منصور بن جہور
 کے مقابلہ کے لئے فوج لے کر آیا، اور مقابلہ میں وہ اور اس کے آدمی مارے
 گئے،

(۲) مغلس کے قتل کے بعد ۳۳ھ میں موسیٰ بن کعب تمیمی آیا جس نے ۳۴ھ میں منصور بن جہور کو شکست دے کر سندھ کو عباسی قلمرو میں شامل کیا،

ابو جعفر منصورؒ زردا کچھ ۳۶ھ میں خلیفہ ہوا، اور شنبہ ۶ رزد وا کچھ ۳۷ھ میں فوت

ہوا، مدت خلافت اکیس سال، دس ماہ، بیس دن ہے، اس دور میں یہاں سات امراء آئے،

(۳) ابو جعفر منصور کے ابتدائی اہام میں موسیٰ بن کعب اپنے بیٹے عیینہ بن موسیٰ بن کعب تمیمی کو اپنا جانشین بنا کر عراق چلا آیا، اور یہیں ۳۸ھ میں انتقال کر گیا، عیینہ نے ۳۹ھ میں سندھ میں اپنی خود مختاری کا اعلان کر دیا،

(۴) ۳۹ھ میں عمر بن حفص ہزار مرد مہلبی عیینہ کی تادیب کے لئے بھیجا گیا، اس کے ہمراہ عقبہ بن مسلم بھی تھا عمر بن حفص ہزار مرد نے سندھ کو عیینہ کے قبضہ سے نکالا،

(۵) ابو جعفر منصور نے عمر بن حفص کو بغداد بلایا، وہ جمیل بن صفہ کو اپنا جانشین مقرر کر کے خلیفہ کے پاس چلا گیا،

(۶) اس کے بعد ابو جعفر منصور نے ہشام بن عمرو تغلبی کو یہاں کی امارت دی، جس نے شاندار فتوحات حاصل کیں اور عمر بن جبل کو بحری بیڑہ دے کر جنگی مہلت پر روانہ کیا،

(۷) بعد میں ہشام بن عمرو تغلبی اپنے بھائی بسطام بن عمرو تغلبی کو اپنا نائب بنا کر ابو جعفر منصور کی خدمت میں چلا گیا، (۸) ہشام کا دوسرا بھائی سیف بن عمرو

تنبلی سچی ملکی اور حربی مہات میں شریک تھا،

(۹) بسطام بن عمرو تغلبی کے بعد ابو جعفر منصور نے معبد بن خلیل ثنمی کو یہاں کی امارت سپرد کی، بعض کتابوں میں ان کا نام معبد کے بجائے سعید ہے، اس نے کامیاب حکومت کی،

(۱۰) معبد بن خلیل کا انتقال سندھ کے دارالامارت منصورہ میں ہوا، اس نے اپنے لڑکے محمد بن خلیل ثنمی کو اپنی جگہ امیر بنایا، جو ابو جعفر منصور کی وفات تک اس عہدہ پر رہا،

مہدی کے عہد میں | خلیفہ مہدی کا دور خلافت ذوالحجہ ۱۵۱ھ سے محرم ۱۶۹ھ تک ہے، مدت خلافت دس سال ڈیڑھ ماہ

ہے، اس دور میں یہاں سات امرار د حکام آئے،

(۱۱) مہدی نے ۱۵۹ھ میں محمد بن معبد بن خلیل کو معزول کر کے روح بن حاتم مہلبی کو روانہ کیا، وہ چند دن یہاں رہا (۱۲) اس دور میں یزید بن حاتم مہلبی اور (۱۳) سلیمان بن قبیعہ مہلبی بھی یہاں کے امیر تھے،

(۱۴) پھر نصر بن محمد بن اشعث خزاعی کو بھیجا گیا، روح اور نصر کے دور میں یہاں کے جاٹوں نے بڑی شورش برپا کر رکھی تھی، اس لئے مہدی نے سندھ کو بصرہ کے امیر محمد بن سلیمان بن علی ہاشمی کی ماتحتی میں دے دیا، (۱۵) اس کے بعد عبد الملک بن شہاب سمعی کو یہاں کا امیر بنایا، وہ یہاں بیس دن سے کم ہی رہا،

(۱۶) مہدی نے نصر بن محمد بن اشعث خزاعی کو دوبارہ سندھ کی امارت پر بھیجا، (۱۷) اس کے بعد زبیر بن عباس ہاشمی یہاں کے لئے نامزد ہو کر بقول ابن جهم والی سندھ ہوا مگر یعقوبی نے لکھا ہے کہ نامزدگی کے بعد وہ یہاں نہ آسکا،

۱۸) پھر شیخ بن عمرو تغلبی مستقل امیر بن کر آیا، وہاں اس کے ڈوبھائی ہشام اور براطام ابو جعفر منصور کے دور میں یہاں کے امیر رہ چکے تھے، اس کے دورِ امارت میں سندھ کے عربوں میں پہلی بار قبائلی عبیت کھل کر سامنے آئی اور بڑا فتنہ برپا ہوا۔

۱۹) اس کے بعد مہدی نے اپنے مولیٰ لیث بن طریف خراسانی کو یہاں کا امیر بنا کر بھیجا۔

ہادی کے عہد میں | ہادی کا دور خلافت محرم ۳۹ سے ربیع الاول ۴۰ تک ہے، مدت خلافت ایک سال، ایک ماہ، پچیس دن ہے، اس کے دور میں یہاں ایک امیر رہا،

۲۰) ہادی کی دعوت پر لیث بن طریف اپنے رکھنے والے محمد بن لیث بن طریف خراسانی کو اپنا نائبین مقرر کر کے بغداد روانہ ہوا، مگر اس کے پہنچنے سے پہلے ہی ہادی کا انتقال ہو گیا،

ہارون رشید کے عہد میں | ہارون رشید کا دور خلافت ربیع الاول ۴۰ سے جمادی الاخریٰ ۴۳ تک ہے،

مدت خلافت تیس سال، دو ماہ، سولہ دن ہے، اس مدت میں یہاں گیارہ امراء آئے،

۲۱) ہارون رشید نے محمد بن لیث خراسانی کو معزول کر کے سالم یوسفی کو یہاں کا امیر بنایا،

۲۲) سالم کا انتقال سندھ میں ہوا، اس نے ۲ خری وقت اپنے بیٹے اباسم بن سالم کو اپنی جگہ امیر مقرر کیا تھا جو ایک سال کے بعد معزول کر دیا گیا،

۲۳) پھر ہارون رشید نے اسحاق بن سلیمان بن علی ہاشمی کو یہاں کی

امارت دی جس نے نہایت کامیاب حکومت کی،

(۲۶۷) اس کی عزولی کے بعد طیفور بن عبد اللہ بن مخنور حمیری کا دور امارت آیا، خلیفہ بن خیاط نے اس کا نام محمد بن طیفور بتایا ہے (۲۵۷) اس کے دور میں یہاں کے عربوں میں نزار یہ اور یحیٰ بن عصبیت بھوٹ پٹری تو اس کے جہاں بن اشعث لسانی ایک افسر کو دریائے سندھ کے مغربی علاقے اور لکران پر مقرر کیا،

(۲۶۸) اس کے بعد سعید بن مسلم بن قتیبہ باہلی کو سندھ کی امارت ملی، جس نے اپنے بھائی کثیر بن مسلم بن قتیبہ باہلی کو یہاں روانہ کیا، اس دور میں یہاں ابتری زیادہ پیدا ہو گئی اس لئے ہارون رشید نے سندھ کو بصرہ کے امیر عیسیٰ بن جعفر بن منصور کے حوالہ کر دیا،

(۲۶۹) عیسیٰ بن جعفر نے محمد بن عدی ثعلبی کو یہاں بھیجا، یہ سابق امیر سندھ ہشام بن محمد ثعلبی کا بہن بھائی تھا، اس کے دور امارت میں یہاں کے عربوں کی قبائلی عصبیت اور زور پکڑ گئی، اور محمد بن عدی اس کے فرو کرنے میں ناکام رہا،

(۲۷۰) ہارون رشید نے اس کی جگہ عبد الرحمن بن سلیمان بن علی ہاشمی کو امیر بنایا،

(۲۷۱) عبد الرحمن بن سلیمان ہاشمی عبد اللہ بن عمار حبشی کو اپنا بانشین بنا کر یہاں سے چلا گیا۔

پھر ہارون رشید نے ایوب بن جعفر بن سلیمان بن علی کو یہاں کی امارت دی جس نے مقدمہ الجیش کے طور پر سلیمان بن سعید بن زید کو یہاں بھیجا، اور خود یہاں سے آنے سے پہلے ہی استعفیٰ کر گیا۔

(۳۱) شام میں ہارون رشید نے داؤد بن یزید بن سہان بن ہاشم بن علی کو امارت دی،

(۳۲) اس نے اپنے بھائی مغیرہ بن یزید بن حاتم مہلبی کو یہاں روانہ کیا اس کے دور امارت میں یہاں نزاریوں کی طاقت بہت بڑھ گئی اور انھوں نے منصور بنایا کہ سند کو آپس میں تقسیم کر دیا تو ان کو یہاں سے نکال دیں مغیرہ بن یزید اس شورش کے فرو کرنے میں ناکام رہا تو خود داؤد بن یزید نے یہاں آکر طاقت کے ذریعے حالات درست کیے۔

ابن کے عہد میں | خلیفہ امین بن ماردن رشید کا دور ۱۹۳ھ میں سے
۵۱۸ھ محرم ۱۹۳ھ تک ہے۔ مدت خلافت چار سال
سات ماہ، دس دن ہے، یہ پورا دور اس کے بھائی مامون سے چھینچھا
میں گذرا اور سندھ میں ایک امیر رہا،

(۳۳) امین کے دور خلافت میں سندھ کا امیر داؤد بن یزید مہلبی سے ۱۹۳ھ میں
سندھ میں فوت ہوا اور اپنے بیٹے بشر بن داؤد مہلبی کو اپنا جانشین
بنایا جیسا کہ یعقوبی نے لکھا ہے، مگر ابن کثیر اور ابن اثیر کی تصریح کے
حقوق داؤد بن یزید بعہد مامون ۱۹۳ھ میں یہاں فوت ہوا اور اس کا
بیٹا بشر بن داؤد امیر بنا،

مامون کے عہد میں | مامون کی خلافت ۱۹۳ھ سے ۲۱۸ھ تک ہے مدت خلافت
بیس سال، پانچ ماہ، اسی دن ہے اور اس دور

میں ہندوستان میں پانچ امرا آئے
۱۹۳ھ بشر بن داؤد مہلبی کو مامون نے اس شرط کے ساتھ بحال رکھا کہ وہ
سالانہ دس لاکھ درہم سندھ سے رزق کرتا رہے، مخمکہ پہرہ دہاں کے بعد اس کی
یہ رقم بند کر کے اپنی حکومت قائم کر لی، جب مامون کو یہ معلوم ہوا تو جب

بن صالح کو لشہر بن داؤد کو زیر کرنے کے لئے بھیجا، چونکہ مقابلہ سخت تھا اس لئے صاحب بن صالح نے مامون کو صورت حال سے آگاہ کیا۔
 (۳۵) اس کے زمانہ میں ابراہیم بن عبد اللہ مہلبی بھی سندھ و مکران کا امیر تھا،
 (۳۶) مامون نے غسان بن عباد کو بشر بن داؤد کے مقابلہ کے لئے بھیجا،
 (۳۷) اسی کے ساتھ موسیٰ بن یحییٰ بن خالد برکی کو امیر بلخ بنایا،
 (۳۸) کنگا ساتھ ایک اور امیر محمد بن عباد مہلبی کو سندھ روانہ کیا، موسیٰ بن یحییٰ برکی یہیں فوت ہوا،

(۳۹) اس کی جگہ اس کا بیٹا عمران بن موسیٰ بن یحییٰ برکی امیر بنا،
 معتصم کے عہد میں خلیفہ معتصم ہاشم کا دور خلافت رجب ۲۱۸ھ سے
 ربيع الاول ۲۲۹ھ تک رہا، اور مدت خلافت
 آٹھ سال ۱۰ آٹھ ماہ ۲۵ سال وقت عمران بن موسیٰ برکی سندھ میں امارت
 کی خدمت بحسن و خوبی انجام دے رہا تھا، معتصم نے بھی اپنی طرف سے
 اس کو امارت کا پر وازہ دیا، اور ۲۲۲ھ میں عمران بن موسیٰ کو عمر بن عبد العزیز
 بن منذر عیاری نے عربوں کی عصبيت کے جھگڑے میں قتل کر دیا،
 واثق ۸۰ ربيع الاول ۲۲۹ھ میں خلیفہ ہوا اور
 واثق کے عہد میں ذوالحجہ ۲۳۰ھ میں اس کی وفات ہوئی، مدت خلافت
 پانچ سال، نو ماہ، تیر دن رہا،

(۴۰) اس زمانہ میں سندھ میں عربوں کی تباہی عصبيت کی وجہ سے بڑی شورش
 برپا تھی، اسی دوران میں خلیفہ واثق نے ایثار بن زری کو سندھ اور نواحی دکن
 کی ولایت دی، اس نے عتبہ بن اسحاق غنی کو امیر بنا کر بھیجا، اس نے
 یہاں نو سال تک رہ کر شورش پر قابو پایا، یہ یعقوبی کا بیان ہے، اور بلاذری

کا بیان ہے کہ عنید بن اسحاق ضبی خلیفہ معتقم ہی کے زمانہ میں سندھ کا
عامل بنایا گیا تھا، ہو سکتا ہے کہ معتقم کے زمانہ میں عمران بن موسیٰ امیر حرب
اور عنید بن اسحاق امیر بلدرہا ہو،

متوکل کے عہد میں خلیفہ متوکل کا دور خلافت ذوالحجہ ۲۳۲ھ سے ۳۴۲ھ

۲۳۲ھ تک ہے مدت خلافت چودہ سال، نو ماہ
نودن سہ، جمادی الاولیٰ ۲۳۵ھ میں ایساخ ترکہ قتل کیا گیا، جب اس کی
خبر عنید بن اسحاق ضبی کو سندھ میں ملی تو وہ عراق واپس چلا گیا،

(۳۱) متوکل نے ہارون بن خالد موزی کو یہاں کی امارت پر روانہ کیا، اور پانچ
سال کے بعد ۲۳۷ھ میں اس کا انتقال ہو گیا،

(۳۲) اس کے انتقال پر عمر بن عبد العزیز بن منذر ہبہاری نے متوکل سے
خط و کتابت کر کے سندھ کی حکومت کا پرواز حاصل کیا، اور ۲۳۷ھ تک خلافت
عباسیہ کے امیر کی حیثیت سے یہاں امیر رہا، متوکل کے قتل ہوتے ہی اپنی
خود مختاری کا اعلان کر دیا، البتہ خطبہ عباسی خلفاء کے نام کا پڑھتا رہا، اور
یہاں کے باقی علاقے جو اس کی حکومت میں داخل نہیں تھے ان میں عبا کی
خلفاء کے ماتحت حکمرانوں کی حکومت تھی، جو براۓ نام خلافت کے ماتحت
تھے، خلفاء ان کو اپنا مقبوضہ سمجھتے تھے، حالانکہ براہ راست یہاں ان کا
اقتدار نہیں تھا،

منتقصر کے عہد میں خلیفہ منتقصر باللہ اپنے والد متوکل کے قتل کے
بعد ۲۳۷ھ سے ۲۴۸ھ تک صرف چھ ماہ حکومت

کریسکا،
مستعین کے عہد میں خلیفہ مستعین باللہ نے ۲۴۸ھ سے ۲۵۱ھ تک

حکومت سنبھالی، اس کے بعد اپنے بھائی معتر کے حق میں دست بردار ہو کر ۱۲۵۲ھ میں انتقال کیا، مدت خلافت تین سال، آٹھ یا نو ماہ و چند معتر کے عہد میں | معتر ۱۲۵۱ھ میں خلیفہ ہوا، ۵۷ سال ۱۲۵۲ھ میں تجدید بیعت ہوئی، اور رجب ۱۲۵۵ھ میں مخلوع ہو کر قتل ہوا، مدت خلافت ۱۱ سال چھ ماہ ہے،

مستبدی کے عہد میں | انتہی حالت ۱۲۵۵ھ میں خلیفہ ہوا، اور رجب ۱۲۵۶ھ میں قتل کر دیا گیا، مدت خلافت ۱۱ ماہ ہے۔

۱۱ ماہ ہے۔

ان چاروں خلفاء کے زمانہ میں نو دس سال تک سندھ میں عمر بن عبد العزیز نہ دیباڑن اور اس کی اولاد کے علاوہ کسی امیر و حاکم کا پتہ نہیں چلتا غالباً ہندوستان کے بقیہ مقبوضات میں طوائف الملوک برہی، معتمد کے عہد میں | احمد معتمد علی اللہ رجب ۱۲۵۶ھ میں خلیفہ ہوا اور رجب ۱۲۵۹ھ میں فوت ہوا، مدت خلافت ۳ سال ہے۔

۳ سال ہے۔

معتمد نے خلیفہ ہونے ہی ۱۲۵۶ھ میں یعقوب بن یثیث القفا کو بلایا، طہارستان اور اس سے متصل کرمان، سمستان اور سندھ کی ولایت دی، یعنی سندھ کے شمالی مغربی علاقہ بندر بہار یوں کا قبضہ نہیں رہتا، یعقوب بن یثیث قفا کی ماتحتی بن کر دیئے گئے، پھر شوال ۱۲۶۱ھ میں احمد نے اپنے بیٹے جعفر کو المقتدر علی اللہ کا خطاب دے کر اور ولی عہد بنا کر افریقہ، مصر، شام، یزید، موصل، ارمینہ، آسان وغیرہ کا والی مقرر کیا، اور اپنے بھائی ابو احمد کو الموفق بالشر کا خطاب دے کر بغداد، سواد، عراق، کوفہ،

بین، اہواز، فارس، اصفہان، دینور، رے کے ساتھ سندھ کی حکومت دی
 ۲۶۵ء میں ابو احمد موفق نے عمرو بن یث صفار کو خراسان، فارس، اصفہان
 ہجستان، کرمان اور سندھ کی ولایت و امارت دے کر خلعت و انعام اور
 تحفہ ستائش کے ساتھ روانہ کیا،

معتضد کے عہد میں معتضد باللہ کی خلافت رجب ۲۷۵ھ سے ربيع الآخر
 ۲۸۹ھ تک سے مدت خلافت نو سال، نو ماہ،
 دو دن ہے، اس مدت میں سندھ پر شباریوں اور صفاریوں کی حکومت
 سنی، اسی کے ساتھ خلیفہ معتضد کے ابتدائی دور میں ۲۷۵ھ اور ۲۸۹ھ
 کے درمیان عمان کے بنو سالم کے ایک سردار محمد بن قاسم بن مہدی سامی
 نے بلتان میں اپنے آدمیوں کی مدد سے خود مختار حکومت قائم کی اور جباریوں
 کی طرح اس حکومت کے حکمرانوں نے بھی عباسی خاقان کے نام کا خطبہ پڑھا
 اور مرکز خلافت سے تعلق قائم رکھا،

مختلف قبائل کے امراء سندھ | عباسی دور کے امراء سندھ کی
 نسبوں ہی سے معلوم ہو جاتا ہے

کہ وہ کس قبیلہ اور خاندان سے تھے، عباسی خلفاء نے دیگر ممالک اسلامیہ
 کی طرح سندھ و کرمان میں بھی مختلف قبائل کو امارت و حکومت دی، اور
 قبیلہ کے کسی فرد میں قابلیت و صلاحیت نظر آئی اسے حکومت کی سند پر
 بٹھایا سنی کہ موالی اور غلاموں کو عہدہ دیا، یہ عباسیوں کے انتظام حکومت
 کا تقاضا تھا، یہ مقصد بھی تھا کہ کسی ایک قبیلہ اور خاندان کو قبائلی عصبیت
 یا اقتدار کا موقع نہ ملے ہر امیر نائب الخلیفہ ہوتا تھا اور اسی حیثیت کے
 مطابق کام کرتا تھا، یہاں کے منتقل اور ذیلی بیالیس امراء میں چار اسمی

اور عباسی اور تین ان کے موالی اور غلام ہیں، باقی مختلف قبائل سے ہیں،
ہاشمی اور عباسی | عباسی خلافت خاندانی تھی مگر اس کا نظام خاندانی
 نہیں تھا، اس خاندان کے چار امراء سندھ میں،
 (۱) عیسیٰ بن خلیفہ ابو جعفر منصور، یہ مصر، فارس، اہواز، یمن اور سندھ کے
 حاکم رہ چکے ہیں،

(۲) زبیر بن عباس بن عبد اللہ بن حارث بن عباس بن عبد المطلب،
 (۳) اسحاق بن سلیمان بن علی بن عبد اللہ بن عباس، یہ سندھ اور مصر کے
 حاکم تھے، (۴) عبد الرحمن بن سلیمان بن علی بن عبد اللہ بن عباس،
 (۵) ایوب بن جعفر بن سلیمان بن علی بن عبد اللہ بن عباس، (۶) محمد بن
 سلیمان بن علی بن عبد اللہ بن عباس،

موالی | عباسی خاندان کے تین موالی اور غلام بھی ہندوستان کے امیر و
 حاکم رہ چکے ہیں (۱) طیفور بن عبد اللہ حمیری خلیفہ مہدی کا مولیٰ تھا،
 (۲) یث بن طریف بھی مہدی کا مولیٰ تھا، اور سندھ کے علاوہ حلو ان امیر
 ماہ کی مدت پر رہ چکا تھا، (۳) سالم بن ابوسالم یوسفی، اسمعیل بن علی بن
 عبد اللہ بن عباس کا مولیٰ تھا،

مہلبی | عباسی دور میں آل مہلب کو بڑا عروج ہوا، اور انہوں نے امارت
 و فتوحات میں شاندار خدمات انجام دی ہیں، ان مہالبہ میں سے
 بعض خلافت عباسیہ کے رجال دولت میں شمار ہوتے تھے، دیگر ممالک
 اسلامیہ کی طرح ہندوستان میں بھی اس خاندان کے بہت سے امراء
 و حکام آئے اور یہاں ان کی اچھی خاصی آبادی ہو گئی، ہندوستان کے
 مہلبی امراء یہ ہیں (۱) عمر بن حفص بن عثمان بن قحیصہ بن مہلب بن ابوصنوم

المعروف بہ ہزار مرد ۲۱، جمیل بن مخمر (۳) روح بن حاتم بن قبیصہ (۴) یزید بن حاتم بن قبیصہ (۵) داؤد بن یزید بن حاتم (۶) مغیرہ بن یزید بن حاتم (۷) بشر بن داؤد بن یزید بن حاتم (۸) محمد بن عباد مہلبی (۹) ابراہیم بن عبد اللہ بن یزید بن حاتم (۱۰) سلیمان بن قبیصہ بن یزید بن مہلب آل مہلب حکومت و امارت میں بہت مشہور تھے مروہ بن حاتم کے متعلق ابن عساکر نے لکھا ہے کہ:

كان من وجوه دولة المنصور والامراء عندة

یہ کوفہ، بصرہ، سندھ اور افریقہ کی امارت و حکومت پر رہ چکا تھا۔ عمر بن حفص اور یزید بن حاتم سندھ اور افریقہ کے حاکم تھے، داؤد بن یزید اور اس کا بیٹا مغیرہ بن یزید دونوں سندھ و افریقہ میں امارت پر تھے محمد بن عباد مہلبی کے بارے میں ہے کہ:

كان سيد اهل البصرة في زمانه

ابراہیم بن عبد اللہ بن یزید تقریباً بیس سال تک سندھ، کمران اور کرمان کا حاکم و امیر رہا۔

برہمکی | عباسی دور میں براء کہ کا عروج و زوال بہت مشہور واقعہ ہے، خلیفہ مامون کے زمانہ میں انھوں نے ہندوستان میں امارت و حکومت کر کے شاندار خدمات انجام دیں، سب سے پہلے یحییٰ بن خالد برہمکی اور اس کے خاندان والوں نے ہندی علوم و فنون کو عربی زبان میں منتقل کرنے کا اہتمام کیا، اور اس کے لڑکے موسیٰ بن یحییٰ بن خالد برہمکی اور پوتے عمران بن موسیٰ برہمکی نے سندھ میں کامیاب حکومت کی، خلیفہ مامون نے موسیٰ

۱۔ مختصر تاریخ ابن عساکر ج ۵ ص ۳۳۳ ۲۔ تاریخ یعقوبی ج ۲ ص ۱۵۵

ہندوؤں کی شجاعت اور بہادری دیکھ کر اس کو سندھ کی حکومت دی گئی ۔
اس بار سندھ میں برآمد ہونے والی کوئی شخص اس کا ہمسرہ نہیں سکا ،

دیگر قبائل | چونکہ عباسی دور میں یمانیہ یعنی یمن کے قحطانی اور نزاریہ یعنی
حجاز کے عدنانی قبائل جگہ جگہ فتنہ و فساد برپا کرتے تھے ،

اس لئے عباسی خلفاء ہر قبیلہ اور ہر جگہ کے قبائل افراد کو حکومت و امانت
میں لیتے تھے ، چنانچہ ہندوستان میں بھی اسیوں نے امارت و حکام کے انتخاب
میں اس کا خیال رکھا ، اور یہاں عبیدی ، تمیمی ، مرزئی ، حزامی ، حنبی ، طائی ، باہلی ،
ثعلبی ، ثعلبی سمعی ، حبیری امارت مقرر کئے ،

بنو تمیم | مغل بن سری عبیدی تمیمی ، موسی بن کعب تمیمی ، مروزی ، عبیدہ بن موسی
بن کعب تمیمی ، معبد بن خلیل تمیمی ، مرزئی ، محمد بن معبد خلیل تمیمی ، مرزئی ،

بنو ثعلب | ہشام بن عمرو ثعلبی ، بسطام بن عمرو ثعلبی ، سفح بن عمرو ثعلبی ،

بنو باہلہ | سعید بن مسلم بن قتیبہ باہلی ، کثیر بن مسلم بن قتیبہ باہلی ،

بنو ضبہ | عبد اللہ بن عمار حنبی ، عنبہ بن اسحاق حنبی ،

بنو طے | جابر بن اشعث طائی ،

بنو ثعلبہ | محمد بن عدی ثعلبی ،

بنو خزاعہ | نصر بن محمد بن اشعث خزاعی ، ایبٹ بن طریف خزاعی ، محمد بن ایبٹ بن طریف خزاعی ،

بنو مسع | عبد الملک بن شہاب سمعی ،

بنو حبار | عمر بن عبد العزیز بن منذر حباری ،

نیز ان امارت و حکام کی معیت میں مختلف قبائل کی فوجیں اور جماعتیں رما
کرتی تھیں ، اور غزوات میں ان ہی میں سے فوجی افسر مقرر کئے جاتے تھے ،
بعض اوقات امارت ان کو اپنا نائب بنا دیا کرتے تھے ، یا کسی انتظامی شعبہ کا

سربراہ بنادیتے تھے،

صفاری | ہندوستان کے عباسی امراء و حکام میں خراسان کے دو صفاری
امیر بھی ہیں جنہوں نے آخر دور میں ان علاقوں پر حکومت کی جو
ہندستان اور خراسان سے متصل تھے، یعنی یعقوب بن لیث صفار اور اس کے
بھائی عمرو بن لیث صفاری،

متغلب امراء | ان کے علاوہ متعدد سوارانہ قبائل نے مختلف اوقات
میں سندھ، مکران، پنجاب وغیرہ میں بعض علاقے دبا کر
اپنی حکومت کا اعلان کیا اور کچھ دنوں ان کی حکومت قائم رہی، حتیٰ کہ آخر میں
ایسے ہی افراد نے یہاں پر اپنی مستقل اور خود مختار حکومت قائم کر لی، اور تیج
کے طور پر سندھ میں دولت باہانہ، منصورہ میں دولت جباریہ، ملتان میں
دولت سامیہ، مکران میں دولت معدانیہ اور طوران میں دولت متغلبہ کا
قیام ہوا، اور ہندوستان میں عملاً عباسی خلافت کی حکومت باقی نہیں
رہی،

منصور بن جہور کلبی اور منظور بن جہور کلبی | عباسی دور کے غیر سرکاری اور متغلب
امراء میں منصور بن جہور کلبی اور اس کے

بھائی منظور بن جہور کلبی کے نام ہیں، ان دونوں بھائیوں نے اموی دور کے
آخر میں ۱۳۱ھ میں سندھ و مکران پر قبضہ کر کے اپنی حکومت قائم کی، ان کے
ساتھ رفاع بن ثابت فلسطینی ایک اور امیر تھا، اس کا خاتمہ موسیٰ بن کعب
تمیمی نے ۲۸ رمضان ۱۳۱ھ میں کیا، چنانچہ دیگر عباسی خلافت کے ابتدائی
چار سالوں میں یہاں ان دونوں بھائیوں کی حکومت رہی،

قندابل کے متغلب عرب | ابو جعفر منصور ہی کے دور میں قندابل پر

عربوں کی ایک جماعت نے قبضہ کر لیا تھا اور وہ علاقہ گویا ان کی حکومت میں تھا۔ اس کے حدود میں ہشام بن عمرو ثعلبی نے قند ایل کو ان سے آزاد کیا، بلاذری نے لکھا ہے :

وكان يقند ايل متغلبة قند ايل بين مغلب عرب ستم
من العرب قاجلا هم جن کو ہشام بن عمرو نے وہاں سے
عنہا نکال باہر کیا

اس بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ قند ایل کے علاقہ میں کئی عرب سرداروں نے اپنی اپنی حکومت کھڑی کر لی تھی،

ملتان کے مغلب عرب | ہارون الرشید کے زمانہ میں عربوں کی ایک بڑی جماعت نے ملتان پر قبضہ کر کے وہاں زبردست

فوجی طاقت جمع کر لی تھی اور عباسی امیر محمد بن عدی ثعلبی ان کی سرکوبی کے لئے ملتان گیا تو اسفوں نے اس کو شکست فاش دے کر سبھاگنے پر مجبور کر دیا۔ یعقوبی کا بیان ہے :

وخرج من المنصورة قاصدا
الملتان . فلقية اهلها
فقاتلوه فهزموه وكتبوا
مامعه من السلاح وفر
منهم ما لا يلوى على شيء
حتى صار الى المنصورة
محمد بن عدى ملتان پر چڑھائی کے
ارادہ سے منصورہ سے نکلا تو ملتان
والوں نے جنگ کر کے اسے شکست
دے دی اور اس کے پاس جو
سامان جنگ تھا لوٹ لیا اور وہ
شکست خوردہ ہو کر سیدھا منصورہ
کی طرف بھاگا،

یعقوبی کے انداز بیان سے معلوم ہوتا ہے کہ ان عربوں نے پنجاب کے مرکزی مقام ملتان پر قبضہ کر کے کس قدر طاقتور حکومت قائم کر لی تھی غالباً یہ حجاز کے نزاری عرب تھے،

منصورہ کے متغلب عرب | اسی زمانہ میں نزاریوں نے یہاں بڑا طوفان برپا کر رکھا تھا اور پورے سندھ کو چار حصوں میں تقسیم کر کے ہر ایک حصہ میں قبیلہ قریش، قبیلہ قیس اور قبیلہ ربیعہ کی حکومت کا منصوبہ بنایا تھا اور منصورہ پر پورے طور سے قبضہ کر لیا تھا، حتیٰ کہ عباسی امیر مغیرہ بن داؤد مہلبی کو شہر میں داخل نہیں ہونے دیا اور سخت جنگ کر کے اس کو قتل کر ڈالا، یعقوبی نے لکھا ہے :

ولما قدم المغيرة تغلق
اهل المنصورة الا بواب
ومنعوا الدخول الا الجزل
وس کے بعد ۳۸۳ھ میں داؤد بن یزید مہلبی نے آکر بروز شمشیر ان کا غلبہ ختم کیا،

محمد بن خلیل حاکم قندابیل | معصم کے دور خلافت میں قندابیل پر عربوں کی ایک جماعت نے اپنے سردار محمد بن خلیل کی سرکردگی میں دوبارہ اپنی حکومت قائم کی، جسے ۳۲۲ھ کے بعد عمران بن موسیٰ برمکی نے ختم کیا، بلاذری نے لکھا ہے :

ثم اتى المنصورة وصار منها
الى قندابيل، وهي مدينة
عمران بن موسى منصوره آيا بجموعا
قندابيل گیا جو ایک پہاڑی شہر تھا

علی حیل، و فیہا متغلب اس میں محمد بن خلیل نامی ایک تغلب
یقال له محمد بن الخلیل تھا جس سے جنگ کر کے قتل ہو گیا
فقاتلہ وفتحہا وحمل کو فتح کیا اور وہاں کے روسائے
سأودسأءہاالی قصداسرائع عرب کو قصد کیا یہودیوں کا۔

اس بیان سے محمد بن خلیل کی فوجی طاقت کا اندازہ ہوتا ہے اور یہ کہ اس کے
ساتھ عرب سرداروں کی ایک جماعت شریک تھی۔

ابوصمہ مولیٰ رکنہ | ہارون رشید کے زمانہ میں داؤد بن یزید مہلبی کے ساتھ
قبیلہ کنندہ کا ایک غلام ابوصمہ نامی آیا، بڑا باحوصلہ
اور جری آدمی تھا، اس نے حدود شام میں کسی علاقہ پر قبضہ کر کے اپنی
حکومت قائم کر لی تھی، بلاذری نے لکھا ہے:

وکان معہ ابوالصمۃ داؤد بن یزید کے ساتھ قبیلہ کنندہ
المتغلب الیوم وہو کا غلام ہوا ہے اب جو آج کل تغلب
مولیٰ لکنندہ ہے۔

ابوصمہ نے اس کے بعد ایک مرتبہ عباسی حکومت پر حملہ کیا تھا مگر
ناکام رہا،

عثمان اور دوسرے تغلب عرب و اثنی عشرت کے زمانہ میں
یہاں کے کئی علاقوں پر متسلط ہوئے۔

شیوخ و سردار اپنا قبضہ جمائے ہوئے تھے جن میں عثمان نامی ایک شخص
تھا، دوسروں کے نام معلوم نہیں، غلبہ بن اسحاق مہلبی آیا تو اس کے
پاس یہ سب الطاعت گزار بن کر حاضر ہوئے، البتہ عثمان نہیں آئے۔ یعقوبی

لہ فتون ابلہ الناصبۃ

نے لکھا ہے :

فقد م البلد، وقد	عتبہ بن اسحاق جس وقت سندھ
تغلب علیہ عدد ملوک	میں آیا کئی حکمرانوں کا غلبہ و استیلا
فلما قدم عینسہ سمعوا	تھا، اس کی آمد پر سب نے سمع
واطاعوا وخرجوا الیہ جمیعاً	و طاعت کا مظاہرہ کیا اور اس کے
خلا عثمان فصار الیہ عینسہ	استقبال کو نکلے مگر عثمان نامی
	ایک متغلب اڑا رہا، عینسہ نے اس
	پر چڑھائی کی،

یہ چند ملوک عرب یہاں کے مختلف علاقوں پر قابض تھے، یہ لوگ بھی عباسی دور میں یہاں کے متغلب امراء میں، اور انھوں نے اپنے اپنے قبضہ میں حکومت کی ہے۔

سند ان کے امراء	ہندوستان کے عرب متغلبین میں دولت مہانیر
	سند ان کے تین امراء بھی ہیں جنہوں نے یہاں کے
	اسلامی مقبوضہ سے دور گجرات میں اپنی حکومت قائم کر کے مامون و معتصم
	وغیرہ سے مراسم و تعلقات پیدا کئے اور ان کے نام کا خطبہ پڑھا، ایسے
	تین حکمران گذرے ہیں، فضل بن مہان مولیٰ بنی سار، محمد بن فضل بن مہان
	اور مہان بن فضل بن مہان،

جو عباسی امراء یہاں	یہاں کے کئی امراء نے بستی موت پائی اور بعض
مرے، یا قتل ہوئے،	قتل ہوئے، اور یہیں دفن کئے گئے، مرنے والوں
	میں معبد بن خلیل، نصر بن محمد بن اشعث خزائی، داؤد بن زریہ سبکی

رحسب روایت ابن کثیر اور ابن اشیر) موسیٰ بن یحییٰ برکنی، ہارون بن ابو خالد مروزی ہیں، اور قتل ہونے والوں میں مغلس بن سری عبیدی، عبید بن موسیٰ بن کعب ثقفی، مغیرہ بن زید مہلبی، عمران بن موسیٰ برکنی ہیں، اور ایوب بن جعفر بن سلیمان ہاشمی ولایت سندھ پر نامزد ہوا، مگر یہاں آنے سے پہلے ہی عراق میں انتقال کر گیا،

مشاہیر حکومت و سیاست | ہندوستان کے یہ امرار اپنے زمانہ کے نامی گرامی فاتح، کامیاب حکمران اور تجربہ کار

اہل سیاست تھے، مختلف ممالک میں امارت و حکومت کی خدمت انجام دیتے تھے اور عباسی خلافت کے منتخب افراد اور مال مانے جاتے تھے، مغلس بن سری عبیدی سندھ سے پہلے طخارستان کا ناظم الامور تھا، موسیٰ بن کعب ثقفی عباسی خلافت کا دائی و نقیب اور خلیفہ ابو العباس کے حفاظ قلعہ و ستار کا افسر اعلیٰ تھا، سندھ سے پہلے ۳۱۲ھ میں معرکہ ... حاکم رہ چکا تھا، عمر بن حفص ہزار مرد لہنی بہادری کی وجہ سے ہزار مرد کے لقب سے یاد کیا جاتا تھا، ابو جعفر منصور کے مخصوص ارکان دولت میں تھا، سندھ سے پہلے بصرہ اور کوفہ کا امیر تھا اس کے بعد افریقہ کی امارت پر بھیجا گیا، جہاں ۳۵۳ھ میں خوارج کے ہاتھوں قتل ہوا، اس کا اخیانی سہائی جمیل بن صخر بھی سندھ کے بعد اس کے ساتھ افریقہ گیا اور اس کے انتقال کے بعد وہاں کی حکومت سنبھال کر خوارج سے جنگ کی، معبد بن غلیل سندھ سے پہلے خراسان کا حاکم تھا، عبید بن ابو جعفر منصور بصرہ، فارس، ابواز، یمامہ، اور سندھ میں کامیاب حکمران تھا، روح بن حاتم نے پانچ عباسی خلفاء ابو العباس سفاح، ابو جعفر منصور، مہدی، ہادی، اور ہارون رشید کا زمانہ پایا اور ہر خلیفہ کے دور میں

کوفہ، بصرہ، سندھ، افریقہ وغیرہ کی حکومت سنبھالی، اس کا بھائی یزید بن حاتم سندھ اور افریقہ میں امیر تھا، سعید بن مسلم باہلی سندھ سے پہلے خراسان اور مرو کا حاکم تھا، اس کا بھائی کثیر بن مسلم باہلی سندھ اور سجستان میں والی تھا اسحاق بن سلیمان یحییٰ ہاشمی نے سندھ اور مصر میں امارت و حکومت کی تھی، داؤد بن یزید بن حاتم بھی سندھ کے بعد افریقہ کا حاکم بنایا گیا تھا، غسان بن عباد جزیرہ قنسرین، عوام، خراسان اور سندھ میں امیر تھا، یہ وہ افراد و رجال تھے جو عباسی دور خلافت میں اپنی ماکانز بھرت، فاتحانہ خدمت اور مدبرانہ سیاست میں ضرب المثل تھے، اور ان کے کارناموں کی داستانیں سنائی جاتی تھیں،

ارباب علم و فن کی قدردانی | سندھ کے عباسی اہل علم اپنے خلفاء کی طرح علم دوست
 علماء نواز اور معارف پرور تھے، اہل علم و فن علماء
 شہر اہل دیار، اطباء اور اعیان و اشراف کو اپنے دربار میں دعوت دے کر اکرام
 و انعام سے نوازتے تھے ان کی خدمت میں یہاں سے بہایا و تحائف روانہ کرتے
 تھے، اور ان کی مالی مدد میں بڑے سفر خرچ دل تھے، یوں بھی جو دیہاتوں کا امتیازی
 وصف ہے، ان میں کئی امرار خود صاحب علم و فن تھے، اور انھوں نے ہندوستانی
 علوم و فنون کی سرپرستی اور قدردانی کی،

سعید بن مسلم باہلی اپنے علم و فضل میں علمائے عظام اور محدثین کبار کی صف میں
 تھا، مگر اس نے گلستانِ علم و فضل کے بجائے ایوانِ حکومت و امارت کو زینت
 دی، اس کے بارے میں علامہ سمعانی نے لکھا ہے :

وكان عالماً بالحدیث والعریة وہ حدیث اور عربی ادب کا عالم تھا،
 الا انه كان لا يبذل نفسه للناس لتقیروا مگر لوگوں کو علمی استفادہ کا موقع نہیں
 علیہ، روی عن محمد بن زیاد بن علی دیتا تھا، اس نے ابن الاعرابی اور

وعلی بن خشرم۔ علی بن خشرم سے روایت کی تھی،

اس کا ایک قول ابن قتیبہ نے نقل کیا ہے:

اذا لم تکن المحدث والمحدث اگر تم حدیث بیان کرنے والے یا سننے

کا کھن۔ _____ والے نہیں ہو تو مجلس سے اٹھ جاؤ۔

اس قول سے اندازہ ہوتا ہے کہ سعید بن مسلم کی مجلس علمی اور دینی رجال و دانشاں

سے معمور رہتی تھی اور اس کا درباری ماحول علمی ہوتا تھا، سلیمان بن قیس عہد مہلبی اہل علم

وفن کا بڑا قدردان تھا، اس نے امارت سندھ کے زمانہ میں امام نخود عروض خلیل

بن احمد فراہیدی (متوفی ۱۷۵ھ یا ۱۸۵ھ) کو سندھ آنے کی دعوت دی، جب وہ نہیں

آیا تو یہاں سے گران قدر تحفہ و ہدیہ بھیجا مگر خلیل نے اسے بھی ٹھکرا دیا، اور اس کے

جواب میں چند اشعار کہے جن میں سلیمان بن قیس عہد مہلبی کی اپنی بے نیازی ظاہر

کی حالت تکہ دونوں از دی تھے اور آگے چل کر دونوں کا سلسلہ نسب قبیلہ از د سے

ملتا تھا۔

ہشام بن عمرو تغلبی شعراء وادبار کا بڑا قدردان تھا اور ان کو نوازتا تھا اس کی

سخاوت و سماحت کا شہرہ دور دور تک تھا، چنانچہ مشہور شاعر مطیع بن ایاس کنانی

بغداد سے اس کے دربار میں خاص طور سے حاضر ہوا، اور انعام و اکرام کا مستحق بنا،

جب واپس ہونے لگا اور ہشام بن عمرو کی بچی نے اس کی جدائی میں رونا شروع کیا تو

چند دل دوز اشعار کہے اور ہندوستان میں دوبارہ آنے کا ارادہ ظاہر کیا، تہ روح

بن حاتم کے بارے میں ابن خلکان نے لکھا ہے: کان من الکرماء والابرار۔

یہ زید بن حاتم مہلبی کے دربار سے بھی شعراء وادبار سے تھے اور اس کی دلو و دیش

کتاب الانساب ص ۴۱۲، عیون الاخبار ص ۱۸۱ سے طبقات اشعرا ص ۱۱۱

کے الاغانی ص ۱۳۱

پر اس کی شان میں مدحیہ اشعار کہتے تھے، چنانچہ ایک مرتبہ ربیعہ بن ثابت رقی نے اس کی جو دو سنا کا تذکرہ اپنے اشعار میں کیا، مگر اسی کے ساتھ نیرید بن اسید سلی کی بھجی جو کہ جواب میں ابوالاعزاف سلی سندھی نے چند اشعار کہے اور اپنے قبیلہ بنو سلیم کی طرف سے دفاع کیا، را۔

عمر بن حفص ہزار مرد مہلبی محمد بن عبد اللہ بن حسن علوی ہاشمی اور ان کے بھائی ابراہیم کلمندہ چہ مستقر تھا، جب وہ حضرات خلیفہ منصور کے خوف سے سندھ آئے تو عمر بن حفص نے ان کے ساتھ عقیدت کا معاملہ کیا اور جب عبد اللہ الاشتر بن محمد بن عبد اللہ بن حسن ہاشمی سندھ آئے تو عمر بن حفص نے ان سے بیعت کی اور ایک محفوظ مقام پر پہونچا یا یہ حضرات خاندان رسالت کے چشم و چراغ ہونے کے ساتھ علم و فضل میں جامعیت رکھتے تھے،

ایک برکی امیر سندھ جب یہاں سے عراق پہونچا اور اسے معلوم ہوا کہ بصرہ میں امام ادب باحظ متونی ^{۲۵۸} قاج میں مبتلا ہے تو اس سے ملاقات کی، اور اپنے ادبی و شعری ذوق کی تسکین کے لئے باحظ سے کچھ اشعار سنئے، اور اس کے علاج و معالجہ کے لئے تین تین اشعار کے ایک تلو سونے کے پیلے (ہٹر) طلائے ^{۲۵۹} فسان بن عباس سبھی علم و فن کا دلدادہ اور علما، و فضلا کا قدردان تھا، بغداد کا نامی گرامی طبیب ابراہیم بن فزارون اس کا درباری طبیب تھا۔ جو

فسان کے ساتھ سندھ آیا۔ یہاں — اس نے مور کا گوشت اور ایک عجیب و غریب پکھلی کھائی، اور مزہ لے لے کر ان دونوں کا تذکرہ کیا، ^{۲۶۰} عمران موسیٰ برکی نے امارت سندھ کے زمانہ میں یہاں سے گراں قدر ہدایا

۱۔ معجم الثمراء مزربانی ^{۲۶۱} ۲۔ و نیات الامیانی ^{۲۶۲} ۳۔ و نیات الامیانی ^{۲۶۳} ۴۔ و نیات الامیانی ^{۲۶۴} ۵۔ و نیات الامیانی ^{۲۶۵} ۶۔ و نیات الامیانی ^{۲۶۶} ۷۔ و نیات الامیانی ^{۲۶۷} ۸۔ و نیات الامیانی ^{۲۶۸} ۹۔ و نیات الامیانی ^{۲۶۹} ۱۰۔ و نیات الامیانی ^{۲۷۰}

وتحائف خلیفہ و اثقی کی خدمت میں روانہ کئے ساتھ ہی دربار خلافت کے اعیان و اشراف اور امراء و قواد کے پاس بھی یہاں کے ہدایا بھیجے جیسے اسحاق بن ہاشم محمد بن عبد الملک، اور قاضی احمد بن ابی ذواد ملے قاضی احمد بن ابی ذواد بڑا صاحب علم و فضل تھا اسی نے مسئلہ خلق قرآن کو ہوا دی تھی، آل ہاشم کے عباسی خلافت کے درو بست پر تھا، ضریح علم و فن کی بڑی خدمت کی، ان میں بھی بن خالد بریکی کو ہندوستان کے علوم و فنون سے خاص شغف تھا، غالباً اس میں اس بات کو بھی دخل تھا کہ اس کے بیٹے موسیٰ بن یحییٰ اور پوتے عمران بن موسیٰ نے یہاں کی امارت کے زمانہ میں شاندار خدمات انجام دی تھیں، اور ہر ایک کو ایک گونہ اس ملک سے دلچسپی پیدا ہو گئی تھی۔

ابن ندیم نے لکھا ہے کہ یحییٰ بن خالد بریکی اور ہاشم کی ایک جماعت نے ہندوستان کے علوم و فنون سے دلچسپی لے کر وہاں کے اطباء و حکماء کو بغداد بلایا، اور یحییٰ بن خالد بریکی نے ایک خاص شخص کو ہندوستان بھیج کر وہاں کی بڑی بوٹی منگوائی اور اہل ہند کے مذاہب پر اس سے کتاب لکھوائی، لہٰذا ان علمی اور تحقیقی کاموں میں یحییٰ بن خالد کے بیٹے اور پوتے نے مدد کی،

نیز بیت الحکمت کے ہندی اطباء و حکماء اور مصنفین و تہمیں کے آنے جلنے میں یہاں کے ملنے خدمات انجام دیں۔

امراء کی شخصی اور خانگی زندگی | ہندوستان کے عباسی امراء بڑی فارغ بہالی اور عیش و تنعم کی زندگی بسر کرتے تھے۔ ان کی بود و باش سے عربی جاہ و جلال اور عجمی حسن و جمال ظاہر ہوتا تھا، عام طور سے اہل و عیال کے ساتھ رہتے تھے، ان کی ذاتی دولت و شہرت کا اندازہ

اس سے ہو سکتا ہے کہ عیینہ بن موسیٰ نے اپنی ایک باندی کی شادی میں اس کے غلام شوہر کو آٹھ زیادہ رقم دی کہ خلیفہ ابو جعفر منصور نے اس غلام سے دس ہزار درہم یہ کہہ کر وصول کئے کہ یہ دولت عیینہ بن موسیٰ نے امارت سندھ کے زمانہ میں سرکاری مال سے حاصل کی تھی اس خلیفہ مامون نے بشر بن داؤد سے سندھ کی سرکاری آمدنی سے سالانہ صرف دس لاکھ درہم پر معاملہ کر لیا تھا باقی رقم کا مالک بشر بن داؤد تھا، اسی طرح عمران بن موسیٰ بھی مرکز کو سالانہ صرف دس لاکھ درہم ادا کر کے باقی رقم اپنے پاس رکھتا تھا، اس کے نتیجہ میں اس کے یہاں آخری زیادہ ذاتی دولت و ثروت جمع ہو گئی تھی کہ اس کے انتقال کے بعد خلیفہ والحق نے بغداد، بصرہ اور سیراف میں اس کی جائیداد اور دولت کی تلاشی کرائی اور گران قیمت ساز و سامان کے علاوہ پانچ لاکھ درہم نقد ملے، اس کے علاوہ عمران بن موسیٰ نے خلیفہ اور ارکان دولت کے پاس سندھ سے بیش بہا ہدایا و تحائف روانہ کئے تھے، اس ایک برنگی امیر سندھ کے پاس تیس ہزار دینار تھے اور جب وہ اپنے جانے لگا تو ان کو ڈھلوا کر تین شقال وزن کے دس ہزار پٹہ بنوا کر لے گیا جن میں سے ایک سو پٹہ جاحظ کو دیئے، اسے ان چند مثالیوں سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ سندھی امار و حکام کے پاس کس قدر زیادہ ذاتی دولت رہا کرتی تھی، اور وہ کیسی شان و شکوہ کی زندگی بسر کرتے تھے،

ان امار کے بانی بچے اور اہل خانہ عام طور سے ساتھ رہتے تھے، منصور بن جہور کا پیرا خاندان یہیں رہتا تھا، جب اس کی شکست و فرار کی خبر اس کے نائب کو سندھ میں ہوئی تو وہ اس کے اہل و عیال اور ساز و سامان کو لے کر

۱۔ تاریخ طبری ج ۲ ص ۱۷۱ المسالك والممالك ص ۵۵

۲۔ کتاب الخوارزمی و الخلفاء ص ۱۸۶ و فیات الاعیان ج ۱ ص ۱۲۲

بلاد خزر (قزوین) چلا گیا، راجہ عمر بن حفص ہزار مرد کے بال بچے اور اہل خانہ اس
 ساتھ تھے اور جب عبداللہ الاشتر منصورہ پہنچے تو اس نے خود ان سے بیعت کر کے
 اپنے اہل و عیال کو بھی بیعت کرائی راجہ ہشام بن عمرو نعلی کے بیوی بچہ اس کے
 ساتھ تھے جب مطیع بن ایاس کنانی اس کے دربار سے رخصت ہو کر بغداد جانے
 لگا تو اس کی بچی مطیع کی جدائی پر رونے لگی، جس پر اس نے چند اشعار کہے
 بشر بن داؤد سندھ سے جب گرفتار کر کے بغداد پہنچا یا گیا تو قبیلہ آل مہلب
 کے افراد اس کے ساتھ تھے اور مامون نے سب کو معاف کر دیا تھا، بعض امیروں
 کے اہل و عیال ان کے ساتھ نہیں رہتے تھے، یا ہندوستان اور عرب دونوں جگہ
 رہتے تھے چنانچہ جس وقت عبداللہ الاشتر کے والد محمد بن عبداللہ بن حسن مدینہ
 منورہ میں قتل کئے گئے تھے عمر بن حفص ہزار مرد کی بیوی بغداد میں تھی اور اس نے
 اپنے قاصد کو ایک چھوٹی کشتی کے ذریعہ سندھ بھیج کر اپنے شوہر عمر بن حفص کو
 اس واقعہ کی خبر کرائی، عمران بن موسیٰ کی بہن بغداد میں اس کے اہل و عیال کی نگرانی
 کیا کرتی تھی، اور واثق نے عمران کی ہامد لاد کی منصبی کے سلسلہ میں اس کے بیٹے
 محمد اور بہن کو گرفتار کیا تھا۔

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جو امرا کے سندھ یہاں زیادہ دنوں تک رہے، ان کے
 بال بچے ساتھ رہتے تھے، اور جن کی مدت امارت کم رہی وہ اپنے اہل و عیال و انصار کے
 ساتھ رہے۔

مسکانات | امرا عام طور سے دارالامارت کی سرکاری عمارت اور مکان میں رہتے
 تھے، دارالامارت منصورہ کے علاوہ قندھار، بلخ، بلقان، دیبل، کمران

لے کل ابن شریح ۵ مس ۱۸ وغیرہ لے کل ابن شریح ۵ مس ۲۲۱۔

سند الاغانی ج ۱۳ مس ۲۹ (بیروت) لے کتاب الذخائر والتحف ص ۱۸۵۔

غذا اور دسترخوان

عباسی دور خلافت میں خلافت راشدہ کی زائدانہ زندگی
اور اموی خلافت کی عربی زندگی باقی نہیں رہ گئی تھی بلکہ

عباسی خلفاء و امراء کا مزاج شامل نہ تھا، اور وہ سادگی اور خشونت کے بجائے عیش
و تنعم کی زندگی اور تمدن و سفارت کی دلفریبی سے زیادہ قریب تھے، ان کے کھانے
پینے کا معیار بہت بلند تھا، ان کے دسترخوان انواع و اقسام کے لذیذ اور پر تلک
کھانوں سے سجے رہتے تھے، تنہا خوری عربوں کی فطرت کے خلاف ہے، اس لئے
دسترخوان بڑا وسیع اور عام ہوتا تھا،

امراء کے غور و نوش اور دسترخوان کے بارے میں چیدہ چیدہ واقعات
سے ان باتوں پر روشنی پڑتی ہے، اس سلسلہ میں یہ بھی ملحوظ رکھنا چاہیے کہ سندھی
باورچی خوش ذائقہ اور لذیذ کھانے پکانے میں خاص شہرت و مہارت رکھتے تھے،
جا حظ نے سندھی غلاموں کے فہم لطائف کے بارے میں لکھا ہے :

انہ لا یوجن فی العبد الطبخ
من السدی، و هو اطمیع علی
طیب الطبخ کلہ - لہ
غلاموں میں سب سے زیادہ سندھی غلام کھانا
پکانے والے ہوتے ہیں، اور وہ ہر قسم کا کھانا
پکانے میں طبخا ماہر ہوتے ہیں۔

اور یہی سندھی طبخ یہاں کے امراء اور اعیان و اشراف کے یہاں کھانا پکانے
تھے، جو ان کے کام و دہن کے لیے نہایت پرکشش ہوتے تھے۔

سندھی طبخوں کی مہارت کے ساتھ ہندی قواہل یعنی گرم مسالوں کی لذت
کھانوں کو اور بھی مرغوب بنا دیتی تھی، جو قدیم زمانہ سے عربوں کی غذا کے لطیف اجزاء
تھے یعنی زنجبیل، قرنفل اور قلعفل (دراک)، سونٹھ، لونگ اور مرچ) کی آمیزش سے
کھانے میں لطافت، لذت اور خوشبو کے ساتھ عربوں کے مزاج و صحت اور آب و ہوا

کی رعایت تھی۔

غسان بن عباد کے طبیب خاص ابراہیم بن فزارون کا بیان ہے کہ اس نے قیام سندھ کے زمانہ میں یہاں کے طاؤس جیسا لذیذ گوشت کبھی نہیں کھایا اسی کا بیان ہے غسان بن عباد نے اپنے مکان کے صحن میں حوص بنوا کر ایک عجیب و غریب پھلی پال رکھی تھی جو ایک خاص ترکیب سے بھوننے اور کھانے کے بعد پانی میں زندہ ہو جاتی تھی، اس کی تفصیل دوسری جگہ درج ہے۔

نیز اس نے بیان کیا ہے کہ غسان بن عباد یہاں آنے کے بعد نوروز سے مہرجان تک (تقریباً ساڑھے تین ماہ) گوشت کی ایک بوتلی بھی نہ کھا سکا، ہم لوگ گوشت پکا کر رکھ دیتے تھے، اور باسی ہونے کے بعد فوراً بگڑ جاتا تھا اور پھینکنا پڑتا تھا، البتہ مور کا گوشت یہاں سے زیادہ لذیذ ہم نے کہیں نہیں کھایا، عباسی خلفاء خود اپنے اصرار کا انتخاب کرتے تھے اور اصرار کے انتخاب میں مشورہ ان کی حیثیت نائب الخلیفہ کی ہوتی تھی، اس میں خلفاء

دور اندیشی سے کام لے کر ایمان دولت و تجربہ کا سرکام سے مشورہ کرتے تھے۔ حکومت و امارت کے اوصاف کے معیار پر ہر خاندان اور قبیلہ کے جو ہر قابل کا انتخاب کرتے تھے۔

پہلے عباسی خلیفہ ابوالعباس سفاح کے وقت سندھ و مکران پر منصور بن جہوہ کبلی کا غلبہ تھا۔ اس کے مقابلہ میں ایک امیر نا کام ہو چکا تھا۔ اس نے ابوالعباس نے اپنے مستم خاص موسیٰ بن کعب حمیری کو یہاں کی امارت دی جو اس کے حوٹلی دستہ کا افسر اعلیٰ اور عباسی دعوت کا سرگرم مبلغ و داعی اور ان کے بارہ نقیبوں میں سے ایک تھا۔

۱۔ تاریخ الحکماء قفطی ص ۵۷، طبقات الاطباء، ابن ابی اصیبعہ ج ۱ ص ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱

خلیفہ ابو جعفر منصور کے زمانہ میں امیر سندھ عمر بن حفص علویوں کا طرفدار تھا۔ اور ان کے اقتدار کی کوشش کر رہا تھا اس لئے منصور نے بہت غور و فکر کے بعد ہشام بن عمرو ثعلبی کو یہاں روانہ کیا، جن دنوں وہ یہاں کی امارت میں رد و بدل پر غور کر رہا تھا ہشام بن عمرو نے اس سے اپنی بہن کے نکاح کی پیش کش کی مگر اس نے یہ کہہ کر انکار کر دیا کہ اگر مجھے نکاح کی حاجت ہوتی تو میں اسے منظور کر لیتا، میں نے تم کو سندھ کی امارت دی، تم وہاں جانے کی تیاری کرو۔

خلیفہ مہدی کے زمانہ میں نصر بن محمد بن اشعث خزاعی دوبارہ سندھ کا امیر بنایا گیا، وہ بھی عباسی خلافت و دعوت کے خاص معتمدوں میں تھا بلکہ اس کا پورا خاندان عباسیوں کا طرفدار اور وفادار تھا، ابن حزم نے لکھا ہے کہ نصر کے والد محمد بن اشعث اور اس کی اولاد نے عباسی دعوت میں عظیم الشان کارنامے انجام دیئے ہیں، (مجموعۃ النساب العرب ص ۲۴۱)

عباسی خلفاء کے خاص معتمدوں میں ان کے تین موالی بھی امرائے سندھ ہیں طیفور بن عبد اللہ قیسری اور لیث بن طریف خلیفہ مہدی کے موالی ہیں اور موالی امیر اعمومین کہلاتے ہیں، اور سالم یونسی، اسمعیل بن علی ہاشمی کا موالی تھا۔

خلیفہ مامون نے موسیٰ بن یحییٰ برکی کو اس کی شجاعت اور بہادری پر سندھ کی امارت دی تھی۔ قاضی یحییٰ بن اکثم کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ مامون نے یحییٰ بن خالد برکی اور اس کی اولاد کے بارے میں کہا کہ کفایت، بلاغت، سخاوت، اور شجاعت میں یہ لوگ بے مثال ہیں۔ میں نے کہا کہ امیر اعمومین ابراہم کی کفایت، بلاغت اور سماعت ہمیں معلوم ہے، شجاعت کس میں ہے؟ مامون نے جواب دیا کہ موسیٰ بن یحییٰ میں شجاعت ہے۔ میں مناسب سمجھتا ہوں کہ اسے نخر سندھ کی طبیعت

سندھی امرائے انتخاب و تقرری کے سلسلہ میں یہ واقعہ دلچسپ ہے کہ جب مامون کو بشر بن داؤد کی بغاوت کی خبر ملی تو اس نے صورتِ حال کی اہمیت کے پیش نظر ارکانِ دولت سے مشورہ کیا اور اپنے ندیموں سے کہا کہ غسان بن عباد کے متعلق مجھے معلومات دو، میں اس سے ایک اہم کام لینا چاہتا ہوں، اس پر سب نے اس کی تعریف و توثیق کی، مگر احمد بن یوسف نے کہا: امیر المومنین اس کی خوبیاں خرابیوں سے زیادہ ہیں۔ وہ جس طبقہ میں بھیجا جاتا ہے انصاف کرتا ہے، کوئی ایسا کام نہیں کرے گا جس سے بعد میں معذرت کرنی پڑے، مامون نے کہا کہ تم نے اس کے متعلق برے خیالات رکھنے کے باوجود تعجب ہی کی، اس کے بعد مامون نے غسان کو سندھ کی امارت دی۔

اسی سلسلے میں مامون نے پہلے محمد بن عباد مہلبی کو خاص طور سے بلا کر مشورہ کیا، جو ان دنوں اہل بصرہ کا سردار اور سربراہ تھا۔ اس نے بشر بن داؤد کی بغاوت کا حال سن کر معاذ اللہ کہا، اس کے بعد مامون نے غسان بن عباد کو چند فوجی امراء کے ساتھ امیر عرب اور موسیٰ بن یحییٰ کو امیر بلد بنا کر سندھ بھیجا اسی طرح دیگر امراء سندھ کی تقرری کے بارے میں عباسی خلفاء غور و فکر اور رائے مشورہ سے کام لیتے تھے۔

ہر امیر کے ساتھ اس کے قبیلہ کے شہزادے امارت یا ذیلی امراء اور اعموان و انصار | اعموان و انصار ہوتے تھے جو مجلس مشاورت کا کام دیتے تھے اور بوقت ضرورت شریکِ امارت ہو کر کسی مقام یا شعبہ کی امارت سنبھالتے تھے، یہ وقتی یا ذیلی امارتیں عام طور سے امیر سندھ کی صوابدید سے ہوا کرتی تھیں، بعض اوقات خلیفہ کی جانب سے متعدد شہری اور فوجی امراء آتے تھے۔

خلیفہ ابوالعباس نے منصور بن جہور کلبی کے مقابلہ کے لئے موسیٰ بن کعب کو بیس ہزار فوج کے ساتھ بھیجا تھا۔ نیز اس کا بیٹا بشر بن موسیٰ ساتھ تھا جسے موسیٰ بن کعب نے عراق جاتے وقت اپنا جانشین بنایا۔ عمرو بن حفص ہزار مرد کے ساتھ اس کا انجانی بھائی حبیل بن عمرو تھا جس کو عمرو بن حفص نے عراق جاتے وقت اپنا جانشین مقرر کیا، ہشام بن عمرو تغلبی کے ساتھ اس کے دو بھائی بسطام بن عمرو تغلبی

اور سیف بن عمرو تغلبی اور ایک فوجی افسر عمرو بن

حمل تھا، ہشام نے عمرو بن حمل کو امیر فوج بنا کر بارہ ہجری، ہم پر روانہ کیا اور ایک موقع پر بسطام کو دارالامارہ منصورہ میں رکھا۔ اور جب بغداد جانے لگا تو اپنا جانشین بنایا۔ اور سیف کو ایک فوجی ہم پر روانہ کیا تھا جس میں عبداللہ الاشتر مارے گئے، بعد میں دونوں بھائی یہاں کے مستقل امیر ہوئے۔ سعید بن خلیل تمیمی کے ساتھ اس کا لڑکا محمد بن سعید تھا۔ سعید نے منصورہ میں انتقال کے وقت اسے اپنا جانشین مقرر کیا، اسی طرح یث موئی مہدی کے ساتھ اس کا بیٹا محمد بن یث سندھ آیا۔ یث نے عراق جاتے وقت اسے اپنا جانشین بنایا، نیز سالم مولی ہارون کے ساتھ اس کا بیٹا ابراہیم بن سالم تھا۔ سالم نے سندھ میں انتقال کے وقت اس کو اپنا جانشین بنایا۔ ظیفور بن عبداللہ حمیری کے ساتھ جابر بن اشعث طائی تھا جسے ظیفور نے نزاریہ اور سمانہ کی شورش ختم کرنے کے لیے دریائے سندھ کے مغربی علاقہ میں بھیجا تھا۔ داؤد بن یزید ہلبی نے سندھ آنے سے پہلے اپنے بھائی میسرہ بن یزید ہلبی کو یہاں بھیجا جو اہل منصورہ کے مقابلہ میں ناکام رہا۔ اس کے بعد داؤد بن یزید خود آیا۔ اور اس کے ساتھ اس کا بیٹا بشر بن داؤد اور ابو الحسن مولیٰ بکنہ تھا۔ بعد میں دونوں نے غلبہ و استیلاء کا مظاہرہ کیا، داؤد بن یزید نے سندھ میں انتقال کے وقت بشر کو اپنا جانشین بنایا تو اس نے

مہلبیوں کو لئے کر بغاوت و سرکشی کی روش اختیار کی، اس دور میں اس کا چچا زاد بھائی
 ہر ایم بن عبد اللہ مہلبی مکران کا امیر تھا، اور ابو العتمہ نے حدود و ضابطہ میں ایک
 علاقہ دیا، عہد المرئ بن سلیمان بن سعید ہاشمی نے عبد اللہ بن عمار ضبی کو اپنا
 جانشین بنایا، اور ایوب بن جعفر نے سندھ آنے سے پہلے سلیمان بن سعید کو روانہ
 کیا تھا، مامون کے زمانہ میں بغداد سے ایک ساتھ دو امیر اور متحد فوجی امرار روانہ
 کئے گئے۔ مہدی کے زمانہ میں ایک زبردست فوجی ہم عبد الملک بن شہاب مہلبی کی
 قیادت و امارت میں آئی جس میں اس کے دو بیٹے عثمان اور عبد الواحد کے علاوہ
 یزید بن حباب مذہبی، اور منذر بن محمد بن جبار و عیدی چار فوجی امیر تھے، روح
 بن حاتم مہلبی کے دور امارت میں اس کا بھائی یزید بن حاتم مہلبی کسی جگہ کا امیر
 تھا، نیز اسی زمانہ میں سلیمان بن قبیعہ مہلبی سندھ میں امیر تھا۔

کاتب یعنی میرنشی | ہر امیر کے ساتھ ایک کاتب ہوتا تھا جس کے ذمہ سرکاری توثیق
 و مراسلات کی تیاری اور روانگی ہوتی تھی۔ چونکہ اس کا عام
 رواج تھا اس لئے اس کا تذکرہ بہت کم ملتا ہے۔ ضمنی طور سے کہیں اس کی تصریح
 ہے مثلاً عمران بن موسیٰ برکی کے امراء بغداد کی خدمت میں یہاں سے ہدایا دیتے
 بھیجنے کے سلسلہ میں رشید بن زید نے لکھا ہے:

وكان الموجه اليهم بذلك عمران ليهدايا ان کے پاس اپنے کاتب کے
 مع کاتب لے لے ساتھ بھیجے تھے۔

یہی کاتب یا میرنشی مرکز بغداد سے خط و کتابت کرتا تھا، نیز دوسرے امیروں
 اور ذمہ داروں کے پاس مراسلات کا ذمہ دار ہوتا تھا۔

خلفاء و امراء میں خط و کتابت | عباسی خلفاء اپنے سندھی امیروں اور غزنویوں سے

براہ راست خط و کتابت رکھتے تھے۔ درمیان میں امرائے عراق کا واسطہ نہیں تھا۔ وہ ہر معاملے میں خبر رکھتے تھے اور اس بارے میں توقیحات و فرامین و ہدایات جاری کرتے تھے۔ ان کو ہندوستان سے وہی تعلق تھا جو دوسرے اسلامی ممالک سے تھا۔ یہاں کے امراء بھی ہر چھوٹے بڑے معاملہ میں خلفاء سے مراسلات رکھتے تھے، منصور کے زمانہ میں ایک بار سندھ کی فوجوں نے امیر کے خلاف ہنگامہ کر کے بیت المال کے مالے توڑ ڈالے، اور اس میں جو کچھ تھا لوٹ لیا۔ اور امیر نے اس کی اطلاع منصور کو دی تو اس نے لکھا،

وعدلت لم یثجنوا، ولو
وینت لم یثجنوا۔
اگر تم انصاف کرتے تو وہ ہنگامہ نہ کرتے، اور
اگر تم وعدہ پورا کرتے تو وہ خزانہ نہ لوٹتے۔
عمر بن حفص کے زمانہ میں عبداللہ الاشتر سندھ میں پناہ گزین ہوئے تو
اس نے ان کو ایک راجہ کے پاس بھیج دیا۔ جہاں بہت سے علوی جمع ہو گئے۔ منصور
نے اس واقعہ کی اطلاع پا کر عمر بن حفص کو سخت خط لکھا،

وکتب المنصور الی عمر بن حفص
ممنور نے عمر بن حفص کو خط لکھ کر جو کچھ اس سے
مخفیہ ما یبلغہ فقرا کتاب
معلوم ہوا تھا۔ اس کی خبر دی تو اس نے یہ
علی اہلہ۔ ۳۵
نقطہ اپنے گھردلوں کو پڑھ کر سنایا۔

یہ خط پا کر عمر بن حفص کو سخت خطرہ لاحق ہو گیا، اس نے ایک شخص کے سرسار
الزام رکھ کر جیل میں بند کر دیا، اور منصور کو اس کی اطلاع دی۔

وکتب الی المنصور بامورہ
عمر بن حفص نے اس شخص کے بارے میں منصور
فکتب الی المنصور بامورہ بجملة ۳۵
کو لکھا تو منصور نے لکھا کہ اس کو یہاں بھیج دو۔
اس کے بعد منصور نے عمر بن حفص کے نام سندھ سے عزلی کا ہرمانہ بھیجا۔

و کتب الی عمرو بن حفص یعنی لہ منصور نے عمرو بن حفص کے پاس سندھ سے معزولی
عن السند - لہ کا خط لکھا۔

اسی کے ساتھ اس کو افریقہ کی ولایت کا خط لکھا۔

و کتب الی عمرو بن حفص بولہ بیتہ اور منصور نے عمرو بن حفص کو افریقہ کی ولایت
افریقہ - لہ کا پروانہ لکھا۔

اس کے بعد منصور نے ہشام بن عمرو تغلبی کو یہاں کی ولایت دی اس نے
راجہ پر فوج کشی کی اور راستہ میں عبداللہ الاشتر کو قتل کیا کرایا، اس موقع پر
جانبین سے خط و کتابت ہوئی۔

فکتب ہشام بذاک الی المنصور ہشام نے منصور کو اشتر کے قتل کی اطلاع دی تو
فکتب الیہ المنصور یشکک ویامرلا بمحاربة ذلك الملك منصور نے اس کو خط لکھ کر شکریہ ادا کیا اور
اس راہ سے لڑنے کا حکم دیا۔

اس کے بعد منصور نے سعید ریاحی بن خلیل کو سندھ کی امارت کا پروانہ بھیجا
اس وقت وہ خراسان کا امیر تھا۔

انہ کان بخراسان فکتب الیہ سعید خراسان میں تھا، منصور نے اس کو خط
المنصور فساد الی الہند - لہ لکھا تو وہ ہندوستان کے لئے روانہ ہوا۔

امیر سندھ لیث موئی امیر المومنین کو موسی ہادی نے خط لکھ کر بعد اد بلایا،

فکتب الیہ موسی ان یتحد فالتحد - لہ موسی نے لیث کو لکھا کہ وہ بغداد آجائے چنانچہ
وہ چلا گیا۔

ہادی کے دور میں سندھ کے ایک پہلی امیر کبیر کے سندھی ملازم نے اس کے دو
لڑکوں کو چھت سے پھینک دیا اور وہ فوراً مر گئے، جب اس حادثہ کی خبر ہادی کو ہوئی

تو اس نے امیر سندھ کو لکھا،

فاموالہادی بالکتاب الی صاحب
السند یقتل الغلام وتعدیہ
یا قطع ما یمکن من العذاب
باخراج کل سندی فی مملکتہ۔
ہادی نے امیر سندھ کو خط لکھ کر اس غلام کو
غیرت ناک سزا دے کر قتل کر دینے اور اس کی
حدود مملکت سے تمام سندی غلاموں کو
شمال دینے کا حکم دیا۔

بارون رشید کے دور میں سندھ کے عربوں میں قبائلی عصیت نے جنگ جہاں
کی صورت اختیار کی تو اس نے امیر سندھ کو یہ موقع پیش کیا:

وقع الی صاحب السند اذ ظہرت العصیۃ
کل من دعا الی الجاہلیۃ فجعل الی ملنیۃ
جو شخص عصیت باہلیہ کا دعویٰ کرے، اسے
جلد از جلد موت کے گھاٹ اتار دو۔

موسیٰ بن یحییٰ برکی نے سندھ میں انتقال کے وقت اپنے بیٹے عمران کو اپنا جانشین
بنایا تھا۔ معتصم نے اس کے نام مستقل امارت کا پروانہ بھیج دیا۔

فکتب الی امیر المومنین المعتصم
باللہ بولایۃ الشجر۔
امیر المومنین معتصم نے اس کے پاس شہر سندھ
کی ولایت کا پروانہ لکھا۔

عباسی دور کے امراء سندھ بھی خلفاء سے مراسلات جاری رکھتے تھے۔ اور
ان کے پاس ہدایا و تحائف بھیجتے تھے۔ اسی طرح یہاں کے کئی راجوں مہاراجوں
نے ان سے مکاتبات و مراسلات کا سلسلہ جاری کر کے آپس میں دوستانہ تعلقات
قائم کئے۔

بوقت ضرورت جانشین سے سفراء اور وفود کی بھی آمد و رفت
سفارت اور وفود تھی۔ اور یہاں کے امراء خلفاء کی خدمت میں اپنے
خاص آدمیوں کو روانہ کرتے تھے۔ اس کام کے لئے صاحب فہم و ذکاور اور اہل علم

سفر ورج الذہبیہ ص ۳ ص ۷۳۵۔ بقدر الفریح ص ۳ ص ۲۱۳۔ سفریہ نقوش ابلہ ان ص ۴۳۲۔

و ادب کا انتخاب کیا جاتا تھا۔ جیسا کہ ابو عطار سندھی نے کہا ہے،

اذا اس سملت فی امرہ سوک قافضہ وارسلہ ادینا
جب تم کسی معاملہ میں قاعدہ کو روانہ کرو، تو صاحبِ فہم و فراست اور با ادب کو بھیجو
ولا قتلک وصیتہ بشتی وان ہو کان ذاعقل لیسیا
وہ بذاتِ خود کتنا ہی عقلمند ہو، تم اس کے سمجھانے میں کسی قسم کی کمی نہ کرو،
فان ضیعت ذاک فلا تلمہ علی ان لم یکن حفظ العیوبالہ
اگر تم نے ایسا نہیں کیا تو کسی نامناسب بات پر اس کو ملامت نہ کرنا۔

عسینہ بن موسیٰ نے سندھ میں خلافت سے سرتابی کی تو عمر بن حفص نے اس کو
گرفتار کر کے اپنے خاص قاعدوں کے ساتھ خلیفہ منصور کے پاس روانہ کیا، مگر
وہ راستہ میں بھاگ گیا، اور رنج کے قریب بیانیہ کے ہاتھوں قتل ہوا۔ نیز
عمر بن حفص نے ایک اہم سرکاری ضرورت سے ایک وفد سندھ سے منصور کے پاس
بھیجا جس میں امیر وفد عقبہ بن مسلم بن نافع از دی حنائی شہایت و دراندیش
معاملہ فہم اور کام کا آدمی تھا۔ اس کی فہم و فراست دیکھ کر منصور نے دوسرے دن
خاص طور سے اسکو بلایا اور ایک نہایت اہم اور روانہ خدمت اس کے سپرد کی،
جس کو اس نے بخوبی انجام دیا۔

ہشام بن عمرو ثقفی کے زمانہ میں عبداللہ الاشتر سندھ میں قتل ہوئے تو
ان کے صاحبزادے محمد بن عبداللہ اور باندیوں کو ہشام بن عمرو نے اپنے معتمدوں
کے ساتھ منصور کے یہاں پہنچایا اور اس نے ان سب کو مدینہ منورہ
بھیج دیا۔

ملک کتاب رس الملوک و من یصح للرسالة والفسرة، لابن الفرارص ۴۹۹ مصریہ تاریخ
یعقوبی ج ۲ ص ۴۴۹، تاریخ طبری ج ۷ ص ۵۲۰۔ تاریخ کامل ج ۵ ص ۲۲۱

اسی طرح یہاں کے امراء اور راجوں مہاراجوں اور خلفائے درمیان سفر
اور وفود کا سلسلہ برابر جاری رہتا تھا۔

اموی خلافت میں سندھ امراء عراق کے
سندھ امراء عراق وغیرہ کی ماتحتی میں ماتحت تھا اور وہی یہاں امراء کا عزل
ونصب کرتے تھے مگر عباسی خلافت میں یہ صورت نہیں تھی بلکہ خلفاء خود یہاں کے سیاہ
سپید کے مالک تھے، البتہ بعض اوقات یہاں کے ملکی اور سیاسی حالات اس قدر ابتر
ہو جاتے تھے کہ اس کو عراقی امراء کی ماتحتی میں دینا پڑتا تھا۔ چنانچہ مہدی، ہارون
معتصم اور واثق کے ادوار میں کچھ مدت کے لئے محمد بن سلیمان، عیسیٰ بن جعفر، قشین
اور ایناخ ترکی سندھ کے حاکم اعلیٰ بنائے گئے، اور ان کی ماتحتی میں یہاں کے
امراء کام کرتے تھے۔

مہدی نے ۷۵۵ھ میں روح بن حاتم مہلبی کو سندھ کی امارت دی مگر تقوڑے
دنوں بعد اس کو معزول کر کے نصر بن محمد بن اشعث خزاعی کو بھیجا، اس زمانہ میں
یہاں ہاتھوں کی شورش اور عربوں کی قبائلی عصبيت زور پر تھی اس لئے مہدی
نے سندھ کو امیر بصرہ محمد بن سلیمان بن علی ہاشمی کی تحویل میں دیدیا۔ اور عبدالملک
بن شہاب مسعی امیر بن کر گیا۔ مگر بیس دن سے کم ہی رہ سکا۔ اور نصر بن محمد بن
اشعث کو دوبارہ یہاں کا حاکم بنایا گیا۔

ہارون رشید کے زمانہ میں یہاں کے عربوں میں قبائلی عصبيت پھوٹ پڑی
اور آپس میں جنگ و جدال ہونے لگی، ہارون نے متعدد امراء بھیجے مگر حالات قابو
میں نہ آ سکے اس لئے سندھ کو عیسیٰ بن جعفر بن منصور کے ماتحت کر دیا۔ اس نے
محمد بن عدی ثعلبی کو یہاں کا امیر بنایا جس سے ملتان کے متغلب عربوں نے

مقابلہ کیا گیا

مقتضیٰ نے ۲۲۳ھ میں بابک خرمی کے قاتل افشین کو اس کے عظیم کارنامہ پر انعام و اکرام سے نوازا ساتھ ہی اس کو سندھ کی ولایت دی، مگر اس کی طرف سے یہاں کوئی امیر نہیں آیا۔

واثق نے ریتاخ ترکی کو خراسان اور علاقہ ورجہ کے ساتھ سندھ کی حکومت دی، اور جب ذوالحجہ ۲۲۷ھ میں امیر سندھ عمران بن موسیٰ کو عمر بن عبد العزیز نے قتل کر دیا۔ نوایتاخ نے عقبہ بن اسحاق منبجی کو یہاں کا امیر بنا کر روانہ کیا۔ بعض امرار کی سرتابی اور بغاوت چل رہی تھی حتیٰ کہ امرار و عمال اپنے علاقوں

میں موقع پا کر خود مختاری کا دعویٰ کر دیا کرتے تھے، عیسیٰ بن موسیٰ قتیبی نے اپنے والد کے ساتھ رہ کر یہاں سے منصور بن جہور کلبی کا قبضہ ختم کیا، اور جب خود امیر ہوا تو اسی کی روش اختیار کر کے خلافت سے سرتابی کی، جس کو عمر بن حفص نے ناکام بنایا۔ مگر اس نے بھی عبد اللہ اشتر اور دوسرے علوی دعاۃ سے ملکر سندھ میں علوی اقتدار کے لئے زمین ہموار کرنا چاہی اور معزول ہوا۔ مامون نے بشر بن داؤد یہابی کو اس شرط پر سندھ کی امارت دی کہ وہ سالانہ دس لاکھ درہم ادا کرتا رہے مگر اس نے اٹکار کر کے سرکشی کی تو عثمان بن عباد نے آکر اس کی تادیب کی، ۲۳۷ھ میں یارون بن ابو خالد سرورزی کا انتقال ہوا تو یہاں کے رئیس و سردار عمر بن عبد اللہ العزیز ہبیری نے متوکل سے غلط و کتابت کر کے اسارت حاصل کی اور جب ۲۴۴ھ میں متوکل قتل ہوا تو اس نے اپنی خود مختار حکومت کا اعلان کر دیا۔ جو محمود غزنوی کے

لحاظ تاریخ یعقوبی ج ۲ ص ۳۹۴، التہایہ ج ۱ ص ۲۸۵، و ص ۲۹۳، تاریخ یعقوبی ج ۳ ص ۳۱۳، (منہج)

زمانہ میں ختم ہوئی، ان سب واقعات کی تفصیل دوسری جگہ موجود ہے۔

اموی دور خلافت میں حکام بن عوانہ
مرکزی دارالامارہ منصورہ اور علاقائی دارالامارات [کبھی کے حکم سے محمد بن قاسم کے صاحبزادے]

حمرو بن محمد بن قاسم نے شہر منصورہ کو آباد کیا، اسی وقت سے یہ دارالامارہ قرار پایا تھا۔ عباسی دور میں بھی احرار و حکام قیام کرتے تھے۔ بلکہ عباسی دور میں اس شہر کو ہر اعتبار سے محفوظ و مستحکم، خوبصورت، اور بارونیت بنایا گیا۔ منصور بن جہور کلبی اور عباسی احرار مجلس بن سری اور موسیٰ بن کعب کے درمیان جنگ کی وجہ سے اس شہر میں ویرانی آگئی تھی۔ جب مسلمہ میں منصور بن جہور کا عمل و دخل ختم ہو گیا تو موسیٰ بن کعب نے منصورہ کی مرمت کر کے وہاں کی جامع مسجد کو وسیع کیا۔

نیز اسی نے اس کے چاروں طرف شہر پناہ تعمیر کر کے چار دروازے بنوائے اور پورے شہر کو گویا مضبوط قلعہ بنا دیا۔ بارون رشید کے زمانہ میں نزاری عربوں نے منصورہ پر قبضہ کر کے اس کو اپنی پناہ گاہ بنایا تھا۔ اور جب شہر میں بغیرہ بن یزید مہلبی نے منصورہ پر چڑھائی کی تو انہوں نے دروازے بند کر دیے اور بغیرہ بن یزید کو شہر کے اندر نہیں گھسنے دیا۔

مرکزی دارالامارہ منصورہ کے علاوہ ملتان، قندھار، بلخ، بل اور مکران میں علاقائی دارالامارات تھے۔ جن میں مقامی ضرورت کے مطابق انتظامات ہوتے تھے اور صوبائی و علاقائی احرار کے علاوہ مرکزی احرار و حکام بھی بوقت ضرورت ان میں قیام کرتے تھے، ان میں سرکاری دفاتر، قیام گاہیں، پولیس، فوج، جیل خانہ دارالقضاء اور دیگر لوازم ہوتے تھے۔ جس زمانہ میں منصورہ پر تغلبین قابض ہوتے تھے احرار ان علاقائی مقامات میں قیام کرتے تھے۔ یا کسی مہم اور ضرورت

کے موقع پر ان میں آیا کرتے تھے منصور بن مہور اپنے اقتدار و غلبہ کے زمانہ میں خود منصورہ میں رہتا تھا اور اپنے بھائی منظور بن مہور کو قندھار میں اور وہیل میں رکھا، اور جب موسیٰ بن کعب آیا تو پہلے کچھ دنوں قندھار میں مقیم رہا اور عیینہ بن موسیٰ کے مقابلہ کے لئے عمر بن حفص آیا اور منصورہ میں داخل نہ ہو سکا تو وہیل میں قیام کیا، اس کے بعد جب ہشام بن عمرو یہاں کا امیر بن کر آیا تو براہ راست عراق سے منصورہ پہنچا۔ طیفور بن عبداللہ حمیری خود منصورہ میں رہا۔ اور جابر بن اشعث طائی کو مکران اور دریائے سندھ کے مغربی کنارے پر رکھا۔ ان سرکاری اور علاقائی دارالامار تو بدکھی کبھی متخلبین قابض ہو کر اپنی حکومت کا اعلان کر دیا کرتے تھے اور بعض اوقات عباسی احرار بھی سرکشی کر کے منصورہ پر قبضہ کر لیتے تھے،

حکومت کی ضروریات اور سرکاری شعبے | دارالامارہ منصورہ اور دیگر دارالامارات میں حکومت کی حملہ ضروریات کا انتظام رہتا تھا۔

اور ان کے لئے الگ عمارتیں ہوتی تھیں، ایہروں کے مکانات، محافظہ دستا (حرس) شہری پولیس (نشرطہ) اور فوج (جند) کی قیام گاہیں، دارالضرب (دکھان)، بیت المال (خزانہ)، جیل خانہ، دارالقضاء (دراپردہ)، وغیرہ کے مستقل شعبے قائم تھے۔ اور چونکہ یہ تمام چیزیں حکومت کے لوازم میں سے تھیں اور ہر دارالامارہ میں پائی جاتی تھیں، اس لئے ان کا مستقل تذکرہ نہیں ملتا ہے۔

ہندوستان سے خلافت عباسیہ کی سالانہ آمدنی | عباسی احرار ہندوستان سے مقامی اخراجات کے بعد خلافت کو سالانہ

کیا رقم اور سامان بھیجتے تھے اور کیا آمدنی ہوتی تھی؟ اس کی تفصیلات معلوم نہیں البتہ بعض تصریحات سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہاں کی آمدنی بہت معمولی تھی اور بعد میں بدایا و تحائف تک رہ گئی تھی۔

ہارون رشید کے زمانہ میں (۱۹۳ھ تا ۱۹۴ھ) یہاں سے سالانہ ایک کروڑ دس لاکھ درہم کے علاوہ غلہ، کپڑا، جوتا، خود، ہاتھی، قرغل، جو زیوا مرکز کو جایا کرتے تھے رالوزرا، والکتاب چیشیاری (ع ۱۸۳) مگر مامون کے زمانہ میں (۱۹۵ھ تا ۱۹۶ھ) یہ رقم گھٹ کر صرف دو لاکھ درہم سالانہ رہ گئی، اور سامان میں سے کوئی چیز نہیں جاتی تھی، بشر بن داؤد دہلی نے صرف دو لاکھ درہم سالانہ پر معاملہ طے کر لیا تھا بعد میں اس سے بھی انکار کر دیا۔ اس کے بعد عمران بن موسیٰ برکی نے بھی اسی پر عمل کیا اور مقامی اخراجات کے بعد سالانہ دو لاکھ درہم دیے۔ یہ سلسلہ مامون کے آخری دور یعنی ۱۹۷ھ تک جاری رہا۔ اس کے بعد معلوم نہیں کیا ہوا۔ بظاہر اس میں بھی کمی اور کوتاہی آتی گئی حتیٰ کہ آخر میں خلفاء کی عیثیٰ پسند طبیعت یہاں کے عجائب و طرائف اور ہدایا و تحائف پر راضی ہو گئی۔

بردار الامارہ کے لئے بیت المال ضروری ہے، منصوص
بیت المال یعنی سرکاری خزانہ کے بیت المال کا پتہ اس واقعہ سے ملتا ہے کہ خلیفہ منصور کے زمانہ میں ایک مرتبہ باغی فوجوں نے بغاوت کر کے بیت المال کے تالے توڑ ڈالے اور لوٹ لیا، العقد الفرید میں ہے:

ابو جعفر و قع فی کتاب اتاہ
من صاحب الہند یخبر
ان الجند شغبوا علیہ و کسروا
اقفال بیت المال فاخذوا
امانہ اقلہم منہ لوعد لت لم
یشغبوا، ولو وقبت لم ینہبوا
امیر سندھ کی طرف سے ابو جعفر منصور کے پاس نہاد آیا کہ فوج فہاس کے خلاف ہنگامہ برپا کر کے بیت المال کے قفل توڑ ڈالے اور اس سے اپنی تحواہ لے لی تو ابو جعفر نے کہا کہ اگر تم انصاف سے کام لیتے تو فوج ہنگامہ نہ کرتی اور اگر تم وعدہ دنا کرتے تو لوٹ مار نہ کرتی۔

یہ حدود و نشانہ کا واقعہ ہے جس میں بیت المال کا ذکر ہے۔

بیت الصرف | بعض واقعات سے معلوم ہوتا ہے کہ سندھ میں بیت الصرف بھی تھا جس میں غیر مالک کے لئے یہاں کا سکہ بدلا جاتا تھا، ایک برکی امیر

کا بیان ہے کہ میں نے قیام سندھ کے دوران میں ہزار دینار کمائے اور یہاں سے جاتے وقت صارف کے ڈر سے ان کو ڈھلو کر تین تین مثقال کے دس ہزار پیلے بنوائے اور صارف کی نظر سے بچ کر جہاز میں سوار ہو گیا،

فخشیت ان یفجائی الصرف میں ڈرا کر کہیں صارف اپنا ہیکل نہ
فیسمع بہکان المال فیطمع فیہ لے اور میرے مال میں لاپٹ نہ کرے اس لئے
قصنتہ عشرۃ الاف اہلیلجۃ میں نے تین مثقال وزن کے دس ہزار پیلے
ثلاث مثاقیل - ولم یکت الصرف ڈھلوائے اور صاف میرے پاس نہ آسکا
ان اتی و سکت البحر والحد البحر اور میں جہاز پر سوار ہو کر بصرہ چلا آیا۔

یہ غیر ملکی زر مبادلہ کا محکمہ تھا جس میں سندھی دینار و درہم بدل کر دوسرے
مالک کے سکے دیئے جاتے تھے، اس کے افسر کو صراف کہتے تھے۔ اور ہندوستان
سے عرب وغیرہ آنے والے مسافروں کو اس سے واسطہ پڑتا تھا۔

جیل خانہ | ہر چھوٹے بڑے دارالامارہ میں جیل خانہ بھی ہوتا تھا۔ دہلی کے جیل خانہ
کے بارے میں بلاذری نے تفسیر کی ہے کہ عیسیٰ بن اسحاق نے وہاں
کے بت خانہ کے بینارہ کو منہدم کر کے اس کو بنایا تھا۔

ہدم اعلیٰ تلك المتاركة وجعل فیہا سجنارہ اس بینارہ کا بالائی حصہ منہدم کر کے اس میں
جیل خانہ بنایا۔

بعض قرائن سے معلوم ہوتا ہے کہ قیدیوں کی کوٹھڑیاں ساگوان کی ٹکڑی کی

بنائی باقی تھیں، جن میں وہ رات کو بند کئے جاتے تھے۔ اس دور کا بیک شاعر جیل خانہ کے رات دن کو یوں بیان کرتا ہے :-

اما النہا ساقی قیدی و سلسیۃ والدلیل فی جون محو من اساج
دن تو بیری اور نچیر میں گزر جاتا ہے اور رات ساگوں کی صندوق میں کشتی ہے۔
سندھ کے جیل خانہ میں وہی نظام تھا جو عباسی دور میں دیگر جیل خانوں میں
راج تھا۔

مسلمانوں نے ابتدائی میں برید اور ڈاک کا انتظام نہایت اعلیٰ
برید یعنی ڈاک | پیمانہ پر کر لیا۔ موسیٰ دور میں ہر تیسرے دن عراق کی ڈاک محمد
بن قاسم کے پاس آیا کرتی تھی۔ عباسی دور میں اس کا انتظام اور بھی وسیع اور مستحکم
ہوا۔ ابن خرداد بہ کی الممالک و الممالک اصطخری کی ممالک الممالک متقدسی کی
حسن التقاسیم وغیرہ میں سندھ و مکران اور دیگر ہندوستانی شہروں اور علاقوں
کی ڈاک کے راستوں کی تفصیلات اور انکی مسافتیں درج ہیں۔ انکو دیکھ کر
اندازہ ہوتا ہے کہ اس ملک میں ڈاک کا انتظام نہایت بہتر تھا اور یہ ممکنہ نہایت
مہدگی اور ذمہ داری سے اپنا فریضہ انجام دیتا تھا۔ ڈاک کے راستے و ڈاک چوکیاں
ڈاک کی نہایت منظم و مستعد رہا کرتے تھے۔

سندھ کی ڈاک کا ذکر ایک واقعے کے ضمن میں یوں آیا ہے کہ ہارون رشید کے
زمانہ میں احمد بن عیسیٰ بن زید روپوش تھے۔ اور کبھی کبھی بصرہ اور ابواز میں نظر
آ جاتے تھے۔ ہارون رشید کو ان کی تلاش ہوئی۔ اور حاکم بحرین ابو الساج اما کہ
ابو خالد بن ازہر اور خالد طرشت کو لکھا کہ تم لوگ برید اصفہان کے افسر کے ساتھ
تعاون کر کے احمد بن عیسیٰ کو تلاش کرو۔ خالد طرشت سندھ چلے والی ڈاک کا افسر

تھا، اس موقع پر مقاتل الطالبین میں یہ الفاظ ہیں:

والئی خالد طرشت - وکان علی یوید خالد طرشت کو لکھا جو کہ سندھ کے راستہ کی

طریق المستند - ڈاک پر متعین تھا،

یعنی عراق اور سندھ کے درمیان اسی کی ذمہ داری اور انتظام میں ڈاک آتی

جاتی تھی۔ ڈاک کے ذریعہ خطوط کے علاوہ سامان اور آدمی بھی آتے جاتے تھے مامون

کے زمانہ میں کابل کا راجہ مسلمان ہوا تو عراق سے کابل تک باقاعدہ ڈاک کا سلسلہ جاری

ہوا۔ اور شاہ کابل نے اسی سے مامون کی خدمت میں تازہ ہلیلہ کاہلی بھیجا۔ ہلاذری

نے لکھا ہے،

والصل ایہا البرید فیعت کابل تک برید کا سلسلہ قائم ہوا اور شاہ

الیہ یا ہلیلہ فیضی ۱۰ کابل نے مامون کی خدمت میں دہائی کا تازہ

ہلیلہ بھیجا۔

ازرقی نے تاریخ مکر میں شاہ کابل کے اسلام لانے اور اس کے تخت کو بیت اللہ

میں لانے کے بیان میں لکھا ہے:

ثم اقام البرید من القندھار مامون نے قندھار سے بامیان تک ڈاک کا

انتظام کیا۔

الی البامیان ۱۱

برید کے لئے عام طور سے تیز رفتار آدمی اور گھوڑے استعمال کئے جاتے تھے

اور بوقت ضرورت خصوصی ڈاک کا انتظام کیا جاتا تھا۔

عباسی دور میں یہاں کا فوجی نظام بہت مستحکم اور

فوج اور فوجی چھاؤنی منظم تھا، دارالامارہ منصورہ میں بھاری تعداد

میں فوج رکھا کرتی تھی۔ اس دور میں رہ رہ کر جگہ جگہ جانٹوں کی شورش اور

۱۲ مقاتل الطالبین ص ۲۲۵ - ۲۲۶ فوج البلدان ص ۹۳ - ۹۴ اخبار کہ ازرقی ص ۱۱

مقامی عربوں کی قبائلی جنگ کے ساتھ استیلار و غلبہ کی کوشش ہوتی رہتی تھی، اس لئے منصورہ کے علاوہ دوسرے علاقوں میں بھی فوجی چھاؤنی ہوتی تھی جس میں بقدر ضرورت فوج اور جنگی سامان رہتا تھا۔ ایک مرتبہ موسیٰ بن کعب یمنی بغداد سے جس ہزار فوج بیکر یہاں آیا تھا، ایک بار منصورہ کی فوجوں نے امیر سندھ کے خلاف شورش برپا کر کے سرکاری خزانہ لوٹ لیا تھا۔ محمد بن عدی ثعلبی نے عمان کے متخلیوں پر فوج کشی کی تو انھوں نے اس کو شکست دے کر تمام فوجی سامان اور اسلحہ جنگ لوٹ لئے، عمران بن موسیٰ برمکی نے یققان اور قندابل کے جاٹوں کی شورش طاقت کے ذریعہ ختم کر کے اس دیار میں بیضا نامی شہر آباد کیا، اس میں فوج رکھی۔

نظام حکومت اور ملکی و شہری قوانین | ہندوستان میں عباسی دور میں نظام حکومت کیا تھا، کون کون سے شعبے قیام تھے، اور سرکاری امور و معاملات میں کیا طریقہ کار تھا؟ ان باتوں کے بارے میں معلومات بہت کم ہیں کیوں کہ اس دور کے مؤرخوں نے صرف واقعات و حوادث کی فہرست بیان کی ہے۔ اگر ان کی تفصیل ہوتی تو ضمنی طور سے اس سلسلہ کی باتیں معلوم ہوتیں۔ البتہ یہ مسلم ہے کہ عہد فاروقی میں جو نظام حکومت پورے عالم اسلام میں جاری تھا۔ اسی پر اموی اور عباسی دور میں عمل ہوتا رہا۔ بعض حالات میں بعض باتوں میں معمولی تبدیلی ہوتی مگر اس سے اصل نظام کی روح بڑھتی نہیں پڑی اس لئے یہاں پر عباسی دور میں وہی احکام اور قوانین جاری تھے جن کا نفاذ عہد فاروقی میں ہو چکا تھا، نیز خلیفہ ہارون رشید کی فرمائش پر قاضی ابو یوسف نے کتاب الخراج لکھی، جس کو خلیفہ نے خراج، جزیرہ عشر اور دوسرے معاملات میں معمول بہ قرار دیا، یہ کتاب عہد فاروقی کے ایلیاتی نظام اور دیگر قوانین کی روشنی میں مرتب کی گئی تھی۔ یہی وجہ ہے کہ اموی اور عباسی دور کے مؤرخوں نے غزوات

وفتوحات اور واقعات و حادثات پر زور خرچ کر کے نظام حکومت سے صرف نظر کیا ہے اور اس بحث کو مفروضہ قرار دے کر اس سے تعرض نہیں کیا۔ نیز عباسی دور کے واقعات و حوادث میں اجمال و اختصار کے باوجود بعض امرار کے واقعات میں اس کی جھلک پائی جاتی ہے۔

غزوات و فتوحات کی حیثیت | اموی خلافت ۳۰ھ سے ۱۳۲ھ تک رہی اس مدت میں
ہندوستان میں تقریباً ۱۸ اٹھائیس امرار و احکام آئے
جنہوں نے یہاں شاندار فتوحات حاصل کیں اور اس ملک میں اسلام اور مسلمانوں
کا بول بالا کیا، اور متعدد ناگوار واقعات کے بعد ان کا پورا دور مجموعی حیثیت سے نہایت
کامیاب رہا۔ اس کے مقابلہ میں یہاں عباسی خلافت ۱۳۲ھ سے ۲۴۴ھ تک تقریباً
ایک سو پندرہ سال قائم رہی اور اس مدت میں یہاں تقریباً بیالیس امرار و احکام
آئے مگر وہ اموی فتوحات سے ایک قدم آگے نہیں بڑھ سکے، بلکہ ان کا سارا وقت
بارہمی آویزش، استیلا و غلبہ کی کوشش، بغاوت و سرکشی اور قبائلی حرب و ضرب
سے بٹنے میں گزرا، جس سے مقامی جاٹوں اور ڈاکوؤں کے فائدہ اٹھا کر سرتابی
و سرکشی کی راہ اختیار کی، اور ان کی وجہ سے امارت بحر بصرہ کے نام سے ایک نئی
امارت حرب قائم کی گئی، اس صورت حال کے نتیجہ میں اقدامی قوت مدافعی قوت میں
بدل گئی، پھر اس میں بھی اضطلال پیدا ہوا جس کی وجہ سے خلافت عباسیہ عملاً ختم
ہو گئی۔ اور عرب امرار نے یہاں متعدد حکومتیں قائم کر لیں۔

تعب ہے کہ ہارون رشید جیسے دنیا کے عظیم حکمران اور معتصم باللہ جیسے اولو
المعزم خلیفہ کے دور میں بھی یہاں کی بارہمی حرب و ضرب سے مہلت نہیں ملی کہ جدید فتوحات
ہو سکیں۔

جاہل لے اپنے رسالہ "فضل ہاشم علی عبد شمس" میں بنو امیہ اور بنو ہاشم (بنو عباس)

کی فتوحات کا موازنہ کر کے دونوں کے دعوے نقل کئے ہیں، بنو امیہ کا دعویٰ ہے کہ ہماری عظیم فتوحات میں فارس، خراسان، آرمینیا، سجستان، افریقہ کے علاوہ حضرت عثمانؓ کے دور کی فتوحات بھی شامل ہیں، نیز ہم میں سے بنو مروان کی فتوحات اس قدر زیادہ اور مشہور ہیں کہ ان کے شمار و شہادت کی حاجت نہیں ہے ہمارے دور خلافت میں مسلمان دنیا کے ان انتہائی مقامات تک پہنچے جہاں تک پہنچنا ممکن تھا۔ اور ان کو سمندر، دریا، خلیج، بھاڑیاں نہ روک سکیں، ہمارے یہاں عظیم فاتحوں میں خراسان میں قتیبہ بن مسلم، افریقہ میں موسیٰ بن نصیر، سندھ و ہند میں محمد بن قاسم ثقفی ہیں، یہ سب ہمارے احرار ہیں اور ان کے کارنامے ہمارے کارنامے ہیں۔

اس کے مقابلے میں بنو ہاشم کا دعویٰ ہے کہ ہمارے دور میں خلیفہ مقتسم کی فتوحات کا مشہور دور دورہ تک پہنچا، انکی مثال نہیں لائی جاسکتی، نیز ہمارے یہاں ہارون رشید کی فتوحات ہیں جن میں قابل فخر کارنامہ بک خرمی کا قتل ہے جس کا فتنہ تیس سال سے زائد تک عالم اسلام میں برپا رہا۔ جاحظ کے اس فرضی مباحثہ سے ہٹ کر واقعات و حقائق کو دیکھا جائے تو بنو امیہ کی فتوحات کے مقابلہ میں بنو عباسیہ کی فتوحات بالکل ہیچ نظر آتی ہیں یہ کون فخر کی بات ہے کہ ہارون رشید کے عظیم کارناموں میں بابک خرمی کا استیصال شامل کیا جائے اور عباسی خلافت کی اس کمزوری کو نظر انداز کر دیا جائے کہ اس کے عین دور شباب میں ایک فتنہ تیس سال تک عالم اسلام میں زندہ رہا کہ اپنا زہر پھیلاتا رہا۔

مسعودی نے کتاب التنبیہ والاشراف میں مقتسم کے بارے میں لکھا ہے کہ اس کی آٹھ عظیم فتوحات ہیں جن میں ایک فارس و عمان کے سوا، حل اور بصرہ کے اطراف سے ہندوستان کے بکر ڈاکوؤں اور لیٹروں کا استیصال، اور دوسری بصرہ

اور واسطہ کے درمیانی علاقہ سے منتر و اور سرکش جانوں کا انخلاء ہے جو وہاں طاقت جمع کر کے خلافت سے مقابلہ کر رہے تھے، اور طرح طرح سے لوٹ مار اور قتل و غارت میں پیش پیش تھے۔

حالاں کہ یہ بھی کمزوری کی بات ہے کہ مرکز خلافت بغداد کے سامنے ان معمولی معمولی جماعتوں نے اس قدر زور پکڑا لیا کہ ان کی تادیب عظیم کارنامہ بن گیا۔ اسی انداز فکر پر ہندوستان سے شغلیوں کا غارتہ اور یہاں کے شورش پسندوں کے مقابلہ میں فتحپوری کو عظیم فتوحات خیال کیا گیا۔ اور اس سے آگے سوچنے کی بات نہیں ہوتی۔ یقیناً اس دور میں یہاں کے بعض اہلکار نے شاندار فتوحات کیں، اور مرکز بغداد سے بھی مہمات آکر کامیاب ہوئیں، بعض راجوں سے مقابلہ ہوا، مگر یہ کام اموی دور کے مفتوحہ علاقوں میں غدر و بے وفائی اور بغاوت و سرکشی کے نتیجہ میں ہوا۔ اور یہ ان کو دوبارہ واپس لانے کی کوشش تھی۔ اس اقدام کا تعلق نئی فتوحات سے نہیں تھا، بلکہ یہ دفاعی مہمات تھیں۔

عباسی دور میں یہاں عشر، خراج، جزیرہ اور آراضی و عشر، خراج اور جزیرہ ملک کے دی تو انہیں جاری تھے جو اموی دور میں نافذ تھے، اور سیکڑوں سال سے ان پر عمل درآمد ہو رہا تھا، یعنی مسلمان اپنی زمین اور جائداد کا عشر ادا کرتے تھے۔ اور غیر مسلم خراج اور جزیرہ دیتے تھے، یا پھر جن شرائط پر انھوں نے معاہدہ و مصالحت کی کرائی تھی، ان کے مطابق عمل ہوتا تھا، جیسا کہ اس کی تفصیل "خلافت امویہ اور ہندوستان" میں گذر چکی ہے۔

ہماری تحقیق میں عباسی دور میں یہاں کے غیر مسلم غیر مسلم رعایا میں ذمی اور غیر ذمی طبقہ میں کچھ ذمی رہ کر خراج اور جزیرہ ادا کرتے

تھے۔ اور اکثریت صلح و معاہدہ کر کے آزاد تھی۔ معلوم ہو چکا ہے کہ اس دور میں غیر
 مسلمانوں میں سابقہ عہد و پیمان سے انحراف اور بد عہدی و سرتابی کی ہوا چل پڑی تھی
 خاص طور سے جاٹوں اور ڈاکوؤں نے ہر جگہ بناوت و سرکشی پھیلانے لگی تھی۔ جن کو زیر
 کرنے کے لئے عباسی امراء کو بار بار طاقت استعمال کرنی پڑتی تھی، ان میں جو بغاوت
 و شراکت سے باز نہیں آتے تھے ان کو جان سے ہاتھ دھونا پڑتا تھا یا پھر وہ قہراً
 منسوب کئے جاتے تھے اور ان پر ذمیوں کے احکام جاری ہوتے تھے، جیسا کہ معتصم
 کے زمانہ میں عمران بن موسیٰ نے سندھ کے باغی جاٹوں کو گرفتار کر کے ذلت و حقارت
 کا معاملہ کیا، ان کے ہاتھوں پر مہر لگائی، ان سے جزیہ وصول کیا اور حکم دیا کہ جو
 جاٹ ہمارے سامنے آئے اس کے ساتھ ایک گنا ہونا چاہیے۔ بلاذری نے لکھا ہے،
 و عسکو عمران علی غلامی و زنتھ نادى عمران نے دریائے الود پر پڑاؤ ڈال کر جاٹوں
 المنط الذین یحضرۃ فالوہ فخنتم کو بلایا اور ان کے ہاتھوں پر مہر لگائی اور
 اید یہم، و اخذ الجزیۃ منهم ان سے جزیہ وصول کیا، اور حکم دیا کہ ان میں
 و اموہہ بان یکون مع کل رجل سے جو شخص ہمارے سامنے آئے اس کے ساتھ
 منهم اذا عترض علیہ کلب۔ ایک گنا ہونا چاہیے۔

اس طرح جن غیر مسلم باغیوں کو قہراً و عنوۃ زیر کیا گیا وہ ذمی قرار پائے اور
 ان سے خراج اور جزیہ کی رقم وصول کی گئی۔ ان کے متعلق مقدسی بشاری نے
 لکھا ہے:

غیران ذمتہ مشرکون۔ ۵۰ سندھ کے ذمی مشرک ہیں۔

اور جن شورش پسندوں نے تاویب و سرزفش سے پہلے ہی معاہدہ و مصالحت
 کی روش اختیار کی اور طرفین سے طے شدہ شرائط کو مان کر ان پر عمل درآمد کیا گیا

لے فتوح البلدان ص ۳۳۲، ۵۰ حسن التماسیم ص ۴۴۔

نہ ان سے خراج و جزیہ وصول کیا گیا اور نہ شرائع کے علاوہ کوئی زیادتی کی گئی۔
 مقدسی بشاری نے سندھ کے عام غیر مسلموں کو اسی طبقہ میں بتایا ہے :
 واما عبدة الاصنام بالسند قلیسوا سندھ کے بت پرست ذمی نہیں ہیں، تم دیکھ
 بدمتہ، الاتی اتھم لا یرون الجنۃ یہ رہے ہو کہ وہ جزیہ ادا نہیں کرتے۔
 یہ وہی غیر مسلم ہیں جنہوں نے اپنے معاملات کو صلح و مصالحت کے ذریعے طے کر لیا
 تھا۔ اور اپنے تول بخیرہ کی پوری پابندی کی تھی۔

ذمی اسلامی فوج میں جو غیر مسلم خراج و جزیہ دے کر اسلامی قلمرو میں امن و امان
 سے رہتے تھے ان کو ہر قسم کے ملکی اور شہری حقوق حاصل
 تھے، ان کے ہاں و مال اور عزت و آبرو کی حفاظت کی جاتی تھی۔ اور ان پر پورے
 طور سے اعتماد کیا جاتا تھا جتنی کہ ان کو اسلامی فوج میں جگہ دی جاتی تھی۔ دنیا جانتی
 ہے کہ کسی قوم یا جماعت کو فوج میں رکھنا اس پر انتہائی اعتماد و اطمینان کی بات ہے،
 مسلمانوں نے یہاں کے ذمیوں کو فوقی ملازمت میں رکھ کر ان سے کام لیا اور ان
 پر بھروسہ کیا، چنانچہ وہی جاٹ جنہوں نے بغاوت کر کے اسلامی فوج سے مقابلہ کیا
 تھا، ہزیمت کے بعد اسلامی فوج میں لے گئے اور میدان قوم کے خلاف فوج کشی میں
 انہوں نے حصہ لیا، اس کی ایک مثال عمران بن موسیٰ کے دور امارت میں ملتی ہے۔
 بلاذری کا بیان ہے :

فتح غزالمعید ومعه
 وجوہ المنطاء
 عمران نے میدان قوم سے جنگ کی اس وقت اس کے
 ساتھ نامی گرامی جاٹ تھے۔

اسی طرح دوسرے اصرار نے بوقت ضرورت یہاں کے غیر مسلموں کو فوج میں رکھا
 اور ان سے کام لیا،

عباسیہ اور کریشیہ فوج میں ہندی سپاہی | ہندوستانیوں کو صرف یہیں کی فوج میں نہیں رکھا جاتا تھا بلکہ خلافت کی عام فوج میں

بھی ان کو بھرتی کیا جاتا تھا جہاں رہ کر وہ اپنی شمشیر زنی کے جوہر دکھاتے تھے۔
ہارون رشید کے زمانہ میں فضل بن یحییٰ نے شہر میں خراسان میں شاندار کارنامے انجام دیے۔ سرانیں اور مسجدیں بنوائیں اور راور اور رار الشہر میں جہاد کیا اسی زمانہ میں اس نے اہل عجم کی ایک فوج تیار کر کے اس کا نام عباسیہ رکھا، اس میں تقریباً پانچ لاکھ سپاہی تھے بن میں عجم کے دیگر ممالک کی طرح ہندوستان کے سپاہی بھی تھے۔ اس میں سے بیس ہزار فوج بغداد روانہ کی، جہاں اس کو کریشیہ کے نام سے یاد کیا جاتا تھا۔ اس موقع پر مروان بن ابو حفصہ نے ایک قصیدہ کہا تھا۔ جس میں یہ اشعار بھی تھے۔

ما الفضل الا شهاب لا اقول له عند الحروب اذا ما اقل الشهاب
فضل بن یحییٰ رہا شعلہ ہے جو لڑائی میں بجھتا نہیں جب کہ بہت سے شعلے بجھ جاتے ہیں۔

و يعطى المنى حين يعطى الجواد ولا ينمو اذا سلت الهندية القصب
جس وقت منی مال تقسیم کرتا ہے وہ مال غنیمت تقسیم کرتا ہے۔ اور ہندوستان کی شمشیر بران جب کھنچ جاتی ہے تو مڑتی نہیں۔ عباسی دور میں بغداد کے اطراف میں زنجیوں نے بڑی تباہی پھا رکھی تھی اور کئی علاقے واپس لے گئے تھے۔ ان کا فوجی امیر نصر سندی تھا جو خلافت کے دشمنوں کا ساتھ دیتا تھا۔

عباسی خلفاء اور امراء اپنی دیت المشرقی اور رواداری میں بہت مذہبی آزادی | آگے تھے۔ ان کے دور میں تمام ادیان و مذاہب اپنی تبلیغ و

واشاعت میں آزاد تھے۔ دار الخلافہ بغداد گویا مذہبی و فکری اکھاڑا تھا جس میں مسلمانوں کے مختلف فرقوں کے سوراہی نہیں دوسرے مذاہب کے پہلوان بھی نکلوتے کس کس کرتے تھے حتیٰ کہ دربار خلافت میں ان کے مناظروں کی مجلسیں برپا ہوتی تھیں ہندوستان کے حکماء، وفلاسفہ اور اطباء علانیہ اپنے مذہب کا پر و پیگند کرتے تھے، خاص طور سے فرقہ سیمینہ ابدھ مذہب کے افکار و خیالات بغداد و بصرہ تک کا مرکز تھے، چنانچہ اسی زمانہ میں بصرہ کا ایک ازادی باشندہ سمیت سے متاثر ہوا تھا نیز اسی فرقہ کے تاجروں نے ہندوستان سے بلخ و سمرقند جاتے ہوئے دریائے زابل پر فرقہ جہیہ کے بانی جہم بن صفوان سے اللہ تعالیٰ کے بارے میں سوالات کئے تھے اور وہ ان کا جواب نہیں دے سکا تھا۔ جہم بن صفوان اس زمانے میں دریائے زابل پر ٹیکس وصول کرتا تھا۔

اس دور میں بامیان اور ملتان کے قدم اور مشہور بت خانوں کے علاوہ دوسرے علاقوں کے بت خانے اپنے بجا ری سے آباد رہا کرتے تھے، اور ان کے مذہبی رسوم میں کسی قسم کی رکاوٹ نہیں ہوتی تھی۔ عباسی دور کے ہندوستان میں کوئی ایسی مثال نہیں ملتی ہے جس میں غیر مسلموں پر مذہب کے بارے میں جبر و اکراہ سے کام لیا گیا ہو یا ان پر بے جا دباؤ ڈالا گیا ہو، ذاتی اپنے حقوق سے مستفید ہو رہے تھے اور معاہدہ اپنے شرائط کی رو سے آزاد اور مکن تھے۔

اسلام اور مسلمانوں کے بارے میں اہل ہند کے جو پاکیزہ خیالات اور عقیدت و محبت کے جذبات تھے اگر ان کی قدر کرتے ہوئے خلوص و محبت کے ساتھ ان کو اسلام کی دعوت دی جاتی تو وہ بڑے انشراح اور خوشی سے قبول کر لیتے اور انکو دین و ایمان کی دولت مل جاتی، مگر افسوس کہ خلفاء اور امراء نے اس کی طرف

مطلق توجہ نہیں کی، صرف خلیفہ مہدی نے بلا و عجم (بشمول سندھ و ہند کے راجوں) مہاراجوں کے پاس اپنے قاصد بھیج کر صلح و اطاعت کی دعوت دی، جس پر کئی ایک نے بیٹیک کہا مگر اس دعوت و اجابت کی حیثیت مذہبی سے زیادہ سیاسی تھی۔

اسلام کی دعوت و تبلیغ کی طرف سے راجوں مہاراجوں کا برضا و رغبت قبول اسلام | بے توجہی اور بے اعتنائی کے باوجود

یہاں کے کئی نامی گرامی اور خاندانی راجے مہاراجے برضا و رغبت حلقہ بگوشش اسلام ہوئے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر دعوت کا کام ہوا ہوتا تو یہاں اسلام کو بڑی سرسبز و شاداب زمین ملی ہوتی۔

ابو جعفر منصور کے دور خلافت میں بامیان کے ایک راجہ شیربامیان نامی مزاحم بن بسطام کے ہاتھ پر مسلمان ہوا۔ اور مزاحم نے اس کی بیٹی کی شادی اپنے بیٹے محمد سے کر دی تھی۔

خلیفہ مہدی کی دعوت پر جو بادشاہ مسلمان ہوئے، ان میں راجہ ربیعہ شیربامیان سندھ کا رائے، اور ہندوستان کا مہراج پورس بھی تھا۔

مامون کے زمانہ میں بامیان کے ربیعہ نے مسلمان ہو کر خلیفہ کی خدمت میں ہدیہ بھیجا اور اس کے علاقہ سے بنیاد تک ڈاک کا سلسلہ شروع ہوا۔

نیز اسی زمانہ میں تبت کے راجہ نے اسلام قبول کر کے کجہ کے لئے نہایت بیش قیمت نذرانہ پیش کیا، جس کی نمائش مکہ مکرمہ میں کئی دن تک ہوتی رہی۔

مغنم کے دور خلافت میں کشمیر اور ملتان کے درمیان حسینان نامی علاقہ کے راجہ نے ایک واقعہ سے متاثر ہو کر اپنے یہاں کے مسلمان تاجروں کو دربار میں

۱۔ کتاب البلدان ص ۲۸۹، ۲۔ تاریخ یعقوبی ج ۳ ص ۱۴۱، ۳۔ فتوح البلدان ص ۳۹۲

۴۔ اخبار مکہ از رقی ج ۱ ص ۴۸۔

بلایا، جنہوں نے اس کے سامنے توحید پیش کی اور وہ برضا و رغبت مسلمان ہو کر محمد بن گیا۔

اور جن راجوں نے اسلام قبول نہیں کیا، انہوں نے عباسی خلفاء و امراء سے اپنے تعلقات نہایت خوشگوار اور استوار رکھے۔ ان کی خدمت میں گمراہی قدر اور نادر اور نایاب تحائف روانہ کئے، اور صلح و صفائی کا معاملہ رکھا۔ اس دور میں صرف دور راجوں سے عباسی امراء کی جنگ ہوئی۔ ایک نے خلافت کے مخالف عبداللہ الاشتر اور ان کے ساتھیوں کو پناہ دی تھی اور دوسرے نے عباسی امیر کے ساتھ ذلت آمیز سلوک کر کے لکھا تھا کہ دوسرے راجوں کی طرح تم بھی میری فوج میں حاضری دو۔

یہاں کے کئی حکماء و فلاسفہ اور اطباء بھی برضا و رغبت بحث و تحقیق کے بعد اسلام لائے، خاص طور سے ان میں سے جو بغداد گئے اور بیت

ہندی حکماء و اطباء اور فلاسفہ کا
برضا و رغبت قبول اسلام

الحکمت یا بیمارستان سے متعلق رہے، تقریباً وہ سب مسلمان ہو گئے تھے، منکہ ہندی یہاں کے نامی گرامی اطباء میں تھا اور بغداد میں اسحاق بن سلیمان ہاشمی کی زہر نگہانی ہندی کتابوں کا عربی میں ترجمہ کرتا تھا۔ اس کے بارے میں جاحظ نے کتاب الحیوان میں تصریح کی ہے،

وكان منكم الطبيب الهندي صحيح الاسلام منكم ہندی طبیب بحث و تحقیق اور مناظرہ بعد المناظرۃ والاستقصاء والتثبت، کے بعد سچا مسلمان بن گیا تھا۔

اس کے بعد لکھا ہے کہ ایک مرتبہ منکہ ہندی کی موجودگی میں ایک شخص نے یہ آیت پڑھی: أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبْلِ كَيْفَ خَلَقْتُمْ "ایک جاہل نے

اسے سن کر کہا کہ فکیف لور ای الفیل راگر ہاتھی دیکھتا تو کیا ہوتا، اس پر لوگوں نے اس کو سخت سست کہنا شروع کیا، اس پر منکر نے ان سے کہا کہ اس کو فیضیت نہ کرو کیونکہ ہاتھی کی خلقت واقعی قابل تعجب ہے، لوگوں نے کہا یہ بات ہے تو اللہ تعالیٰ نے اونٹ کے بجائے ہاتھی کی مثال کیوں نہیں دی، منکر نے جواب دیا کہ اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے عربوں کو مخاطب بنایا ہے۔ ان کی زبان تمام زبانوں پر حجت ہے اس سے ترجمہ ہونے کے بعد دوسری قومیں مخاطب ہوں گی، اور عربوں کے واسطے سے دوسری قوموں کو خطاب کیا گیا ہے۔ اور جس چیز کو عربوں نے نہ دیکھا ہے نہ ہی اس سورہ کے نزول کے وقت کوئی ایسا شخص موجود تھا جس نے حبشہ والوں کے ہاتھی دیکھے ہوں پس ایسی صورت میں اس سے کس طرح تعجب کیا کرایا جاسکتا ہے۔ اس کے علاوہ جس وقت مکہ میں ہاتھی آیا تھا وہاں عبدالمطلب چند لوگوں کے ساتھ رہ گئے تھے اور تمام باشندے مکہ چھوڑ کر باہر چلے گئے تھے ہلے

اس واقعہ سے منکر ہندی کے صحیح الاسلام اور اسلامی الفکر ہونے کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

بھلہ ہندی یہاں کا مشورہ طیب تھا، اس کو کچی بن خالد برکی نے بغداد کا بیت الحکمہ میں رکھا تھا، اس کا بیٹا صالح بن بھلہ، ہارون الرشید کے مقررین میں تھا، اور اس کا بیٹا حسن بن صالح بن بھلہ بھی بغداد کے اطباء میں تھا۔ یہ سب کے سب مسلمان تھے۔

کچی بن خالد برکی کی دعوت پر ہندی اطباء میں سے ہارے گیسر، ظہیر قل، ابن دھن، حافظ ہندی رومی وغیرہ بغداد گئے اور بیت الحکمہ اور بیمارستان کے ذمہ دار ہوئے غالب گمان ہے کہ ایسے تمام ہندی ارباب علم و فن بحث و تحقیق کے بعد حلقہ بگوش

اسلام ہو گئے تھے۔

یہاں کے عباسی امرا کا زیادہ وقت مقامی حالات
رفاہ عام کے کام اور ملکی خدمات

پوری توجہ سے کام لیا، ساتھ ہی رفاه عام کے کام اور ملکی تعمیرات و ترقیات میں
ان کو دلچسپی رہی، اور دوسرے اسلامی ملکوں کی طرح اس ملک میں بھی اس سلسلہ
میں بہت سے کام انجام پائے، عباسی خلفاء میں معتصم تعمیرات کا بڑا شہدائی تھا، اس
کے دور میں پورے قلمرو میں بہت زیادہ تعمیری کارنامے انجام پائے، جن کی جھلک
ہندوستان میں بھی نظر آئی سندھ و کمران کے امراء و عمال نے امن و امان کی بحالی
و عدل و انصاف کی فراوانی کے ساتھ نئے شہروں کی تعمیر، پرانے شہروں کی مرمت،
سڑکوں، راستوں، پلوں، بندوں، بہان خانوں کی تعمیر و مرمت کی، تکثیر زراعت
کے اسباب اور وسائل پیدا کئے، اور وہ سب کچھ کیا جو اپنے دور کی سب سے زیادہ
ترقی یافتہ حکومت کر سکتی ہے۔

جس حکومت میں لوگوں کو امن و انصاف اور کھانے پینے کو ملے
امن و امان وہ نہایت کامیاب، نیک نام اور خوش نصیب حکومت ہے۔ عباسی

عہد کے ہندوستان کو یہ چیزیں پورے طور سے حاصل تھیں، یہاں کے امراء و
حکام نے امن و امان کی بحالی میں پورا وقت خرچ کیا، سمندری ڈاکوؤں سے
بار بار جنگ کر کے عالمی تجارتی شاہراہ کو پر امن بنایا۔ اور خشک و تر کو ان کی
لوٹ مار سے مامون و محفوظ کیا، جاٹوں کی شورش اور یلغار سے پورا ملک پر خطر
رہا کرتا تھا۔ ان کی طاقت توڑی اور یہاں کے عربوں کی عصبیت و بغاوت کی
وجہ سے جو عام بے اطمینانی اور خوف و ہراس کی کیفیت تھی اس کے فرو کرنے میں
کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا۔ پورے عباسی دور میں ایک مثال بھی ایسی نہیں ملتی

جس میں یہاں کے کسی امیر نے ظلم و زیادتی کی ہو۔ نہ مانہ جنگ کے ہنگامی حالات میں اگر کہیں کوئی زیادتی نظر آتی ہے تو وہ حربی سیاست کا نتیجہ ہے، اُسے ملکی سیاست میں شمار نہیں کیا جاسکتا۔

عدل و انصاف | عدل و انصاف دو نراول سے مسلمانوں کا طرہ امتیاز رہا ہے اور مجموعی طور سے اس بارے میں مسلمانوں نے دنیا کی تمام لگی پکھلی قوموں کو پیچھے چھوڑ دیا ہے۔ سندھ کے عباسی امارت نے عدل و انصاف میں حتی الامکان نہ کمی کی اور نہ ہی کسی کے ساتھ ظلم و زیادتی کی، اس سلسلے میں اپنے اور بیگانے برابر تھے۔ یہی وجہ ہے کہ یہاں کے غیر مسلم عوام و خواص ان کے فیصلوں کو بے چون و چرا تسلیم کرتے تھے۔ خلفاء کی طرف سے مقامی امارت کو سخت تاکید رہا کرتی تھی کہ وہ ہمیشہ انصاف کو مد نظر رکھیں اور کسی حال میں بھی ظلم و زیادتی نہ کریں جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے، ایک مرتبہ امیر سندھ عیینہ بن موسیٰ یحییٰ کی فوج نے اس کے خلاف بغاوت کر دی تھی تو حلیفہ ابو جعفر منصور نے اس کو لکھا۔

وعدلت لہم یشغبوا، و لودونیت اگر تم انصاف کرتے تو وہ ہنگام نہ کرتے، اور لہم ینتہبوا۔ لہ اگر تم وعدہ پورا کرتے تو وہ موت نہ پاتے۔

پورے عباسی دور میں کوئی ایسا واقعہ نہیں ملتا ہے جس سے امارت و حکام کی طرف سے بیجا ظلم و زیادتی اور نا انصافی معلوم ہو۔ سرکشوں، باغیوں اور فتنہ پروروں کی سرکوبی اور سرزنش کے سلسلہ میں جو کچھ ہوا اس کا نام تادیب و سیاست ہے۔ اندیشہ کام امن و امان اور عدل و انصاف کے اعادہ و بحالی کے لئے ضروری تھا۔

تعمیرات | ہندوستان میں عباسی دور میں متعدد تعمیرات ہوئیں، جن میں نئے شہر کی تعمیر اور پرانے شہر کی مرمت کے علاوہ مسجدوں کی تعمیر و توسیع

شہر کا اجراء اور بند کا باندھنا شامل ہے۔

منصورہ کی مرمت اور جامع مسجد کی توسیع
تغییرات کے سلسلہ میں سب سے پہلے ابو العباس
سفاح کے دور خلافت میں اس کے دوسرے
امیر موسیٰ بن کعب قسبی نے شہر منصورہ کی مرمت کی اور ان کی جامع مسجد کو وسیع کیا،
بلاذری نے لکھا ہے۔

ووفی موسیٰ المسند قسبی
المنصورۃ وزاد فی
مسجدہا۔ لہ
موسیٰ بن کعب نے ولایت سندھ کے زمانہ میں
منصورہ کی مرمت کرائی اور وہاں کی جامع کو
وسیع کیا۔

منصورہ بن جمہور کے دور استیلاء میں عباسی امراء سے جنگ و مقابلہ میں منصورہ
تباہ ہو گیا تھا، اس لئے اس پر عباسی قبضہ ہونے ہی تعمیر و مرمت کا انتظام کیا گیا۔
منصورہ کی مرمت اور وہاں کی جامع مسجد کی توسیع کے سلسلہ میں پاکستان کے
محکمہ آثار قدیمہ کا یہ بیان دلچسپ اور پُر اثر معلومات ہے کہ منصورہ کی کھدائی کے دوران
ایک عالیشان مسجد کے آثار دریافت ہوئے ہیں اور اس سے کچھ فاصلے پر ایک مندر
کے آثار بھی ملے ہیں۔ مسجد اتنی وسیع تھی کہ اس میں پانچ ہزار نمازیوں کی گنجائش
تھی، ستون ساگوان کے تھے۔ دو بڑے گنبد اور متعدد دینار تھے۔ مسجد کے ملبہ سے
قرآن حکیم کے دو نسخے ملے ہیں جو خط نسخ میں ہیں۔ اور پتھر پر کندہ قرآنی آیات بھی
ملی ہیں جو خط کوفی میں ہیں۔ نیز مسجد کے ملبہ سے چرائیوں کے ٹکڑے، لوہے کی پٹھنیں اور
مختلف رنگ و روغن کی تختیاں اور دیگر اشیاء دستیاب ہوئی ہیں۔

شہر منصورہ کی ایک کشادہ سڑک کا ٹمراغ ملا ہے جو دو سو فٹ چوڑی تھی، جس کے
دونوں جانب مکانات تھے مگر اب وہ کھنڈر ہو چکے ہیں۔ اس میں صنعت، تجارت اور

دیگر معاشی شعبوں کے لئے جدا جدا مقامات بنائے گئے تھے، اور اس کی تعمیر منصوبہ کے ماتحت ہوئی تھی۔ واضح ہو کہ بعد میں منصورہ دولت جباریہ کا دارالسلطنت بنا جو خالص دینی اور ترقی یافتہ حکومت تھی، اس کے دور میں بھی یہاں کافی تعمیری کام ہوئے ہیں۔

گندھارا میں مسجد کی تعمیر | ابو جعفر منصور کے زمانہ میں ہشام بن عمرو ثعلبی نے یہاں شاندار خدمات انجام دیں جن میں تعمیری کارنامے بھی شامل ہیں۔ اس نے گندھارا (گجرات) کے بحری ڈاکوؤں کو طاقت کے ذریعہ زیر کر کے ان کی پناہ گاہ کو جو بت خانہ کی شکل میں تھی مسجد میں تبدیل کیا، یعقوبی کا بیان ہے۔

ففتحھا، وبنى، وهدم البید، اس نے گندھارا فتح کر کے جنگ بازط کو تید
و بنی موضع مسجداً ۱۷۰ | کیا اور بت خانہ کی جگہ مسجد بنائی۔

شہر بیضا کی تعمیر | مامون کے دور میں عمران بن موسیٰ برکی نے قیقان و قندابل کے جاٹوں کی شورش ختم کر کے اس علاقہ میں بیضا نامی ایک شہر بسایا اور اس میں فوج رکھی، بلاذری کا بیان ہے۔

و بنی مدینۃ سماھا البیضاء | عمران نے بیضا شہر تعمیر کر کے اس میں فوج
واسکنھا الحند۔ ۱۷۱ | رکھی۔

مید باندھ کی تعمیر | اس زمانہ میں عمران بن موسیٰ نے یہاں کے مید ڈاکوؤں کو طاقت کے ذریعہ ختم کیا اور دریائے سندھ کے سامنے ان ہی کے نام پر سکڑا مید (مید بند) باندھا۔ بلاذری نے لکھا ہے۔

وسکر سکرا یعرف بسکر | عمران نے ایک بند باندھا جو مید بند کے نام
المید۔ ۱۷۲ | سے مشہور ہے۔

قابلاً اس کا مقصد اس پار کی زمین کو کار آمد بنانا تھا۔ سندھ کا مشہور شہر سکھر
 اسی سکرا لید کی بگڑی ہوئی شکل تو نہیں ہے؟
 نیز عمران نے ڈاکوؤں کو براہ کمر کرنے کے لئے سمندر سے کھاری پانی کی
 نہر کا اجراء ایک لمبی چوڑی نہر جاری کی اور ان کے علاقوں میں گندرا جس سے اسکا
 پانی کھاری ہو گیا اور وہ اس طرح رام ہو سکے۔

فمقر من البحر خيراً اجواہ فی عمران نے سمندر سے ایک نہر نکال کر جاٹوں کے
 بطیحہم حتی ملح ماء ہمد علاقہ میں جاری کی جس سے ان کا پانی کھاری
 وشن الغارات علیہم یلہ ہو گیا اور ان پر پے در پے حملہ کر کے فتح پائی۔

دیبل کی مرمت اور جیل خانہ کی تعمیر | سندھ کا مشہور شہر دیبل عربوں کے مملکہ اور
 عباسی امراء کی تادیبی کارروائی کی وجہ سے قابل
 مرمت ہو گیا تھا اس لیے معتصم باللہ کے زمانہ میں امیر سندھ عنبہ بن اسحاق ضبی نے
 اس کی مرمت کرائی اور وہاں کے بت خانہ کے منارہ کے بالائی حصہ کو توڑ کر اس میں
 جیل خانہ بنوایا:

وان عنبہ بن اسحاق الضبی معتصم نے ان کے
 العامل کان علی السند فی خلافة بت خانہ کے منارہ کے بالائی حصہ کو توڑ کر
 المعتصم باللہ رحمہ اللہ ہدم اعلی اس میں جیل خانہ بنوایا۔ اور اس کے پتھروں
 تلك المنارة وجعل فیہا سجنًا سے شہر دیبل کی مرمت شروع کی، مگر تکمیل
 وابتداء فی مرمۃ المدینۃ بالنقض من سے پہلے ہی معزول ہو گیا۔

حجارة تلك المنارة فقبل استتمام ذلك یلہ

اس طرح عباسی امراء نے یہاں دوسرے بہت سے تعمیری کام کئے ہیں۔

جن میں خانات یعنی سرائیں اور مسافر خانے بھی شامل ہیں۔

سراییں اور مہمان خانے | سراؤں اور مہمان خانوں کو مسلمانوں کے تمدنی زندگی میں بڑی اہمیت حاصل تھی۔ جن میں تاجر مہمان مسافر اور

مجاہدین قیام کرتے تھے اور ان کے لیے ہر قسم کی آسانی مہیا رہتی تھی۔ خلافت کے علاوہ ارباب دولت اور صاحب حیثیت لوگ اجر و ثواب کی نیت سے سرائیں اور خانات بنواتے تھے اور ان کے لیے بڑے بڑے اوقاف تھے۔

ابن حوقل نے لکھا ہے کہ بھجستان، کرمان، فارس، خوزستان، رے، اصفہان، جہال، طبرستان، جزیرہ، آذربائیجان، عراق، حجاز، یمن، شام، مصر اور مغرب کے ہر بڑے شہر میں ایسے مکانات اور رہاٹھیں تھیں جن میں مسافروں کے علاوہ مجاہدین و مرابطین قیام کرتے تھے اور ان کے حملہ اخراجات کا انتظام اسرار و سلاطین اور دو ٹنڈوں کی طرف سے ثواب سمجھ کر کیا جاتا تھا۔ لوگ ان پر جائداد، غلہ، اور کھیت وغیرہ وقف کرتے تھے، ان میں چھوٹے بڑے کمرے، غسل خانے اور ضروریات کی دوسری چیزیں ہر وقت مہیا رہتی تھیں۔

اصطخری کا بیان ہے کہ بھجستان، کرمان، فارس، جہال، خوزستان، عراق، حجاز، یمن، شام کے ہر بڑے شہر میں طرسوس والوں کے ایسے مکانات ہیں جن میں وہیں کے تاجر اور مسافر قیام کرتے ہیں یہ اموی دور میں حضرت عمر بن عبد العزیز نے خراسان کے راستوں میں سرائیں اور مسافر خانے تعمیر کرائے تھے یہ مکران اور منصورہ کے درمیان سرائے خلف نامی ایک مقام تھا جو غالباً ابتداء میں سرائے تھا اور بعد میں یہاں آبادی ہو گئی تھی۔ عباسی دور میں بھی سندھ و مکران میں

۱۔ صور الارض ص ۱۸۴۔ ۲۔ مسالک الممالک ص ۶۴۔ ۳۔ طبقات ابن سعد ج ۵ ص ۲۴۵۔

۴۔ المسالک والممالک ص ۵۵۔

متعدد خانات اور سرزمین تھیں جن میں عالم اسلام کے تاجرا اور مسافر قیام کرتے تھے اور ان کے آرام و راحت کے جملہ انتظامات مفت مہیا رہتے تھے۔ یہ خانات اس قدر لمبے چوڑے اور اکھم ہوا کرتے تھے کہ قلعہ معلوم ہوتے تھے اور ان میں قیام کرنے والے ہر قسم کے خطرات سے محفوظ رہتے تھے۔

عباسی دور میں ہندوستان میں متعدد خانات اور مہمان خانے تعمیر ہوئے، ابو جعفر منصور کے زمانہ میں عبداللہ الاشتر اور ان کے ساتھیوں نے ابتداء میں یہاں کے ان ہی خانات میں قیام کیا تھا، ان کے ایک ہمراہی عیسیٰ بن عبداللہ کا بیان ہے کہ ہم لوگ بصرہ سے نکل کر سندھ کی طرف روانہ ہوئے اور راستہ میں ایک سرائے میں ٹھہرے۔

فلما کان بیننا و بینہا
ایام نزلنا خاناً فکتب
فیہ -
جب سندھ چند دن کی دوری پر پہنچا تو
ہم ایک سرائے میں آئے۔ اور وہیں عبداللہ
الاشتر نے چند اشعار لکھے۔

یہ قافلہ منصورہ آنے کے بعد قنہار گیا اور وہاں بھی ایک سرائے میں ٹھہرا
جو قلعہ معلوم ہوتی تھی۔ اور ہر اعتبار سے محفوظ و مامون تھی۔ عیسیٰ بن عبداللہ
کا بیان ہے:

فاحللتہ قلعۃ لا یرومہا
مراثم ولا یطوسا بہا طائر -
میں نے ان کو ایسے قلعہ میں آکارا جس کے
پاس نہ کوئی پیشک سکتا تھا اور نہ پتہ نہ پھر
مار سکتا تھا۔

اسی کا بیان ہے کہ میں عبداللہ الاشتر کے صاحبزادے محمد کے ساتھ اسی
سرائے میں روپوش رہا حتیٰ کہ ابو جعفر منصور کا انتقال ہو گیا اور مہدی
کا دور خلافت آیا۔ اس وقت میں ان کو اور ان کی والدہ کو لے کر مدینہ گیا۔
لے مقاتل الطالبین ص ۳۱۱ و ص ۳۱۲ -

اسی زمانہ میں علی بن محمد بن عبد اللہ بن حسن بن حسن علوی ابو جعفر منصور کے خون سے ہندوستان آئے اور یہاں کی ایک سرائے میں قیام پذیر ہوئے مرزبانی نے لکھا ہے کہ :-

وکتب فی خان بعض بلد
انما انتھیت الی هذا الموضع
بعث ان مشیت حتی انتعلت
الدم وقد قلت رے

انہوں نے ہندوستان کے ایک شہر کی سرائے
میں ٹھہر کر لکھا کہ میں اس قدر پیدل چلا
ہوں کہ گویا میں نے خون کے جوتے پہنے
تب اس مقام تک پہنچ سکا۔ اور یہ اشارہ

ہندوستان میں خانات اور مسافر خانوں کی کثرت اس سے بھی معلوم ہوتی ہے کہ یہاں کے
مسافروں میں ان کی تعمیر کا خاص ذوق تھا اور انہوں نے دوسرے ملکوں میں بھی سرائیں
بنائیں، چنانچہ مشہور عالم و ادیب اور دولت مند تاجر حسن بن حامد بن حبیب نے بغداد
میں ایک عایشان خان بنوائی تھی، جو ان ہی کے نام سے مشہور تھی۔ خلیب نے لکھا ہے :-
والیہ ینسب خان ابن حامد الذی
فی درب الزعفرانی ببغداد۔^{۱۳}

خان ابن حامد ان ہی کی طرف منسوب ہے
جو بغداد کے محلہ درب زعفرانی میں واقع تھا
موقع کی مناسبت سے ایک دیہی تاجر کی خان تذکرہ بھی سنئے جو بعد کے دور کا ہے،
یا قوت نے لکھا ہے کہ موصل کے قریب مقام نصیبین سے ایک مرحلہ پر موصل نامی شہر
ہے، اس کے بعد لکھا ہے :-

بھاخان تبرع بعملہ رجل
من التجار یقال له سیابوقہ
الذی یلی عملہ فی سۃ۔^{۱۴}

اس میں ایک سرائے ہے جس کو ثواب کی نیت
سے ایک تاجر سیابوقہ دیہی نے بنوایا ہے۔

ان خانات کا انتظام و اہتمام اگرچہ امرار و حکام کے ذمہ نہیں ہوتا تھا پھر
۱۳۔ سۃ تاریخ بغداد ج ۲، ص ۳۰۳۔ سۃ معجم البلدان ج ۸، ص ۲۰۲۔

بھی یہ رہا ہی ادارے ان کی نگرانی میں چلتے تھے اور وہ ان کی تعمیر و مرمت کا خیال رکھتے تھے۔

پیداوار عباسی امراء و حکام غلہ وغیرہ کی پیداوار پر خاص توجہ کرتے اور اس کے لئے زیادہ سے زیادہ کوشش کرتے تھے۔ ہشام بن عمر قنسی کا دور امارت بہند و تان کے حق میں ہر اعتبار سے بہت خوب تھا، اس کے حسن انتظام کی وجہ سے پیداوار میں بھی بڑی ترقی و برکت ہوئی اور پورے قلمرو میں سب سے انقلاب آیا حتیٰ کہ عام باشندوں میں خوشی اور اطمینان کی لہر دوڑ گئی اور انہوں نے اسے اس کی برکت سمجھ بلا ذری نے اس کی طرف دو جہاؤں میں اشارہ کیا ہے،

فاخصبت البلاد فی ولايتہ اس کے دور ولایت میں پورا ملک سرسبز
فتبرکوا بہ لہ و شاداب ہو گیا اور لوگوں نے اس کو اسکی
برکت شمار کیا۔

پیداوار کی کثرت کا اندازہ اس سے بھی ہوتا ہے کہ ہارون رشید کے دور خلافت میں سندھ سے سالانہ غلہ کے دس لاکھ بورے مرکز بغداد کو جایا کرتے تھے۔ ہشیار نے اس دور میں یہاں کے حاصلات کو بیان کرتے ہوئے لکھا ہے،

الاعطام بالقفیز الکیرخ کیرخ بورے سے غلہ کے دس لاکھ بورے
الفت الف قفیز۔ لہ جاتے تھے۔

کیرخ قفیز کی تعین نہ ہو سکی ورنہ مقدار معلوم کرنے میں آسانی ہوتی، بہر حال دیگر ممالک کی طرح یہاں بھی عباسی دور میں تکثیر زراعت کا انتظام کیا گیا، اور پیداوار میں اچھا خاصا اضافہ ہوا۔

۵

عرب بہت کچھ تعلقات

ہندوستان میں عباسی خلافت کا ۱۴۵ سالہ دور دفاعی تھا یعنی اس دور میں انہوں نے دور کے اسلامی قلمرو کی حفاظت کی کوشش ہوتی رہی، مقبوضہ علاقوں کی برقراری اور امن و امان کی بحالی پر پوری توجہ کی گئی، یہاں کے سرکش جانٹوں، غارت گردا کوؤں، یاغی امیروں اور راجوں کی سرکوبی سے فرصت نہ مل سکی کہ دوسری طرف توجہ ہو سکے۔

اسلام اور مسلمان، اہل ہندی کی نظر میں ان کی حالات میں سندھ و مکران کی اسلامی مملکت کی حدود کے باہر ہندوستان میں جو

مسلمان جہاں آباد تھے نہایت پر امن اور باعزت زندگی بسر کرتے تھے۔ مقامی باشندے ان کے ساتھ اخلاق و عقیدت کا برتاؤ کرتے تھے۔ راہی سے لے کر رعایا تک ان کی دلجوئی میں لگے رہتے تھے۔ اسی طرح ہندوستان میں آنے والے واپس لوگ عرب تاجر و مسافر عزت و احترام کی نظر سے دیکھے جاتے تھے اور ان کو ہر قسم کے اندیشہ سے محفوظ رکھا جاتا تھا۔

ہندوستان جسے اس زمانہ کے عرب مؤرخ اور جغرافیہ نویس بلاؤ والا سلام کے مقابلہ میں بلاد الکفر کہتے تھے اس دور میں مسلمانوں کا بہترین وطن تھا، خاص طور سے سرد شہر گجرات، کوکن، مالابار، مسندیب (میری لٹکا) کے ساحلی شہروں میں مسلمانوں کی بڑی

بڑی بڑی آبادیاں تھیں اور عرب تاجروں نے یہ یہ پورا علاقہ اس لیے مغرب تھا کہ ان کے سامان تجارت یہیں ملتے تھے عطور و بخور و عود، صندل، کافور، زعفران، قند، لہو، قرض، تانقہ، کباب، زاجیل، طفل، کپڑے، چاول، اجلر، کمریہ، قسط، قنار، خیزران، قوتیا، سنبل، ساج، تلوار، وغیرہ عام طور سے عرب تاجران ہی حوالے سے میکر جاتے تھے اور انہی راستوں سے چین تک آمد و رفت رکھتے تھے۔

عباسی امراء و حکام اپنے مقبوض علاقہ میں فتنوں کا سبب مل اور حرب و ضرب میں مصروف رہتے اور اور ہندوستان کے راجے مہاراجے اور عوام نہایت اطمینان و سکون سے خلیفہ المسلمین کی عظمت و شوکت کے افوار و اعتراف کے ساتھ اپنے علاقہ کے مسلمانوں کی دلداری کرتے ان کو نہ سندھ، مکران کی داخلی سیاست سے کوئی سروکار تھا اور نہ خارجی سیاست سے خطرہ تھا ہندوستان کا یہ پورا خطہ اسلام اور مسلمانوں سے استفادہ فرمایا اور مال و نوں تھا کہ اگر عباسی دور میں اسلامی قدروں کے ساتھ اس کی طرح خصوصی توجہ کی گئی ہوتی تو یقیناً کمرہ دار الکفر بھی دلائل اسلام بن گیا ہوتا اور یہاں کے حالات آج کے حالات مختلف تھے جنوبی ہند کے وسط میں خلیفہ مامون کے دور میں ایک مسلم حکومت دولت مابانیہ سندانی کا قیام ہوا، جو خلیفہ مستعصم کے زمانہ تک قائم رہی، اس حکومت نے قبیلہ ہند میں راجہ بلہرا کے ملک میں استحکام و مقام حاصل کر لیا تھا۔ اس میں تین حکمران گذرے ہیں جنہوں نے حسن سیاست سے کام لے کر ایک طرف مرکز خلافت بغداد سے تعلق قائم کیا اور دوسری طرف راجہ بلہرا اور یہاں کے باشندوں میں عزت پائی۔

سوراشٹر تک فتوحات کیں، بحری ڈاکوؤں کا صفایا کیا، مسجدین تعمیر کیں اور حسن کارکردگی کی وجہ سے انہوں اور غیروں میں مقبولیت حاصل کی، اگر برادر کشی میں یہ حکومت ختم نہ ہوتی، ہوتی اور عباسی خلفاء نے اپنے ان وفادار تائوں کی باہمی جنگ میں اپنے اثرات سے کام لے کر صلح و صفائی کرائی ہوتی تو اس دیار کو اسلام اور مسلمانوں سے بڑا فیض پہونچا ہوتا۔ اور مہاراجگان بلہرا اور ان کی رعایا کی اسلام اور مسلمانوں سے محبت و عقیدت کے نتائج اشاعت اسلام کی شکل میں ظاہر ہو جاتے۔

نیز گجرات کی دولت ماہانہ کے زمانہ میں اس کے آگے مالا بار میں اسلام کے لئے زمین بالکل ہموار ہو چکی تھی۔ شرف بن مالک، مالک بن دینار اور مالک بن حبیب رحمہم اللہ کی مساعی جمیلہ اور راجہ سامری کے قبول اسلام کی وجہ سے دوسری صدی ہجری کے بعد حالات یکسر بدل گئے تھے۔ اور یہاں کی زمین اب رحمت کی ایک بارش سے چنتاں اسلام بن جاتی اور اگر اس علاقہ میں اسلامی تعلیمات کی اشاعت اور دینی رجالی کی آمد کا سلسلہ جاری رہا ہوتا تو یہ پورا علاقہ دارالاسلام بن گیا ہوتا۔

سندھ، مکران کے آگے سورا شتر سے لیکر مالا بار اور سرزند پت تک کے تمام ساحلی علاقے جن کو عرب تاجر بلاد الذہب، بلاد الساج، بلاد الارز، بلاد الغفل اور بلاد المعبر وغیرہ کے ناموں سے یاد کرتے تھے ان میں مسلمانوں کی آبادیاں اپنے امتیازات و خصوصیات کے ساتھ موجود تھیں۔ خاص طور سے دولت ماہانہ سندھ کے قرب و جوار میں کھجواٹ، بھٹروچ، گندھارا، تھانہ، سوپارا، اور بلاد صیور وغیرہ مسلمانوں کی آبادی، ان کی جوامع و مساجد اور اسلامی محکمہ قضا کی وجہ سے بلاد اسلام معلوم ہوتے تھے۔

اس دور میں مسلم اور غیر مسلم یوں شیر و شکر بن کر رہے کہ اس پوری مدت میں باہمی کشیدگی اور بد مزگی کی ایک مثال بھی نہیں ملتی، نہ ہی مذہبی، نسلی، اور علاقائی فتنہ و فساد کا نام و نشان ملتا ہے، حالانکہ بعض اوقات یہ بات پیدا ہو سکتی تھی۔ مثلاً خلیفہ مہتمم کے دور میں سندھ کی مسلم حکومت برادر کشی میں ختم ہوئی اور اس میں مقلی ہند و ایک بھائی کے طردار تھے، وہ چاہتے تو یہاں کے مسلمانوں کو نکال کر ان کی مسجدیں ویران کر سکتے تھے مگر انھوں نے مسلمانوں کو آدھی بات تک حبس نہیں کیا اور مسجدوں کو ان کے قبضہ میں دیا تاکہ وہ عبادت کریں اور اپنے خلیفہ کے حق میں دعا کریں، اسی طرح تھانہ میں ایک جہازی ملازم کی نازیبا حرکت سخت اشتعال انگیز تھی مگر مقامی حاکم نے دور اندیشی سے کام لے کر اس قضیہ کو محکمہ قضا کے ہنرمن کے سامنے پیش کیا اور اس نے سیاست سے کام لیکر

مجرم کو نہایت سخت اور عبرتناک سزا دی۔

یہاں کی پرکشش چیزیں | عرب ہند کے تعلقات قدیم زمانہ سے تھے۔ اور دونوں ملک کے باشندے ایک دوسرے سے واقف تھے، اموی دور

تک عربوں کے نزدیک ہندوستان کا سمندر موتی، پہاڑیا قوت، درختہ خود اور پتہ عطر تھا۔ اسی کے ساتھ یہاں کا پانی ردی، کھجور، شراب، زمین پہاڑی اور چور بہادر تھے اور ہندوستان والوں کے نزدیک مسلمان توحید خداوندی کے علمبردار و داعی تھے، ان کے چہرے کشرے سے نہ بد و تقویٰ کا ظہور ہوتا تھا۔ سادگی ان کی پہچان تھی۔ ان میں حکومت اور شان سے زیادہ خدمتِ خلق کا جذبہ تھا۔ اور دونوں قوموں کے تعلقات ایک خاص نوعیت کے تھے۔ عباسی دور میں تنوع اور اضافہ ہوا، جدید قوموں سے میل جول اور ان کے تمدنی و فکری اثرات سے مسلمانوں میں سادگی کی جگہ رنگینی پیدا ہونے لگی اور ان کے معاشرے و تمدنی ذوق کی وجہ سے ہندوستان ان کی حایاتی زندگی کے لئے پرکشش بن گیا، جہاں ان کی طبعی بدت و لطافت کے سامان موجود تھے۔ اس دور میں ہندوستان کی یہ چیزیں مشہور تھیں "علوم و فنون میں حساب، نجوم، فلسفہ، طب، موسیقی، سحر، طلسمات، شطرنج، نمائیل، قصا ویرہ، خوشبو میں محو طور و بخور، عود، صندلی، عود کلہی، عود قمار، عود مندلی، مشک، زیاد، سنبل، کافور، مانور، صندل، دواؤں میں جوز ہوا، قافلہ کبابہ، توتیا، قسط، بقم، قلقل، قر نفل، سمہ ساعہ، اور دیگر عقاقیر۔"

جانوروں اور پرندوں میں "ہاتھی، گینڈا، ببر، چیتا، اونٹ پانہ، بھنس، ہرن، طوطا، طاؤس، ہندی مرغی، کپڑوں میں مہنائی، کپڑے، سوتی کپڑے، مخلی کپڑے، اتھان کے کپڑے، تہبند، چادر، کھبائت کے جوتے، پھلوں میں آم، رسوں، نانہنگی، اٹی، کھانے پینے کی چیزوں میں چاول، گنا، نانہ، لکیر، فانیہ، علوہ۔"

احمد کریمہ میں ہر قسم کے یا قوت بواہر الماس، موتی، بلور، سنباج، استعمالی اشیاء
میں تلوار، رماس، قللی، قنار، خیزران، باش، ساج، عاج، آبنوس، باندیوں میں
ہدیات، قندھاریات، طافیتیات، منصوریات،

اس دور میں ہندوستان میں مسلمانوں کو بہت
اہل ہند کا سلوک مسلمانوں کے ساتھ
ای عزت و احترام کی نظر سے دیکھا جاتا تھا اور

یہاں کے راجے مہاراجے اور عوام ان کے بارے میں نہایت اچھے خیالات رکھتے تھے۔ ان
کے ساتھ بے پناہ عقیدت و محبت کا معاملہ کرتے تھے۔ مسلمانوں کی ایمانی قوت اور اسلامی
اخلاق و کردار کی بلندی نے ان کو ہر دل عزیز کی سے نوازا تھا۔ جس سے اسلامی ظہور
کے باہر بھی ان کو عزت و کرامت حاصل تھی۔ خالص غیر مسلم ماحول میں اسلامی احکام
پر عمل کرنے کی آسانیاں فراہم تھیں، پوری مذہبی آزادی حاصل تھی، محکمہ قضا قائم
تھا جس میں مسلمانوں کے لئے اسلامی قوانین کی رو سے فیصلے ہوتے تھے اور راجے
مہاراجے ان کو اپنے ملکی قوانین کی طرح نافذ کرتے کرتے تھے۔ اس دور کا کوئی مورخ
یہاں کے باشندوں کو وسعت قلبی اور حوصلہ مندی کا اقرار کئے بغیر نہیں رہ سکتا ہے۔
مسلمانوں کی یہ ساری قدر و قیمت ان کے دین و مذہب کی وجہ سے تھی اور ان کی مذہبی
اور اسلامی زندگی نے ان میں شان بھونی پیدا کی تھی۔

نسلی برتری اور بہتر و کھتر کا تصور ہندوستان
خلیفہ المسلمین کی عظمت کا اقرار و اعتراف
کا قدیم ورثہ رہا ہے، یہاں کے راجے

مہاراجے اوتار کا درجہ رکھتے تھے اور عوام کی عظمت و تقدس کی بارگاہ میں اپنی جان
کا نذرانہ پیش کرتے تھے۔ مگر مسلمانوں کے خلیفہ کو وہ دنیا بھر کے بادشاہوں سے اعلیٰ
والا سمجھتے تھے، غرب تاہر و سیاح سلیمان نے تصریح کی ہے کہ ہندوستان اور چین
کے باشندے اس بات پر متفق ہیں کہ اس زمانہ میں پوری دنیا میں قابل ذکر بادشاہ

چار ہیں۔ ان میں سب سے پہلے عرب کے بادشاہ (خلیفۃ المسلمین) کو شمار کرتے ہیں، ان کے نزدیک بلا کی اختلاف کے وہ سب سے بڑا بادشاہ ہے، اس کے پاس ماں و دولت سب سے زیادہ ہے اور حسن و جمال میں وہ سب سے بڑھا ہوا ہے اور یہ کہ

وانہ ملک الدین الکبیر الذی لیس وہ اس عظیم دین (اسلام) کا بادشاہ ہے فوقہ شیء۔ جس سے بزرگوں کی چیز نہیں ہے۔

شاہ عرب کے بعد خود شاہ چین اپنے کو شمار کرتا ہے، پھر شاہ روم ہے اور اس کے بعد ہندوستان کا مہاراجہ ہے، جن کے کان چھوئے ہوئے ہیں۔ خلیفۃ المسلمین کے بارے میں یہ متفقہ فیصلہ ہندو چین کے بادشاہوں کے ساتھ ان کی رعایا کا بھی تھا۔ اور دونوں ہی جلتے اس پر متفق تھے،

اہل سرزمین کی مسلمانوں سے محبت | سرزمین کے عوام و خواص قدیم زمانہ سے اسلام اور مسلمانوں سے عقیدت و محبت کرتے تھے

انھوں نے عہد رسالت میں ایک مذہبی پیشوا کو مدینہ منورہ روانہ کیا اور اس کے ملازم نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی دینی زندگی کے واقعات یہاں آکر بیان کیے، اموی دور میں یہاں عرب تاجروں کی ایک جماعت متاہل زندگی بسر کرتی تھی، اور یہاں کے راجہ نے اموی خلیفہ کے پاس بدایا دتھا لکھا اور عرب خواتین بھیج کر اس کی خوشنودی حاصل کرتی چاہی تھی، عباسی دور میں بھی سندھ کے باشندے مسلمانوں سے بے پناہ محبت و عقیدت رکھتے تھے، بزرگ بن شہر پانا خدا کا بیان ہے

وہو یحبون المسلمین و یمیلون وہ لوگ مسلمانوں سے بہت زیادہ محبت کرتے ہیں، اور ان کی طرف مائل رہتے ہیں ایسہم میلًا شدیداً۔

راہتوں، مہاراجوں اور ان کی رعایا کی عربوں سے محبت اور عقیدت | گجرات کے مہاراجگان بلہرا اور ان کی رعایا

عربوں اور مسلمانوں کے فدائی اور شیدائی تھے اور ان کے بارے میں انتہائی عقیدت اور
 حُسنِ ظن رکھتے تھے، یہ راجے ہندوستان بھر کے راجوں مہاراجوں سے بڑے تھے اور
 یہاں کے تمام حکمران ان کی عظمت و شوکت کے سامنے سرنگوں رہا کرتے تھے، گجرات اور
 سوراشٹر سے لے کر کوکن اور مہاراشٹر تک ان کی حکومت تھی، اس کے باوجود راجے
 اور عوام مسلمانوں کے دلدادہ رہا کرتے تھے۔ سلیمان تاجر کا بیان ہے کہ راجہ بلہندریا
 کے راجوں میں سب سے زیادہ شریف ہے، سب اس کی عظمت کے قائل ہیں، اس کے
 پاس مال و دولت کی بڑی کثرت ہے اس کے بعد نکتا ہے

و ملوکھم یعمرون، سر ہما	اس خاندان کے راجوں کی عمریں طویل ہوتی
ملک احد ہم لخمین سمنہ،	ہیں، بسا اوقات ایک راجہ پچاس سال تک
و تزعما اهل مملکتہ بلہرا انما	حکومت کرتا ہے، ان کا خیال ہے کہ ان کی
یطول مدۃ ملوکھم و اعمارھم	حکومت اور عمر کی طوالت عربوں سے محبت کی
فی المملک لہم حبۃ العرب و لیس	وجہ سے ہے اس راجہ سے بڑھ کر عربوں سے
فی المملوک اشد حبا للعرب منہما	محبت کرنے والا کوئی راجہ نہیں ہے اور یہی
و کذلک اهل مملکتہ بلہ	حال اس کی مملکت کے عام لوگوں کا ہے۔

مؤرخ مسعودی نے بھی راجہ بلہرا اور اس کے عوام کی عربوں سے محبت اور عقیدت
 کے بارے میں لکھا ہے کہ ہندوستان اور سندھ کے راجوں میں بلہرا کے علاوہ کوئی ایسا
 نہیں ہے جس کے ملک اور حکومت میں مسلمان معزز و محترم ہوں، اس کی مملکت میں اسلام
 محترم اور محفوظ ہے، یہاں کی عام مسجدیں اور جامع مسجدیں نمازیوں سے معمور رہا کرتی
 ہیں، اس خاندان کا ایک ایک حکمران چالیس چالیس اور پچاس پچاس سال بلکہ اس سے بھی
 زیادہ مدت تک حکومت کرتا ہے۔ یہاں کے لوگوں کا خیال ہے کہ ان کی عمریں عدل و انصاف

اور مسلمانوں کی تعظیم و تکریم کی وجہ سے لمبی ہوتی ہیں۔

اصطخری نے بھی تصریح کی ہے کہ کھبایت سے چیمور تک ہندوستان کے راجہ بلہرا کی ملکیت میں شامل ہے۔ یہ علاقہ اگرچہ بلاد کفر ہے اور یہاں غیر مسلموں کی آبادیاں ہیں مگر شہروں اور بستیوں میں مسلمانوں رہتے ہیں۔ اور ان کا امیر حاکم بلہرا کی طرف سے مسلمان ہوتا ہے، ان علاقوں میں مسجدیں ہیں جن میں جمعہ و جماعت کا اہتمام ہے اس دیار کے لوگوں کی مسلمانوں سے عقیدت و محبت کا یہ واقعہ بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ جب خلیفہ ابو جعفر منصور کے زمانہ میں سندھ کے امیر ہشام بن عمرو تغلبی نے گجرات میں بارید (بھاڑ بھوٹ) اور قندھار (گندھارا) کو فتح کیا تو موثرخ بلاذری کی روایت کے مطابق :-

فاختصبت البلاد فی ولائہ
مک میں خوب پیداوار ہوئی اور لوگوں
فخر کو امیہؑ نے ہشام بن عمرو کو باعث خیر و برکت سمجھا

گجراتی راجوں اور عوام کی عربوں اور مسلمانوں سے محبت و عقیدت کا ایک اہم ظاہر یہ بھی ہے کہ خلیفہ مستصم کے زمانہ میں جب سندھ ان کی مسلم حکومت برادر کشی کی نذر ہو کر ختم ہو گئی تو مقامی ہندوؤں نے یہاں کی مسجد مسلمانوں کو دے دی تاکہ وہ اس میں نماز پڑھیں اور اپنے خلیفہ کے حق میں دعا کریں۔ بلاذری کا بیان ہے،

ثم ان الھنداء بعد غلبوا علی
مقامی باشندوں نے سندھان پر قبضہ کے بعد
سندھان فخر کو امجدھا
وہاں کی مسجد کو مسلمانوں کے لئے چھوڑ دیا تاکہ
وہ اس میں نماز باجماعت پڑھیں اور خلیفہ
یدعون للخلیفةؑ کے حق میں دعا کریں۔

۱۔ مروج الذهب ج ۱، ص ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷

دشمن کوئی نہیں ہے۔

مسعودی نے لکھا ہے کہ یہ راجہ سمجھتا ہے کہ دنیا کے بادشاہوں میں اس سے بڑا کوئی نہیں ہے، البتہ ایلیم بابل یعنی ایلیم رابع کا بادشاہ (خلیفۃ المسلمین) اس سے بھی بڑا ہے، اس اقرار کے باوجود وہ مسلمانوں سے بغض رکھتا ہے۔

یہ علاقہ ہجر کے کسی ایک راجہ کا معاملہ ہے۔ وہاں کے دوسرے راجوں کا حال اس کے برعکس تھا اور وہ عرب تاجروں اور مسلمانوں کے ساتھ حسن سلوک سے پیش آتے تھے، ان رستہ نے اپنے زمانہ کے ایک راجہ ہجر کے بارے میں لکھا ہے کہ اس کی مملکت میں عدل و انصاف کا دریا بہتا ہے۔ اگر تگ راستہ میں سونا ڈال دیا جائے تو عدل و انصاف کی وجہ سے یہ ڈر نہیں ہے کہ کوئی اسے اٹھالے گا، اس کا ملک بہت بڑا ہے، اس کے بعد لکھا ہے۔

والعرب یوحلون الیہ فی عرب لوگ اپنے تجارتی کاروبار کے سلسلہ
تجارا تھم فیہم رھم و یشتوی میں اس کے ملک کا سفر کرتے ہیں تو وہ
منہم۔ ان کے ساتھ اچھا سلوک کرتا ہے اور ان سے
سامان خریدتا ہے۔

عرب تاجر خرید و فروخت سے فارغ ہو کر راجہ سے کہتے ہیں کہ آپ ہمارے ساتھ اپنے آدمیوں کو کر دیں جو ہمیں اس علاقہ سے امن و عافیت کے ساتھ باہر نکال دیں اور ہمارے سامان تجارت کی حفاظت کریں تو راجہ ان سے کہتا ہے کہ میرے ملک میں جو وہ ڈاکو نہیں ہیں، تم لوگ بے فکر ہو کر جاؤ، اگر تمہارا کچھ نقصان ہوا تو مجھ سے آکر وصول کر لینا، میں ذمہ دار ہوں۔

ایک مسلمان تاجر ابو عبد اللہ محمد بن اسحاق کا بیان ہے کہ قمار کمار جہ برتا اور شراب

ہر قتل کی سزا دیتا ہے، میں اس کے شہر میں آیا گیا ہوں اور دو سال تک اس کے یہاں
قیام کر چکا ہوں، میں نے شراب کے بارے میں اس سے زیادہ سخت اور غیرت مند کسی
راجہ کو نہیں پایا۔

ایک دوسرے مسلمان تاجر کا بیان ہے کہ قمار کارا راجہ بہت سخت سزا دیتا ہے مگر
عربوں سے بولتا تک نہیں۔ اگر کوئی شخص اس کے یہاں جاتا ہے اور اس کو ہدیہ
پیش کرتا ہے تو وہ اس سے سو گنا زیادہ داد و دہش کرتا ہے، میں اس کے ملک میں
جا چکا ہوں میں نے بہت سے راجوں کے یہاں خرید و فروخت کیا مگر حسن معاملہ میں
راجہ قمار سے بڑھ کر کسی دوسرے راجہ کو نہیں پایا۔

ابو حامد اندلسی (محمد بن عبدالکریم) نے تحفۃ الالباب میں ہندوستان اور چین
کے عوام و خواص کی مسلمان تاجروں سے محبت اور عقیدت کے بارے میں تصریح
کی ہے۔

و یحترمون التجار من المسلمین وہ لوگ مسلمانوں تاجروں کا غایت درجہ
عاقبت الاحترام، ولا یوخذ منہم احترام کرتے ہیں حتی کہ ان کے یثمد و فرست
اعشار فی بیع و شراء ولا ھکس میں عشر اور ٹیکس کچھ نہیں لیا جاتا ہے۔

ابو حامد اندلسی نے ہندوستان و چین والوں کی اس خوبی پر مسلمان حکمرانوں کو غیرت
دلانے ہوئے لکھا ہے۔

قب لیث ملوک المسلمین اقتدوا بھل اسیے پکاش مسلمان بادشاہ اس حد و حدت
ھذا لا المیامیۃ الحسنۃ فھم کی اقتداء کرتے، وہ اس کردار کے زیور
احق بھا۔ حق دار ہیں۔

ایک موقع پر امیر سندھ عمرو بن حفص ہزار مرد نے یہاں کے ایک بہت بڑے راجہ

کے بارے میں ان تاثرات کا مظاہرہ کیا تھا،

ههتنا ملك من ملوك الهند ،
عظيم الشأن ، كثير المملكة وهو
على شوكة اشد الناس تعظيما
لرسول الله صلى الله عليه وسلم
وهو وقي -

یہاں سندھ میں ایک راجہ ہے جس کا ملک
بہت بڑا ہے، وہ اپنی شان و شوکت کے
باوجود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی
سب سے زیادہ تعظیم و تکریم کرتا ہے اور
بڑا وفادار اور وعدہ کا پکا ہے۔

اس کے بن عمر بن حفص ہزار مرد نے عبداللہ الاشتر کو اس راجہ کو پاس بھیج دیا
اور اس نے ان کی اور ان کے آدمیوں کی آل رسول سمجھ کر بڑی آؤ بھگت کی۔

فاكرمه واظهره بؤة ، وتسلمت الزبديّة
حتى ايقم مع داربع مائة انسان
من اهل البصائر -

راجہ نے ان کی تعظیم و تکریم اور حسن سلوک
کا معاملہ کیا تو عبد اللہ الاشتر کے پاس چار
سو زیدی ادھر ادھر سے پہونچ گئے۔

چونکہ راجہ کا یہ عقیدہ تھا کہ اہل اقدام عباسی خلافت و سیاست کے حق میں مضر
تھا۔ اس لئے امیر سندھ نے اس سے جنگ کی۔

کشمیوستان اور کابل کے درمیان ایک شہر سیفان نامی تھا، یہاں کا راجہ بڑا
بمقدار تھا، اس کے ملک میں سلمان تاجر رہا کرتے تھے جن کے دین و ایمان اور عمل و
کردار سے وہ اچھی طرح واقف تھا اور ان کے بارے میں خوش عقیدگی رکھتا تھا۔ ایک
مرتبہ اس کا بچہ بیمار ہوا اس نے اپنے یہاں کے تہ خانہ کے بیماریوں کو بلایا اور کہا
کہ وہ بت سے التجا کریں کہ بچہ کو اچھا کر دے۔ انہوں نے پورا زور لگایا مگر بچہ جاں بر
نہ ہو سکا، یہ حال دیکھ کر راجہ نے بت خانہ کو فوراً بھوڑ کر بیماریوں کو قتل کروادیا
اور اس کے بعد یہ کہیا کہ

دشرد عاقبہ من تجار
المسلمین فمع صوا علیہ
الموحد فوحد واسلم بھ

اس نے مسلمان تاجروں کی ایک جماعت کو
بلایا، ان لوگوں نے اس کے سامنے توحید
خداوندی کو بیان کیا، پھر راجہ مسلمان
ہو کر موحد بن گیا۔

مسلمانوں کو درباری آداب
اور ملکی قوانین سے آزادی

راجوں جہاں اجوں کے بہت سے درباری اور ملکی
قوانین سے مسلمانوں کو مستثنیٰ قرار دیا گیا تھا جس
سے ان کی امتیازی شان اور انفرادی حیثیت ظاہر

ہوتی تھی۔ بلاد اندھب (سوراشٹر وغیرہ) کے راجہ کے دربار میں چہار زانوا اور
مؤدب بن کر بیٹھنے کا حکم تھا اور کسی بھی مقامی غیر مقامی آدمی کو اجازت نہیں تھی کہ
وہ اس وضع کے خلاف بیٹھ سکے۔ اگر کسی شخص سے خلاف ورزی ہو جاتی تھی تو بھاری
جرمانہ ادا کرنا پڑتا تھا، اس فحشیت کا نام بر سیلا تھا۔ ایک مرتبہ یہاں کے ایک
راجہ پر ناتا کے دربار میں ایک مسلمان ناخدا جہود کوتاہ نامی حاضر ہوا جو اپنے من
جہاز رانی میں مشہور تھا، وہ حسب قانون چہار زانوا بیٹھا بات چیت طول پکڑ گئی
اور راجہ بھی دیر تک بیٹھا رہا جہود کوتاہ ایک وضع پر بیٹھا بیٹھا ٹھک گیا تھا، کوند نامی
بھتیجی کا ذکر چلی رہا تھا جہود کوتاہ نے کہا کہ ہمارے یہاں عمان میں یہ پھلی اتنی بڑی
ہوتی ہے، یہ کہہ کر ایک پیر زمین پر پھیلا دیا اور ران پر ہاتھ رکھا، اس کے بعد
دوسرا پیر بھی پھیل کر دونوں کو سکڑ گیا۔ راجہ نے یہ دیکھ کر وزیر سے اس خلاف ورزی
کا سبب دریافت کیا، وزیر نے بتایا کہ یہ شخص بوڑھا ہے، دیدہ تک ایک حالت پر نہیں
سکتا۔ اسی لئے اس نے ایک بہانہ سے یہ حرکت کی ہے۔ یہ سن کر راجہ نے کہا

الصواب ان ترفع هذا المسم حسن بہتر ہے کہ ہم اس پابندی سے خاص

لے فتوح البلدان ص ۳۳۳۔

المسلمین الغریبۃ خاصۃ طور سے مسلمان مسافروں کو مستثنیٰ

قرار دیدیں۔

چنانچہ اسی وقت سے مسلمانوں سے یہ پابندی اٹھادی گئی اور وہ راجوں کے سامنے پیسے چاہتے تھے بیٹھتے تھے، جب کہ دوسرے لوگ قدیم رسم کے مطابق برسیلا پر عمل کرتے تھے۔ اگر اس کے ذرا بھی علان ہوتا تھا تو جرمانہ دینا پڑتا تھا۔

راجوں مہاراجوں کے قوانین مقامی پاشندوں پر جاری ہوتے تھے اور انوں کو ان سے مستثنیٰ رکھ کر اسلامی قانون کی رو سے عمل کرنے کو الے کا طریقہ رائج تھا یعنی غیر مسلم حکومت میں رہ کر بھی مسلمان اسلامی احکام کے پابند تھے۔ بزرگ بن شہریار کا بیان ہے۔

وان سرق مسلم ببلاد	ہندوستان میں اگر کوئی مسلمان
الهند سر حال حکم فی امرہ	چوری کرتا ہے تو اس کا معاملہ مسلمانوں
الی ہند من المسلمین لیعمل	کے ہند من (قائم) کے پاس جاتا ہے
فیہ بما یوجبہ حکم	تاکہ وہ اس میں اسلامی قانون کے
الاسلام۔	مطابق عمل کرے۔

نیز دوسرے جراثیم میں مسلمان قاضی فیصلہ کرتا تھا، چنانچہ بزرگ بن شہریار لکھتا ہے کہ چیمپور رہائی میں سیرات کے عباس بن مہان راجہ کی طرف سے مسلمانوں کے ہند من یعنی قاضی تھے۔ شہر کے مسلمانوں کے معاملات انہی کے پاس جاتے تھے اور وہ اسلامی احکام و قوانین کی رو سے ان کا فیصلہ کیا کرتے تھے۔ ان کے زمانہ میں تجارتی جہاز کا ایک لازم جو بہ کردار تھا۔ چیمپور گیا وہاں اس کو ایک بیت نظر آیا جو نہایت حسین و جمیل عورت کی شکل میں تھا۔ اس نے عوام کی نظر پکارتا کہ بت کہ دونوں راتوں کے درمیان

انزال کر دیا۔ ایک مقامی آدمی نے یہ حرکت دیکھ لی اور گھبرایا ہوا بجاری کے پاس جا کر ماجرا بیان کیا، وہ دوڑا ہوا گیا اور مجرم کو پکڑ کر شہر کے حاکم کے پاس لے گیا۔ مجرم نے گناہ کا اقرار کر لیا۔ حاکم نے اہل دربار سے اس کے بارے میں دریافت کیا۔ کسی نے کہا کہ اسکو ہاتھی سے روندوا دینا چاہیے اور کسی نے کہا کہ اس کی بوٹی بوٹی کر دینا چاہیے، حاکم نے کہا کہ یہ مناسب نہیں ہے۔ یہ شخص عرب ہے، اور ان کے اور ہمارے درمیان معاہدے اور شرطیں ہیں، بہتر یہ ہے کہ تم میں سے ایک شخص یہاں کے مسلمانوں کے ہنرمیں لباس پہنان کے پاس جائے اور ان سے دریافت کرے کہ اگر آپ لوگوں میں سے کوئی شخص مسجد میں کسی عورت کے ساتھ برائی کرتا ہوا پایا جائے تو اس کے بارے میں کیا حکم ہے؟ دیکھو وہ کیا جواب دیتے ہیں، اسی کے مطابق عمل کرنا چاہیے، چنانچہ ایک درباری نے عباس بن ہان سے اس کے بارے میں سوال کیا:

فاحب العباس بن ماضات	تو انہوں نے ہندوؤں کے دل میں
ان یعظم اموالہم عندہم	اسلام کی عظمت بڑھانے کے خیال سے
فقال اذا وجدنا احدا علی هذا	کہا کہ اگر ہم کسی شخص کو ایسا کرتے ہوئے
الصفة قتلنا لا۔	پائیں تو اسے قتل کر دیں گے۔

اس درباری نے حاکم کے پاس جا کر ان کا یہ قول نقل کیا، اور ہندوؤں نے مجرم کو قتل کر دیا۔ یہ عباس بن ہان کو اس واقعہ کی تفصیلات کا علم ہوا تو وہ خفیہ طور سے وہاں سے چلے گئے:

فخرج عن صیموس متراً	وہ چیمور سے اس ڈر سے چھپ کر نکل گئے
من الملاط، خوفاً ان يمنعہ	کہ ان کو جو بقبولین اور عزت حاصل
من الخروج عن بلد لا محلہ	ہے اس کی وجہ سے راجہ الہ کو
وموضعہ۔	اپنے شہر سے چلنے نہیں دے گا۔

اس واقعے سے معلوم ہو سکتا ہے کہ اس دور میں مسلمان اپنے دین و مذہب کا کس قدر محاذ پر پاس رکھتے تھے جس کی وجہ سے ان کو معزز و محترم سمجھتے تھے۔

بہتر منہ یعنی محکمہ قضاہ | یہ عجیب بات ہے کہ خالص غیر اسلامی ماحول اور غیر مسلم حکومت میں اسلامی احکام و قوانین کا نفاذ ہوتا تھا اور راجوں

مہاراجوں نے اپنی طرف سے مسلمان حاکم اور قاضی مقرر کر رکھا تھا جو ان کے علاقہ کے مسلمانوں کے امور و معاملات اسلامی قانون کے مطابق طے کرتا تھا۔ اس عہدہ کو **ہنزہ منہ** اور عہدیدار کو **ہنزہ من** کہتے تھے۔ یہ اسلامی عدالت ہوتی تھی جس کا فیصلہ راجہ کا فیصلہ ہوتا تھا۔ اور شخصی اور عائلی قوانین و احکام ہی میں نہیں بلکہ شہری اور تعزیراتی قوانین میں بھی مسلمان اسلام کے پابند تھے۔ اور غیر مسلم حکومت نہ صرف ان کو اس کی اجازت دیتی تھی بلکہ اپنی طرف سے اس کا باقاعدہ انتظام کرتی تھی جیسور، تھانہ، سوپارہ، سندان، بھڑوچ، کھیانت، بھاڑ بھوت، گندھارا، وغیرہ بلاد بلہرا کا واقع تھے جن میں مسلمانوں کی مستقل آبادیاں اور مسجدیں تھیں۔ ساتھ ہی راجہ کی طرف سے مسلمان حاکم و قاضی مقرر تھے۔ اور مسلمان امن و امان اور عزت و احترام کی زندگی بسر کرتے تھے۔ اصطخری نے مسالک الممالک میں لکھا ہے:

ومن کنیاۃ الی صیمور من بلاد	کھیانت سے جیسور تک ہندوستان
بلہرا بعض ملوک الہند وہی	کے ایک راجہ بلہرا کا علاقہ ہے، یہ
بلاد کفر الا ان ہذا المدن	بلاد کفر ہے مگر وہاں کے شہروں
فیہا المسلمون ولا یلی علیہم	میں مسلمان رہتے ہیں۔ اور ان کا
من قبل بلہرا الاسلام، وبعھا	حاکم بلہرا کی طرف سے صرف مسلمان
مساجد یجمع فیہا الجمعۃ	ہوتا ہے، یہاں مسجدیں ہیں۔
	جن میں جمعہ و جماعات ہوتی ہیں۔

راجہ بلہرا کے ملاؤ کفر میں اسلامی احکام و قوانین کا نفاذ بدقولی تک ہوتا رہا، اور یہاں کئی مسلم حکام و قضاة گذرے ہیں مسودی نے جمہوریہ میں دس ہزار مسلمانوں کی خبر دی ہے جن میں سیرات، بغداد، بصرہ، کوفہ، حمین شونین کے عرب یہاں مستقل طور سے مقیم تھے۔ اس وقت محکمہ ہنرمند پر ابو سعید معروف بن زکریا تھے۔ پھر اس عہدہ کا مطلب یوں بیان کیا ہے۔

و تفسیر الھذ منۃ، یوادیہ	ہنرمند کا مطلب مسلمانوں کی سربراہی
ریاستہ المسلمین یتولھا راجی	ہے اس عہدہ پر مسلمانوں میں سے
منہم عظیم من دق سادھم	کوئی مشہور و معزز آدمی فائز ہوتا
تکون احکامہ مصروفۃ	ہے۔ راجہ کے احکام کا تعلق اسی
الیہ۔ لہ	سے رہتا ہے۔

اس کے بعد بزرگ بن شہریار ناخدار امیر مرزی قلعہ جمہور کے ہنرمند عباس بن بابان سیرانی کا تذکرہ کر کے لکھا ہے یہاں کے مسلمانوں کے ہنرمند ہیں۔ ان کا شمار ایمان شہر میں ہوتا ہے اور مسلمانوں کے جملہ امور ان ہی سے متعلق ہیں۔

عربوں کی بحری تجارت ہندوستان کے آگے چین تک تھی۔ یہاں کے مرکزی شہر خافقو میں عرب تاجروں کی بہت بڑی آبادی تھی اور بادشاہ کی طرف سے مسلمان عام و قاضی مقرر تھے اور مسلمانوں کے جملہ معاملات اسی سے متعلق تھے۔ میدان تاجرنے اپنے سفرنامہ میں کہا ہے کہ شاہ چین تاجروں کے مرکزی شہر خافقو میں کسی مسلمان کو مسلمانوں کا حاکم بناتا ہے، خود اس کا انتخاب کرتا ہے، وہ عہدہ بن کی نماز پڑھاتا ہے، خلیفہ مسیحین کے حق میں دعا کرتا ہے، کتاب اللہ، اسلامی احکام اور حق پر پوری طرح عمل کرتا ہے اسی لئے عراق کے تاجر اس کی ہر بات تسلیم کرتے ہیں۔ اور اس کو اپنا حاکم

و امیر مانتے ہیں ہے

ابو حامد اندلسی غزنائی نے تحفۃ الالباب میں ہندوستان اور چین کے لوگوں کا ذکر کرتے ہوئے مسلمانوں کے ساتھ ان کے حسن سلوک اور اپنے ملک میں ان کو مذہبی آزادی دینے کا تذکرہ یوں کیا ہے:

و یحرّمون علی المسلمین
ذبح البقر، و یبیحون لہم
ما سوی ذلک۔

وہ مسلمانوں کے لئے گائے کا ذبح کرنا
ممنوع قرار دیتے ہیں۔ اس کے علاوہ
ہر بات کی آزادی اور اجازت دیتے

ہیں۔

اس کے بعد لکھا ہے کہ جب ان میں سے کوئی آدمی بیمار ہو جاتا ہے تو قصاب کو منہ مانگی رقم دیتا ہے۔ اور اس سے کہتا ہے کہ اتنے دن تک جانور ذبح نہ کرے اور جب معاملہ طرغین سے طے ہو جاتا ہے تو قصاب مقررہ دنوں میں جانور ذبح نہیں کرتا۔ اس طرح بیمار اپنی منت پوری کرتا ہے یا اپنے عقیدہ کے مطابق محتویاب ہوتا ہے۔ اور اگر ان کے ملک میں کوئی اجنبی تاجر یا مسافر انتقال کر جاتا ہے اور اس کے پاس مال ہوتا ہے تو مقامی لوگ اس کے مال و دولت اور عورت بچے سے کوئی ٹھکر من نہیں کرتے ہیں بلکہ

سرحدیپ میں قدیم زمانہ سے مسلمان آباد تھے۔ اور وہاں کی حکومت کی طرف سے ان کو اسلامی احکام و قوانین پر عمل کرنے کی پوری آزادی حاصل تھی یہاں کا ماحول مذہبی تھا، پیشواؤں کی مجلسیں منعقد ہوتی تھیں، مذہبی کتابوں کے پڑھنے پڑھانے کا رواج تھا اور ہر فرقہ کو مذہبی آزادی تھی۔ ابو زید سیر فی لے لکھا ہے۔

وبعضة الجزيرة جمع
من اليهود كثير، وسائر
الملل وبها ايضا ثنوية، و
السلام يبيح لكل طريق منهم
ما يشرع به - له

جزیرہ سرزمین میں یہودیوں کی
بہت بڑی تعداد ہے، اس کے علاوہ
ہر مذہب کے لوگ اور نحوسی بھی ہیں
اور راجہ ان میں سے ہر ایک کو آزادی
دیتا ہے کہ اپنے مذہب پر عمل کرے۔

چنانچہ مسلمانوں کو بھی اسلام پر عمل کرنے کی آزادی تھی، البتہ یہاں حکومت کی
طرف سے علیحدہ مسلمان حاکم و قاضی نہیں ہوتا تھا، بلکہ مسلمان اپنے طور پر اپنا امیر
و حاکم منتخب کر لیا کرتے تھے جو ان کا مذہبی مستند ہوتا تھا۔

اس دور کے مسلمانوں میں یقین و ایمان کی طاقت
مسلمانوں کا رعب جواب اور اخلاق و کردار کی قوت اس طرح بیدار رہتی
تھی کہ غیر مسلم ان سے بہت کھاتے تھے اور ان کے رعب و داب سے لرزہ برانداز
رہتے تھے نہ کہ سند میں زنج نامی ایک جزیرہ تھا، یہاں کے باشندے عرب مسلمانوں
سے اس قدر مرعوب تھے کہ ان کو دیکھتے ہی سرنگوں ہو جاتے تھے، مسعودی
نے لکھا ہے۔

وللعرب في قلوب الزنج
هيبة عظيمة فاذا عاينوا
سرا جلا منهم والہ

جزیرہ زنج والوں کے دل میں
عربوں کی بڑی ہیبت ہوتی ہے
جب وہ کسی عربی کو دیکھتے ہیں تو
اس کو سجدہ کرتے ہیں۔

ان کے نزدیک کھجور کی بڑی قدر و قیمت ہے ان کا کہنا ہے کہ عربوں کے ملک
میں کھجور پیدا ہوتی ہے اور وہ اپنے بچوں کو اس سے بہلا تے پسلا تے ہیں۔

ایک مرتبہ عربوں کے ایک تجارتی جہاز پر یہاں کے سمندری ڈاکوؤں نے حملہ کیا اور جانیبین سے جنگ ہونے لگی اسی اثناء میں ایک عراقی مسافر نے اپنے حساب و کتاب کا لیا چوڑا کاغذ سامنے پھیلا کر آسمان کی طرف ہاتھ اٹھایا اور بلند آواز سے کچھ یوں شروع کیا۔ ڈاکوؤں نے یہ حال دیکھ کر جنگ بند کر دی، اور اس عراقی مسافر سے منت سماجت کر کے کہا کہ تم ایسا نہ کرو، ہم لوگ واپس جا رہے ہیں اور تمہارا کوئی سامان نہیں ہیں گے، پھر آپس میں کہنے لگے۔

و جعل بعضهم يقتلون	ان سے نہ لڑو، انھوں نے
لبعضي: لا تحاربوا	آسمان والے بادشاہ سے فریاد
فان تقوم قدر فعوا	کی ہے۔ وہ ابھی ہم پر غالب
امرهم الى ملك السماء	اکر قتل کر دیں گے۔
والساعة يغلبونا و	
يقتلوننا۔	

وہ کہتے سنتے رہے یہاں تک کہ اس مسافر نے اپنا کاغذ اٹھا لیا اور وہ چلے گئے۔

مسلمانوں کی دعا سے ڈرنے کی وجہ یہ تھی کہ بعض اوقات ان کے ستانے اور صبر کرنے کا نتیجہ بڑی عبرتناک صورت میں ظاہر ہوتا تھا، چنانچہ ایک معتبر جہاز ران کا بیان ہے کہ وہ سیراف سے ہندوستان کے لئے روانہ ہوا۔ اس کے جہاز میں ایک شخص دوسروں کی سفارش سے رکھ لیا گیا تھا، اثنائے سفر میں اس نے ایک عرب مسافر سے جھگڑا کر کے اس پر طرح طرح کے الزامات لگائے اور وہ بیچارہ اس لئے خاموش رہا کہ بے یار و مددگار تھا۔

۱۰۔ عجائب الهند ص ۱۰۔

كان عربيا لم ينصره احدٌ وہ عربی تھا۔ کسی نے اس کی مدد
ولم يعاونه۔ اور طرفداری نہیں کی۔

اس واقعہ کو ابھی تین گھنٹے بھی نہیں گزرے تھے کہ سمندر سے کنگرہ چلی آجیل
کر جہاز میں آئی اور اس آدمی کا شکم اپنے سر سے چاک کرتی ہوئی سمندر میں
چلی گئی اور جہاز والوں نے اس کی لاش کو ٹھکانے لگا دیا ہے۔

یہاں کے مقامی اور بیرونی مسلمان
اپنے تقویٰ اور کردار و اخلاق کی بلندی

پر سبب گاری اور بلندی کرداری کے اثرات
کی وجہ سے عوام و خواص میں بید مقبول تھے اور اہل ہند ان کے قول و فعل کو
سند مانتے تھے، ابن حوقل کا بیان ہے کہ جنوبی ہند کے بعض علاقوں میں ایسے مسلمانوں
سے میری ملاقات ہوئی جن کی پارسائی اور اخلاقی برتری کا حال یہ ہے کہ غیر مسلم
طبقات کے افراد عموماً اپنے مقدمات میں مسلمانوں کو اپنا گواہ مقرر کر کے حکومت
کے سامنے پیش کرتے ہیں، اور مقدمہ کا دوسرا فریق بھی اس کی راست بیانی
پر معترض نہیں ہوتا۔ اور اسی کی شہادت پر مقدمہ کا فیصلہ ہو جاتا ہے۔

بزرگ بن شہر بار نے کوہلم ملی (علاقہ میسور) میں سانپوں کی کثرت کو بیان
کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ایک جہازی نے مجھ سے بیان کیا ہے کہ یہاں ایک مسلمان
بنجی یا (بانگی) کے نام سے مشہور ہے جو نماز پڑھاتا ہے، وہ ناگ کا منتر جانتا ہے
اس علاقہ کے دوسرے لوگ بھی سانپ کا منتر جانتے ہیں، مگر اس مسلمان کے
منتر سے مار گزیدہ کو فائدہ پہنچتا ہے۔ اور یہاں کے لوگ اس کے پاس مار گزیدہ
کو لاتے ہیں اور وہ اچھا ہو جاتا ہے۔

۱۔ عجائب الہند ص ۳۶۔ ۲۔ ابن حوقل ص ۲۲۸ بحوالہ ہندوستان ہزار سال
پہلے۔ ۳۔ عجائب الہند ص۔

اگر کوئی مسلمان غلط ماحول میں پھنس کر کسی غلط حرکت کا مرتکب ہو جاتا تھا تو مقامی غیر مسلم طبقہ اس کو نفرت و حقارت کی نظر سے دیکھتا تھا اور کہتا تھا کہ یہ فعل مسلمان کا نہیں ہو سکتا۔ ابن رستہ کا بیان ہے

و من یخمر و اهل الاسلام	اہل ہند جس مسلمان کو شراب پیتا
یشرب الشراب فهو عندهم	ہوا دیکھتے ہیں۔ اس کو خسیس
خسیس لا یعبأ و قد یہ و	اور بے عزت سمجھتے ہیں اس کو
یزدرونہ ویقولون هذا	کوئی حیثیت نہیں دیتے ہیں بلکہ
سرجل لیس له قدر فی	اس کے ساتھ ذلت و حقارت کا
بلادہ۔ لہ	برتاؤ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ اس
	شخص کی عزت اس کے ملک میں

نہیں ہے۔

یہاں کے بعض علاقوں کا اخلاقی حال بہت بُرا تھا اور جنسی بے راہ روی عام تھی اس لئے عرب کے مشائخ اپنے نوجوانوں کو وہاں جانے سے شدت سے روکتے تھے۔ ابو زید سیرانی نے جنوبی ہند کے بعض علاقوں کا حال لکھا ہے کہ یہاں کے مردوں اور عورتوں میں فساد اور فحش کاری عام ہے حتیٰ کہ بعض بھری تاجر بڑے لوگوں کی لڑکیوں کو اپنے یہاں بلا لے رہے ہیں اور وہ اپنے باپ کے علم کے باوجود بے تکلفہ چلی جاتی ہیں۔ اس کے بعد لکھا ہے۔

وکان مشائخ سیراف	سیراف کے علماء و مشائخ عام
یمنعون من البھانرا لے	لوگوں کو اور خاص طور سے نوجوانوں
ہذا الناحیۃ، و خاصۃ	کو اس علاقہ کی طرف جانے سے

سلہ الاطلاق النقیسہ میں۔

الاحداث - ۱۷

سے روکتے ہیں۔

دیوثی کی رسم ہندوستان کے بعض مقامات میں اکبر کے زمانہ تک پائی جاتی تھی۔
 ملا عبد القادر بدایونی نجات الرشید (تصنیف ۹۹۹ھ) میں لکھا ہے۔ "ابن رسم در ہندوان
 ہند تا ایں زماں در بعضے جا باقی ماندہ است"۔

اس معاملہ میں شدت احتیاط کی وجہ سے غیر مسلم مسلمانوں کی عفت و عصمت
 کے قائل تھے اور ان پر اعتماد کرتے تھے۔

مسلمانوں اور غیر مسلموں میں میں بول
 عربی و ہندی تہذیب و تمدن کا امتزاج کی وجہ سے دونوں ایک دوسرے کی

تہذیب و تمدن سے متاثر تھے۔ اور کئی باتوں میں یکسانیت اور ہم آہنگی پائی جاتی
 تھی۔ سرندیپ میں خلافت راشدہ ہی سے اسلام اور مسلمانوں کا چہرہ چا تھا،
 دوسرے مذاہب والے بھی تھے، اور ان کی مذہبی اور علمی مجالس درس منعقد
 ہوا کرتی تھیں جو علمائے اسلام اور محدثین کی مجالس درس کے انداز پر تھیں
 اور ان میں احادیث و سیر کی روایت کی طرح مذہبی باتیں اور مذہبی پیشواؤں
 کے حالات بیان کئے جاتے تھے۔ ابو زید سیرانی کا بیان ہے:

ولملاک ہند کا الجزیرۃ اس جزیرہ کے راجہ کا مذہب در

شریعتہ و مشائخ لہم مجالس مذہبی پیشوا ہیں۔ ان کی مجلسیں

کہ مجالس محدثینا یجتمع الیہم ہمارے محدثین کی مجلسوں کے

الہند۔ فیکتبون عنہ سیر اندہ ہوتی ہیں۔ اہل ہند جمع ہو کر

انہما کھم وستن شرائعہم ان سے اپنے مذہبی بزرگوں کے

حالات اور مذہب کی باتیں کہتے ہیں۔

راجہ بلہرا اپنے یہاں آنے والے وفود اور اس دور بار کو خطیبہ سے اسی طرح
نوازتا تھا جس طرح خلفاء اور امراء نے عرب اپنے وفود کو نوازتے ہیں۔ سلیمان
تاجر نے لکھا ہے :-

وهو ملك يعطي العطاء كما
تفعل العرب - ۱۰
وہ عربوں کی طرح عطیہ اور ہدیہ
دیتا ہے۔

بلکہ راجہ بلہرا مسلم خلفاء و امراء کی طرح اپنی فوج کو شاہی خزانے سے تنخواہ دیتا
تھا۔ مسعودی نے لکھا ہے :-

وهو ملك يوزق الجنود من
بيت ماله كفعل المسلمين
بجنودهم - ۱۱
وہ فوج کو اپنے خزانے سے تنخواہ
دیتا ہے جیسے مسلمان اپنی فوج کو
تنخواہ دیتے ہیں۔

کھبائت، بھڑوچ، سندان، سوپارہ، تنھار، پیور وغیرہ میں غیر مسلموں
کے ساتھ مسلمان بھی آباد تھے۔ اور اس پورے علاقہ کے ہندوؤں اور مسلمانوں
کا لباس اور بال ایک انداز کے تھے۔ انگریزی کا بیان ہے کہ کھبائت سے پیور
تک ہندوستان کے ملے جلے دیہات اور آبادیاں ہیں۔ یہاں کے مسلمانوں اور
سافروں کے لباس اور بال کی ہیئت یک ہے ان کا لباس سخت گرمی کی وجہ سے
چادر اور تہجد ہے اور ملتان والوں کے بارے میں لکھا ہے کہ ان کا لباس بھی چادر اور تہجد ہے
اور اسکے آگے مکران کے تمام باشندوں کا لباس کرنے سے البتہ عرب تاجروں کا لباس
چادر، قمیض، فارس اور عراق والوں کے مانند ہے۔ ۱۲

ہند اور اہل ہند مسلمانوں کی نظر میں
آپ اب تک مسلمانوں اور عربوں کے
ساتھ ہندوستانیوں کی عقیدت و محبت

ادب و احترام، عدل و انصاف، حسن سلوک، مذہبی آزادی، رواداری، اور اپنے ملک میں ان کو ہر طرح سے امن و امان اور سکون و اطمینان بہم پہنچانے کی داستانیں سن رہے تھے۔ اب ہندوستانیوں کے بارے میں مسلمانوں اور عربوں کے خیالات و احساسات، اور حسن سلوک کی کہانیاں سنئے، اور دیکھے کہ اس دور میں عرب و ہند کے تعلقات میں طرفین سے کس قدر خوشگواہی اور استواری تھی اور اس ملک کے باشندوں سے مسلمانوں کو کیسا تمدنی معاشرتی فکری اور قلبی تعلق تھا۔

پہلے ہم ہندوستانیوں کے بارے میں عرب مؤرخوں، سیاحوں، اور اہل علم و فن کے عام خیالات پیش کر رہے ہیں جن میں ان کے علوم و فنون، ادکار و نظریات، اخلاق و سیاست اور حسن و جمال کا اعتراف ہے، بعد میں شالیں بیان کریں گے۔

یعقوبی نے یہاں کے علوم و فنون، مذاہب اور حکومت کے بارے میں لکھا ہے کہ اہل ہند علم و حکمت میں سب سے آگے ہیں۔ نجوم میں ان کے اقوال و نظریات سب سے زیادہ صحیح ہیں۔ ان کی کتاب السند ہند (سدھانت) سے وہ علوم نکلے ہیں جو یونانیوں اور ایرانیوں میں پائے جاتے ہیں۔ اسی طرح طب میں ان کے اقوال و نظریات سب پر مقدم ہیں۔ اس فن میں ایک کتاب سسر دھے جس میں بیماریوں کی اور ان کے علاج کی پہچان بتائی گئی ہے، اسی طرح کتاب شرک اور کتاب ہذان ہے جس میں چار سو چار بیماریوں کی علامات کا ذکر ہے۔ کتاب سندھشالندھی فن طب میں ہے، ایک اور کتاب ہے جس میں اہل ہند اور اہل روم کے اختلافات کا ذکر جو دونوں ملکوں کے حکماء و اطباء میں دواؤں کی حرارت و برودت، ان کی تاثیرات اور پورے سال کے موسموں کے

بارے میں ہیں، ایک کتاب جرّی بوٹیوں کے نام میں ہے۔ اس میں ہر بڑی بوٹی کے
دس نام ہیں۔ ان کے علاوہ بھی طب اور عقاقیر میں کتابیں ہیں۔

اہل ہند کا مذہب برہمنیت ہے۔ ان میں بت پرست بھی ہیں۔ ہندوستان
بہت بڑا اور لمبا چوڑا ملک ہے اس لئے مختلف مملکتوں کے لئے علیحدہ علیحدہ بادشاہ
ہیں، ہمارے زمانہ میں حدودِ مشرق میں (دارالاسلام) عباسی مقبوضہ ہند
سے متصل علاقہ کے راجہ کا نام واقع ہے،

یہ نہایت عظیم اور وسیع

مملکت ہے، یہاں ہر چیز کی فراوانی ہے، اس کے بعد راجہ رنجی کا درجہ
ہے جو بہت بڑا اور معزز ہے، اس کی مملکت ساحلی علاقوں پر مشتمل ہے، یہاں
سونہ اور دوسری قیمتی معدنیات ہیں، اس کے بعد راجہ بلہرا کا نمبر ہے پھر راجہ
کم کم (کوکن) ہے جہاں سے ساگوں کی لکڑی آتی ہے۔ یہ علاقہ بہت وسیع
ہے، اس کے بعد راجہ طافن کی مملکت ہے یہاں کے باشندے گورے رنگ کے
ہوتے ہیں، پھر مملکت کھبانت، مملکت طرمول، مملکت موشتہ، مملکت مایدہ۔
یہ سب چین کی سرحد سے متصل ہیں اور ان کی چین سے جنگ رہتی ہے۔
نیز سرندیپ، قمار، دیبل، فارسط، بھیلان کی مملکتیں ہیں۔ بعض علاقوں
میں عورت حکمران ہے۔

قاضی ابوالقاسم صاعد بن احمد اندلسی نے طبقات الامم میں دنیا کی سات
قدیم اقوام میں اہل ہند کو شمار کر کے علوم و فنون میں پہلے درجہ پر ان کا ذکر
اس طرح شروع کیا ہے کہ یہ قوم کثیر تعداد میں ہے۔ اس کے یہاں ہر قسم کے ساز و
سامان بہت زیادہ ہیں، ہندوستان بہت بڑا ملک ہے، دنیا کے تمام قدیم اقوام

و ملوک نے اس کی علمی و فنی مہارت کا اعتراف کیا ہے۔ شاہان چین کے نزدیک
 دنیا میں صرف پانچ بادشاہ تھے، دوسری قومیں ان کے تابع تھیں۔ اور ان میں
 چین، ہندوستان، ترک، فارس، اور روم کے بادشاہوں کو شمار کر کے ہندوستان
 کے بادشاہ کو حکمت کا بادشاہ کہتے تھے۔ یہ ملک قدیم زمانہ سے تمام اقوام عالم کے
 نزدیک معدن حکمت اور سرچشمہ عدل و سیاست ہے۔ اہل ہند کے یہاں احکام
 راجہ، آراء، فاضلہ، امثال، سائبرہ، استا، جی، غریبہ اور طائف عجیبہ ہیں۔ اگرچہ
 یہاں کے باشندوں کا رنگ سیاہی کے پہلے درجہ پر ہے۔ جس کی وجہ سے وہ سیاہ
 قوموں میں شمار ہوتے ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے ان کو سیاہ قوموں کے اخلاق و
 عادات کی دناوت و خست اور افکار و خیالات کی سفاقت و حماقت سے پاک و صاف
 رکھا ہے۔ اور ان کو بہت سی سفید اور گہری رنگ کی قوموں پر فوقیت و فضیلت
 دی ہے۔ نجوم کے بعض علماء کا خیال ہے کہ زحل اور عطارد دونوں ستارے طبعی
 تقسیم کے اعتبار سے ہندوستان سے الخلق رکھتے ہیں، اس لئے زحل کی تاثیر
 سے اہل ہند کا رنگ سیاہ ہے اور عطارد کی تاثیر سے ان کی عقل نمائش اور
 ذہن لطیف ہے۔ نیز زحل کی وجہ سے ان کے افکار و خیالات میں صحت اور گہرائی
 ہے۔ ان وجہ سے اہل ہند کی طبیعت میں صفائی اور عقل و تہذیب میں سلامتی ہے،
 وہ اکابر، رئیس، دوسری بہادریوں، شہزادوں، نوبی، درویشی سے مختلف ہیں۔
 ان کے حساب، ہندسہ، حرکات نجوم، اسرار فک اور دیگر علوم ریاضیہ سے
 ان کو حصہ و نصیب ہے۔ نیز یہ لوگ علم طب میں سب سے آگے ہیں۔ اور دواؤں
 کی تاثیرات و اثرات کی معنویت میں سب سے زیادہ بصیرت رکھتے ہیں۔ اور
 مولدات کے جہات اور موجبات کے خواص ہیں ان کو بڑا درک و دخل ہے،
 اور ان کے بادشاہوں میں عمدہ کردار، اچھے عادات اور کم سیاست۔

کے اوصاف موجود ہیں۔

ایک دوسرے اندسی مؤرخ اور جغرافیہ نویس ابو حامد غرناطی (محمد بن عبدالمعز) نے تحفۃ الالباب میں لکھا ہے کہ ہندوستان اور چین عظیم ملک ہیں۔ ان میں عدل و انصاف کی فراوانی، نعمتوں کی بہتات، عمدہ سیاست، وادائیگری، ازرائی و فراخی، اور امن و امان کی وجہ سے بے فکری ہے، اہل ہندو طب و نجوم، ہندو سہ کے علوم و فنون اور عجیب و غریب صنعتوں میں سب سے زیادہ علم و نظر رکھتے ہیں، اور ان علوم و فنون میں ان کے علاوہ دوسرا قدرت حاصل نہیں کر سکتا۔

جاحظ نے رسالہ فخر السودان علی ابیضان میں لکھا ہے کہ ہم نے دیکھا ہے کہ اہل ہند نجوم اور حساب میں سب سے آگے تسلیم کئے جاتے ہیں۔ خط ہند کی ان کا خاص خط ہے نیز وہ علم طب میں سب سے آگے مانے جاتے ہیں، طبی اسرار و رموز اور بیماریوں کے علاج میں خاص بصیرت رکھتے ہیں، طاقروں میں سبائی جانے والی مثالوں اور تصویروں کی تراش و تراش اور ان میں رنگ آمیزی کے ماہر ہیں۔ شطرنج ان کا بہترین کھیل ہے جس میں

فہم و فراست بہت زیادہ درکار ہے، ان کے ملک میں خاصی تلواریں بنتی ہیں، جن سے کھیلنے اور لڑنے میں ان کو مہارت و عذاقت حاصل ہے، ان کے پاس زہر اور درد کے سنتز ہیں، طب انگریزوں اور موسیقی سے، کنگہ نامی باج ہے جس میں ایک مار کدو پر کھینچا جاتا ہے اور عود اور چنگ کے تاہم مقام ہوتا ہے، شہم شہم کے نقش و سرو و ہیں۔ جادو، علاج بالذخاں اور طبی حقوق ہے۔ ان کے یہاں خط ہندی کے علاوہ اور بہت سے خطوط ہیں۔ شعر و شاعری، تقریر و خطابت، فلسفہ اور

ادب کی کثرت ہے۔ شکل و صورت اور لباس عمدہ، اخلاق و عادات اچھے ہیں جیسے
خلال کنگھی، مسواک، احتیاء، اخلاص قسم کی نشست، مانگ اور خضاب، ان
میں حسن و جمال اور قد و قامت میں اعتدال و سوز و نیت ہے، سیتہ صاف
ستھرا ہے۔ ان کے نسب کی مثال بیان کی جاتی ہے۔ ان کے یہاں سے بادشاہوں کے
لئے عود ہندی لائی جاتی ہے جس کے مانند کوئی عود نہیں ہے۔ ان سے غور و فکر اور
ایسے منتر کا علم نکلا ہے جس کو نہ ہر پہر پڑھا جاتا ہے تو نہ ہر پہر فراموش ہوتا ہے، انہی
سے لوگوں کے نجوم کے حساب کی اصل حاصل کی ہے۔ حضرت آدم علیہ السلام
جنت سے ان ہی کے ملک میں اترے تھے۔

ابو منصور ثعالبی نے شمار القلوب فی المضاف والمنسوب میں لکھا ہے کہ ہندوستان
کے جادو گروں کی مثل بیان کی جاتی ہے۔ ان کے یہاں جادو، منتر، علاج، جادو
حساب، نجوم اور تمثالوں کی تراش و تراش ہے۔ جیسے عربوں کے یہاں
بیان و خطابت، شعر و شاعری، بناو، اور اہل فارس کے یہاں سیاست،
عمارت اور اقوام عالم کے علوم کا استعمال ہے۔

یک مرتبہ خلیفہ ابو جعفر منصور نے اسمعیل بن عبد اللہ سے کہا کہ دنیا کے
لوگوں کے بارے میں مجھے معلومات دو تو اس نے ہندوستان کے متعلق بتایا
کہ اہل ہند حکماء و فلاسفہ ہیں۔ ان کا ملک ان کے لئے کافی ہے اس لئے وہ پاس
پڑوس والوں سے مستغنی اور بے نیاز ہیں۔

عبد اللہ بن مقفع سے ہندوستان کے بارے میں سوال کیا گیا تو اس نے بتایا
کہ اہل ہند اصحاب فلسفہ ہیں۔ ہندوستان کے بارے میں مسلمانوں اور عربوں

۱۔ رسائل ج ۱ ص ۲۲۲۔ ۲۔ شمار القلوب فی المضاف والمنسوب ص ۲۳۴۔ ۳۔ تاریخ
طبری ج ۸ ص ۱۱۱۔ ۴۔ تاریخ العرب فی معرفۃ احوال العرب ج ۱ ص ۱۵۵۔

کے عام خیالات کی یہ مثالیں اس بات کے ثبوت کے لئے کافی ہیں کہ مسلمان اہل ہند کو نہایت عزت اور وقعت کی نظر سے دیکھتے تھے اور ان کے بارے میں نہایت اچھے خیالات رکھتے تھے۔

اب ہم مسلمانوں کے بیانات و تجربات کی روشنی میں ہندوستان کے بعض اوصاف و کمالات بیان کرتے ہیں۔ اس کے بعد ان کے ساتھ مسلمانوں کے حسن سلوک کو پیش کریں گے۔

اہل ہند کا جذبہ حب الوطنی | اپنے ملک و وطن سے محبت و تعلق انسان کا فطری جذبہ ہے۔ عربوں کے نزدیک اس شخص سے انسانیت

اور مروت و فتوت کی توقع فضول ہے جسے اپنے وطن سے محبت و تعلق نہ ہو کیوں کہ جس شخص کو اپنے ملک و وطن سے تعلق نہ ہو گا وہ دوسروں کے ساتھ مروت اور وفا کا معاملہ نہیں کر سکتا حتیٰ کہ مسلمانوں کے یہاں حب الوطن من الایمان کا مقولہ مشہور ہے۔ وہ اہل ہند کے جذبہ حب وطن سے بھی خوب واقف تھے اور ہر معاملہ میں اس کی رعایت کرتے تھے۔ ابو ہلال عسکری نے لکھا ہے :-

وقالت الهند بحرمة بلدك	اہل ہند کا قول ہے کہ تمہارے اوپر
عليك مثل حرمة ابويك	تمہارے وطن کا احترام ایسا ہی
وان عند اولك منهم ما	ضروری ہے جیسا کہ تمہارے والدین
عند ائھما منك۔	کا احترام ضروری ہے کیوں کہ
	تمہاری غذا کو وطن اور والدین
	سے چاوران کی غذا تم سے ہے۔

ہندوستان کے امن و انصاف کا اعتراف | اس ملک کے جاٹ اور بھری ڈاکو
مسافروں اور تاجروں کے لئے مستقل

مصلحت تھی۔ اور خشکی و تری میں ان کی لوٹ مار اور بیخار ہا کر تھی۔ مرکز خلافت
بغداد اور یہاں کے امراء کو متعدد بار ان کے خلاف سخت تاویذ و سی کارروائی کر دی
پڑی، اس کے باوجود بعض راجوں مہاراجوں کے ملک میں امن و امان اور عدل
و انصاف کی فراوانی ضرب الشل حد تک پائی جاتی تھی۔ مسدافوں نے اس کا برملا
اعتراف کیا ہے اور اپنی کتابوں میں اس کی تعریف و توصیف کی ہے۔ مثلاً:
راجہ جزیہ کے دیس میں امن و امان کا تذکرہ ابن رستہ نے ان الفاظ میں
کیا ہے۔

ان عدل فی مملکتہ مستفیض	عدل و انصاف اس کی مملکت میں
نوطرح الذہب فی وسط الطريق	عام ہے۔ اگر بیچ راستہ میں سونا
ماخافوا علیہ احدٌ یاخذہ	گرا دیا جائے تو کسی کے اتھانے
من عدلہم۔	کا ڈر نہیں۔

اس کے بعد لکھا ہے کہ اس کا ملک درست ہے، عرب تاجر اپنے تجارتی سہارو بار
کے سلسلہ میں اس راجہ کے یہاں جاتے ہیں تو ان کے ساتھ حسن سلوک سے پیش
آتا ہے اور ان سے سامان خریدتا ہے۔ یہ عرب تاجر چلتے وقت اس سے کہتے ہیں
کہ ہمارے ساتھ اپنے آدمی کو کر دو جو ہم کو اور ہمارے سامان کو بحفاظت تک
کے باہر کر دے۔ تو راجہ کہتا ہے کہ میرے ملک میں چور نہیں ہیں، تم لوگ جاؤ اور
اگر مال و اسباب پر کوئی آفت آئی تو اس کا بدلہ مجھ سے لے لینا۔ میں عن امن
ہوں۔

اسی طرح ابن رستہ نے راجہ قمار کے عدل و انصاف کی تعریف کرتے

ہوئے نصرت کی ہے۔

و لملك قمار ثمانون
قاضيًا لو ردّ عليهم ولو
الملك لا نصقوا منه واقعد
مقعد الخصم - ۱۰
اس راجہ کے یہاں اسی کا کم و
منصف ہیں جن کی عدالت میں اگر
راجہ کا لڑکا بھی پیش کیا جائے تو
انصاف سے کام لیں گے اور اسے
بھی مد مقابل کی جگہ بٹھائیں گے۔

سیلمان تاجر نے اپنے زمانہ کے راجہ جرنل کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ عرب کے
بادشاہ (خلیفۃ المسلمین) کو سب سے بڑا ماننے کے باوجود اسلام کا سب سے بڑا
دشمن ہے مگر اسی کے ساتھ اس کے ملک میں امن و امان کی تعریف ان الفاظ
میں کی ہے۔

ولیس فی بلاد الهند
امن من السراق منها۔ ۱۱
پورے ہندوستان میں چوری
کے بارے میں سب سے زیادہ محفوظ
اس کا ملک ہے۔

اہل ہند کا حسن و جمال | مسلمانوں کے نزدیک ہندوستان ہرن سحرستان یعنی
جادو کی سرزمین نہیں تھا بلکہ نگارستان یعنی شہر
حسن و جمال بھی تھا۔ یہاں کے باشندوں میں ان کے لئے بڑی کشش تھی ہندوستان
کے قد و قامت کا اعتدال، اعضاء کا تناسب، چہرے بشرے کی صباحت و ملاحت
اور رنگ و بو کی جاذبیت ایسے طبعی اور فطری اوصاف تھے جنہوں نے عربوں کو
اپنا شیدائی بنایا تھا اور وہ یہاں کے حسن و جمال کا وبالہانہ انداز میں ذکر
کرتے تھے اور اس سے لطف اندوز ہوتے تھے۔

۱۱ الاطلاق التفسیر ۱۰ راجہ سیلمان ص ۲۸۔

یہاں کے غلام اور باندی عرب میں شان محبوبی رکھتے تھے، ان کے اوصاف و کمالات پر کتابیں لکھی جاتی تھیں، طیب ابو الحسن مختار بن حسن بن عبدون بغدادی نے غلاموں اور باندیوں کے بیان میں ایک کتاب بنام رسالۃ جامعۃ لفنون نافعۃ فی شری الرقیق و نقیب العبید لکھی ہے۔ اس میں ہے کہ جو شخص جان مال کی حفاظت کے لئے غلام رکھنا چاہتا ہے اسے چاہیے کہ ہندوستان یا ثوب کے غلام رکھے، پھر ابن عبدون نے ہندیات، سندیات، قندھاریات منسوریات کے عنوان سے یہاں کے مختلف علاقوں کی باندیوں کی صفات و خصوصیات درج کی ہیں، چنانچہ ہندیات کے بارے میں لکھا ہے کہ ہندوستان کے جنوبی مشرقی علاقوں کے باشندوں کو جسم کی موزونیت، گندمی رنگ۔ بشرے کی صفائی مال بروردی کے ساتھ حسن و جمال سے وافر حصہ ملا ہے۔ ان کا جسم حرم و نازک اور گداز ہوتا ہے، البتہ بڑھا پا جلد آجاتا ہے، ان میں محبت و الفت، ایفائے وعدہ، احساس تحفظ، فہم و فراست اور غیرت و حمیت کا مادہ زیادہ ہوتا ہے، یہ لوگ اپنی ذات کی حفاظت کرتے ہیں، نہ ذلت برداشت کر سکتے ہیں اور نہ مرنے سے ڈرتے ہیں، کسی موقع پر اگر ان کو غصہ آجائے تو بے دھڑک خطرات میں کود پڑتے ہیں، یہاں کی عورتیں تو والد و تاسل کے لائق ہیں اور مرد جان و مال کی حفاظت اور باریک صنعتوں میں یکتا ہیں البتہ ان کو نذرہ بہت جلد ہو جاتا ہے۔

اور ہندوستان کے جنوب اور مشرق کے درمیان علاقہ کی باہریاں سندیات کے نام سے مشہور ہیں، چونکہ یہ علاقہ ہندوستان سے ملا ہوا ہے اس لئے سندیات اور ہندیات کے اوصاف تقریباً یکساں ہیں۔

غیران نساء ہریتفردن بدقتہ البتہ سندیات مکر کی نزاکت،

الخصوص وطول الشعر . اور بال کی طولانی میں منفرد
ہیں ۔

قندھار بات بھی ہندیات کے ہم پلہ ہیں اور ان میں خاص بات یہ ہے کہ
ولمن فضيلة علي كل النساء، فان الثيب منهن
ان کو تمام عورتوں پر فوقیت حاصل ہے کیوں کہ بڑھاپا ان میں
منفود کا لیکر الصغراء، المولدة تنسب الي ايها
مفقود ہے۔ وہ ہمیشہ گوری روشیرہ کی طرح رہتی ہیں ان
میں مولدات اپنے ماں باپ کی طرف منسوب ہوتی ہیں۔ اور
ان کے اخلاق والدین کے اخلاق سے ملتے جلتے ہیں۔

اسی طرح ابن عبدون نے منصویات یعنی منصورہ کی باندیوں کے حسن
وجہال اور اوصاف کا تذکرہ کیا ہے۔ باخط نے فخر السودان علی البیضان
میں اہل ہند کے حسن و جمال اور صیاحت و ملاحت کا ذکر یوں کیا ہے کہ

وهم من الترتي الحسن والاخلاق الممودة
ان میں ظاہری حسن و جمال اور اخلاق حسنہ ہیں، ان کے جمال
میں ملاحت، موزونیت اور پسینہ میں پاکیزگی ہوتی ہے ان
نصائب الامثال۔ صفات میں ان کی عورتیں

سہ رسالہ جامعہ لفنون تافہ فی شری الریق و تقییب العجید۔ ضمن مجموعہ نوادہ
ج ۱ ص ۳۴۲ ص ۳۴۳ ص ۳۴۴ ص ۳۴۵ ص ۳۴۶ ص ۳۴۷ ص ۳۴۸ ص ۳۴۹ ص ۳۵۰ ص ۳۵۱ ص ۳۵۲ ص ۳۵۳ ص ۳۵۴ ص ۳۵۵ ص ۳۵۶ ص ۳۵۷ ص ۳۵۸ ص ۳۵۹ ص ۳۶۰ ص ۳۶۱ ص ۳۶۲ ص ۳۶۳ ص ۳۶۴ ص ۳۶۵ ص ۳۶۶ ص ۳۶۷ ص ۳۶۸ ص ۳۶۹ ص ۳۷۰ ص ۳۷۱ ص ۳۷۲ ص ۳۷۳ ص ۳۷۴ ص ۳۷۵ ص ۳۷۶ ص ۳۷۷ ص ۳۷۸ ص ۳۷۹ ص ۳۸۰ ص ۳۸۱ ص ۳۸۲ ص ۳۸۳ ص ۳۸۴ ص ۳۸۵ ص ۳۸۶ ص ۳۸۷ ص ۳۸۸ ص ۳۸۹ ص ۳۹۰ ص ۳۹۱ ص ۳۹۲ ص ۳۹۳ ص ۳۹۴ ص ۳۹۵ ص ۳۹۶ ص ۳۹۷ ص ۳۹۸ ص ۳۹۹ ص ۴۰۰ ص ۴۰۱ ص ۴۰۲ ص ۴۰۳ ص ۴۰۴ ص ۴۰۵ ص ۴۰۶ ص ۴۰۷ ص ۴۰۸ ص ۴۰۹ ص ۴۱۰ ص ۴۱۱ ص ۴۱۲ ص ۴۱۳ ص ۴۱۴ ص ۴۱۵ ص ۴۱۶ ص ۴۱۷ ص ۴۱۸ ص ۴۱۹ ص ۴۲۰ ص ۴۲۱ ص ۴۲۲ ص ۴۲۳ ص ۴۲۴ ص ۴۲۵ ص ۴۲۶ ص ۴۲۷ ص ۴۲۸ ص ۴۲۹ ص ۴۳۰ ص ۴۳۱ ص ۴۳۲ ص ۴۳۳ ص ۴۳۴ ص ۴۳۵ ص ۴۳۶ ص ۴۳۷ ص ۴۳۸ ص ۴۳۹ ص ۴۴۰ ص ۴۴۱ ص ۴۴۲ ص ۴۴۳ ص ۴۴۴ ص ۴۴۵ ص ۴۴۶ ص ۴۴۷ ص ۴۴۸ ص ۴۴۹ ص ۴۵۰ ص ۴۵۱ ص ۴۵۲ ص ۴۵۳ ص ۴۵۴ ص ۴۵۵ ص ۴۵۶ ص ۴۵۷ ص ۴۵۸ ص ۴۵۹ ص ۴۶۰ ص ۴۶۱ ص ۴۶۲ ص ۴۶۳ ص ۴۶۴ ص ۴۶۵ ص ۴۶۶ ص ۴۶۷ ص ۴۶۸ ص ۴۶۹ ص ۴۷۰ ص ۴۷۱ ص ۴۷۲ ص ۴۷۳ ص ۴۷۴ ص ۴۷۵ ص ۴۷۶ ص ۴۷۷ ص ۴۷۸ ص ۴۷۹ ص ۴۸۰ ص ۴۸۱ ص ۴۸۲ ص ۴۸۳ ص ۴۸۴ ص ۴۸۵ ص ۴۸۶ ص ۴۸۷ ص ۴۸۸ ص ۴۸۹ ص ۴۹۰ ص ۴۹۱ ص ۴۹۲ ص ۴۹۳ ص ۴۹۴ ص ۴۹۵ ص ۴۹۶ ص ۴۹۷ ص ۴۹۸ ص ۴۹۹ ص ۵۰۰ ص ۵۰۱ ص ۵۰۲ ص ۵۰۳ ص ۵۰۴ ص ۵۰۵ ص ۵۰۶ ص ۵۰۷ ص ۵۰۸ ص ۵۰۹ ص ۵۱۰ ص ۵۱۱ ص ۵۱۲ ص ۵۱۳ ص ۵۱۴ ص ۵۱۵ ص ۵۱۶ ص ۵۱۷ ص ۵۱۸ ص ۵۱۹ ص ۵۲۰ ص ۵۲۱ ص ۵۲۲ ص ۵۲۳ ص ۵۲۴ ص ۵۲۵ ص ۵۲۶ ص ۵۲۷ ص ۵۲۸ ص ۵۲۹ ص ۵۳۰ ص ۵۳۱ ص ۵۳۲ ص ۵۳۳ ص ۵۳۴ ص ۵۳۵ ص ۵۳۶ ص ۵۳۷ ص ۵۳۸ ص ۵۳۹ ص ۵۴۰ ص ۵۴۱ ص ۵۴۲ ص ۵۴۳ ص ۵۴۴ ص ۵۴۵ ص ۵۴۶ ص ۵۴۷ ص ۵۴۸ ص ۵۴۹ ص ۵۵۰ ص ۵۵۱ ص ۵۵۲ ص ۵۵۳ ص ۵۵۴ ص ۵۵۵ ص ۵۵۶ ص ۵۵۷ ص ۵۵۸ ص ۵۵۹ ص ۵۶۰ ص ۵۶۱ ص ۵۶۲ ص ۵۶۳ ص ۵۶۴ ص ۵۶۵ ص ۵۶۶ ص ۵۶۷ ص ۵۶۸ ص ۵۶۹ ص ۵۷۰ ص ۵۷۱ ص ۵۷۲ ص ۵۷۳ ص ۵۷۴ ص ۵۷۵ ص ۵۷۶ ص ۵۷۷ ص ۵۷۸ ص ۵۷۹ ص ۵۸۰ ص ۵۸۱ ص ۵۸۲ ص ۵۸۳ ص ۵۸۴ ص ۵۸۵ ص ۵۸۶ ص ۵۸۷ ص ۵۸۸ ص ۵۸۹ ص ۵۹۰ ص ۵۹۱ ص ۵۹۲ ص ۵۹۳ ص ۵۹۴ ص ۵۹۵ ص ۵۹۶ ص ۵۹۷ ص ۵۹۸ ص ۵۹۹ ص ۶۰۰ ص ۶۰۱ ص ۶۰۲ ص ۶۰۳ ص ۶۰۴ ص ۶۰۵ ص ۶۰۶ ص ۶۰۷ ص ۶۰۸ ص ۶۰۹ ص ۶۱۰ ص ۶۱۱ ص ۶۱۲ ص ۶۱۳ ص ۶۱۴ ص ۶۱۵ ص ۶۱۶ ص ۶۱۷ ص ۶۱۸ ص ۶۱۹ ص ۶۲۰ ص ۶۲۱ ص ۶۲۲ ص ۶۲۳ ص ۶۲۴ ص ۶۲۵ ص ۶۲۶ ص ۶۲۷ ص ۶۲۸ ص ۶۲۹ ص ۶۳۰ ص ۶۳۱ ص ۶۳۲ ص ۶۳۳ ص ۶۳۴ ص ۶۳۵ ص ۶۳۶ ص ۶۳۷ ص ۶۳۸ ص ۶۳۹ ص ۶۴۰ ص ۶۴۱ ص ۶۴۲ ص ۶۴۳ ص ۶۴۴ ص ۶۴۵ ص ۶۴۶ ص ۶۴۷ ص ۶۴۸ ص ۶۴۹ ص ۶۵۰ ص ۶۵۱ ص ۶۵۲ ص ۶۵۳ ص ۶۵۴ ص ۶۵۵ ص ۶۵۶ ص ۶۵۷ ص ۶۵۸ ص ۶۵۹ ص ۶۶۰ ص ۶۶۱ ص ۶۶۲ ص ۶۶۳ ص ۶۶۴ ص ۶۶۵ ص ۶۶۶ ص ۶۶۷ ص ۶۶۸ ص ۶۶۹ ص ۶۷۰ ص ۶۷۱ ص ۶۷۲ ص ۶۷۳ ص ۶۷۴ ص ۶۷۵ ص ۶۷۶ ص ۶۷۷ ص ۶۷۸ ص ۶۷۹ ص ۶۸۰ ص ۶۸۱ ص ۶۸۲ ص ۶۸۳ ص ۶۸۴ ص ۶۸۵ ص ۶۸۶ ص ۶۸۷ ص ۶۸۸ ص ۶۸۹ ص ۶۹۰ ص ۶۹۱ ص ۶۹۲ ص ۶۹۳ ص ۶۹۴ ص ۶۹۵ ص ۶۹۶ ص ۶۹۷ ص ۶۹۸ ص ۶۹۹ ص ۷۰۰ ص ۷۰۱ ص ۷۰۲ ص ۷۰۳ ص ۷۰۴ ص ۷۰۵ ص ۷۰۶ ص ۷۰۷ ص ۷۰۸ ص ۷۰۹ ص ۷۱۰ ص ۷۱۱ ص ۷۱۲ ص ۷۱۳ ص ۷۱۴ ص ۷۱۵ ص ۷۱۶ ص ۷۱۷ ص ۷۱۸ ص ۷۱۹ ص ۷۲۰ ص ۷۲۱ ص ۷۲۲ ص ۷۲۳ ص ۷۲۴ ص ۷۲۵ ص ۷۲۶ ص ۷۲۷ ص ۷۲۸ ص ۷۲۹ ص ۷۳۰ ص ۷۳۱ ص ۷۳۲ ص ۷۳۳ ص ۷۳۴ ص ۷۳۵ ص ۷۳۶ ص ۷۳۷ ص ۷۳۸ ص ۷۳۹ ص ۷۴۰ ص ۷۴۱ ص ۷۴۲ ص ۷۴۳ ص ۷۴۴ ص ۷۴۵ ص ۷۴۶ ص ۷۴۷ ص ۷۴۸ ص ۷۴۹ ص ۷۵۰ ص ۷۵۱ ص ۷۵۲ ص ۷۵۳ ص ۷۵۴ ص ۷۵۵ ص ۷۵۶ ص ۷۵۷ ص ۷۵۸ ص ۷۵۹ ص ۷۶۰ ص ۷۶۱ ص ۷۶۲ ص ۷۶۳ ص ۷۶۴ ص ۷۶۵ ص ۷۶۶ ص ۷۶۷ ص ۷۶۸ ص ۷۶۹ ص ۷۷۰ ص ۷۷۱ ص ۷۷۲ ص ۷۷۳ ص ۷۷۴ ص ۷۷۵ ص ۷۷۶ ص ۷۷۷ ص ۷۷۸ ص ۷۷۹ ص ۷۸۰ ص ۷۸۱ ص ۷۸۲ ص ۷۸۳ ص ۷۸۴ ص ۷۸۵ ص ۷۸۶ ص ۷۸۷ ص ۷۸۸ ص ۷۸۹ ص ۷۹۰ ص ۷۹۱ ص ۷۹۲ ص ۷۹۳ ص ۷۹۴ ص ۷۹۵ ص ۷۹۶ ص ۷۹۷ ص ۷۹۸ ص ۷۹۹ ص ۸۰۰ ص ۸۰۱ ص ۸۰۲ ص ۸۰۳ ص ۸۰۴ ص ۸۰۵ ص ۸۰۶ ص ۸۰۷ ص ۸۰۸ ص ۸۰۹ ص ۸۱۰ ص ۸۱۱ ص ۸۱۲ ص ۸۱۳ ص ۸۱۴ ص ۸۱۵ ص ۸۱۶ ص ۸۱۷ ص ۸۱۸ ص ۸۱۹ ص ۸۲۰ ص ۸۲۱ ص ۸۲۲ ص ۸۲۳ ص ۸۲۴ ص ۸۲۵ ص ۸۲۶ ص ۸۲۷ ص ۸۲۸ ص ۸۲۹ ص ۸۳۰ ص ۸۳۱ ص ۸۳۲ ص ۸۳۳ ص ۸۳۴ ص ۸۳۵ ص ۸۳۶ ص ۸۳۷ ص ۸۳۸ ص ۸۳۹ ص ۸۴۰ ص ۸۴۱ ص ۸۴۲ ص ۸۴۳ ص ۸۴۴ ص ۸۴۵ ص ۸۴۶ ص ۸۴۷ ص ۸۴۸ ص ۸۴۹ ص ۸۵۰ ص ۸۵۱ ص ۸۵۲ ص ۸۵۳ ص ۸۵۴ ص ۸۵۵ ص ۸۵۶ ص ۸۵۷ ص ۸۵۸ ص ۸۵۹ ص ۸۶۰ ص ۸۶۱ ص ۸۶۲ ص ۸۶۳ ص ۸۶۴ ص ۸۶۵ ص ۸۶۶ ص ۸۶۷ ص ۸۶۸ ص ۸۶۹ ص ۸۷۰ ص ۸۷۱ ص ۸۷۲ ص ۸۷۳ ص ۸۷۴ ص ۸۷۵ ص ۸۷۶ ص ۸۷۷ ص ۸۷۸ ص ۸۷۹ ص ۸۸۰ ص ۸۸۱ ص ۸۸۲ ص ۸۸۳ ص ۸۸۴ ص ۸۸۵ ص ۸۸۶ ص ۸۸۷ ص ۸۸۸ ص ۸۸۹ ص ۸۹۰ ص ۸۹۱ ص ۸۹۲ ص ۸۹۳ ص ۸۹۴ ص ۸۹۵ ص ۸۹۶ ص ۸۹۷ ص ۸۹۸ ص ۸۹۹ ص ۹۰۰ ص ۹۰۱ ص ۹۰۲ ص ۹۰۳ ص ۹۰۴ ص ۹۰۵ ص ۹۰۶ ص ۹۰۷ ص ۹۰۸ ص ۹۰۹ ص ۹۱۰ ص ۹۱۱ ص ۹۱۲ ص ۹۱۳ ص ۹۱۴ ص ۹۱۵ ص ۹۱۶ ص ۹۱۷ ص ۹۱۸ ص ۹۱۹ ص ۹۲۰ ص ۹۲۱ ص ۹۲۲ ص ۹۲۳ ص ۹۲۴ ص ۹۲۵ ص ۹۲۶ ص ۹۲۷ ص ۹۲۸ ص ۹۲۹ ص ۹۳۰ ص ۹۳۱ ص ۹۳۲ ص ۹۳۳ ص ۹۳۴ ص ۹۳۵ ص ۹۳۶ ص ۹۳۷ ص ۹۳۸ ص ۹۳۹ ص ۹۴۰ ص ۹۴۱ ص ۹۴۲ ص ۹۴۳ ص ۹۴۴ ص ۹۴۵ ص ۹۴۶ ص ۹۴۷ ص ۹۴۸ ص ۹۴۹ ص ۹۵۰ ص ۹۵۱ ص ۹۵۲ ص ۹۵۳ ص ۹۵۴ ص ۹۵۵ ص ۹۵۶ ص ۹۵۷ ص ۹۵۸ ص ۹۵۹ ص ۹۶۰ ص ۹۶۱ ص ۹۶۲ ص ۹۶۳ ص ۹۶۴ ص ۹۶۵ ص ۹۶۶ ص ۹۶۷ ص ۹۶۸ ص ۹۶۹ ص ۹۷۰ ص ۹۷۱ ص ۹۷۲ ص ۹۷۳ ص ۹۷۴ ص ۹۷۵ ص ۹۷۶ ص ۹۷۷ ص ۹۷۸ ص ۹۷۹ ص ۹۸۰ ص ۹۸۱ ص ۹۸۲ ص ۹۸۳ ص ۹۸۴ ص ۹۸۵ ص ۹۸۶ ص ۹۸۷ ص ۹۸۸ ص ۹۸۹ ص ۹۹۰ ص ۹۹۱ ص ۹۹۲ ص ۹۹۳ ص ۹۹۴ ص ۹۹۵ ص ۹۹۶ ص ۹۹۷ ص ۹۹۸ ص ۹۹۹ ص ۱۰۰۰ ص

مذب المثل ہیں۔

ہندوستان میں آنے والے تاجروں اور سیاحوں نے بھی یہاں کے حسن و جمال کا تذکرہ کیا ہے۔ سلیمان تاجر نے راجہ طافن اور اس کے چھوٹے سے ملک کا ذکر کمر کے لکھا ہے کہ یہاں کی عورتیں گورے رنگ کی ہوتی ہیں اور ان کا شمار ہندوستان کی سب سے زیادہ خوبصورت عورتوں میں ہوتا ہے۔

اہل کشمیر کے حسن و جمال کا مشہور عربوں میں دیوں تھا کہ وہ خلقت کے اعتبار سے اللہ کی حسین ترین مخلوق ہیں۔ ان کی عورتوں کے حسن کی مثال دی جاتی ہے، ان کا قدر و قیمت بھرپور، اور شکل و صورت نہایت موزوں، بال گھنے، اور لمبے ہوتے ہیں، ایک کشمیری باندی دو سودینا یا اس سے زیادہ میں ملتی ہے۔ (معجم البلدان ج ۷ ص ۹۴)۔

ابن رستہ نے راجہ طافن کے ملک کی مالداری، زرخیزی اور حسن و جمالی کو دلچسپ انداز میں یوں بیان کیا ہے کہ اس کے ملک کے باشندے گندمی رنگ کے ہیں، نیز ان میں گورے چٹے ہیں اور وہاں حسن و جمال عام ہے، یہاں کے غلام اس قدر حسین و جمیل ہوتے ہیں کہ قرب و جوار کے کسی علاقہ میں ان کی مثال نہیں ہے۔

اور مسعودی نے راجہ طافن کے ملک کی عورتوں کے بارے میں لکھا ہے کہ یہاں سے زیادہ حسین و خوبصورت عورتیں پورے ہندوستان میں نہیں ہیں یہ عورتیں خلوت کے لیے مشہور ہیں اور باہ کی کتابوں میں ان کے تذکرے ہیں۔ بحری تاجر اور مسافران کو بڑی رغبت اور خواہش سے خریدتے ہیں اور یہ "طافیات" کے نام سے مشہور ہیں۔ سلیمان تاجر نے راجہ کا شبہین کے

ملک کے باشندوں کے متعلق لکھا ہے کہ یہ گورے ہوتے ہیں اور ان میں حسن و جمال ہے حالانکہ یہ میدانی اور پہاڑی علاقوں کے رہنے والے ہیں۔^۱ اور مسعودی نے لکھا ہے کہ یہاں کے مردوں اور عورتوں میں حسن و جمال ہے۔^۲ ابن رستہ نے علاقہ ارسن کے باشندوں کے بارے میں لکھا ہے کہ ان میں حسن و جمال ہے، وہ اپنے لڑکوں کی شادی بچپن میں کر دیتے ہیں ان کا خیال ہے کہ اس سے بدکاری سے حفاظت رہتی ہے۔

ہندوستان کا یہ حسن و جمال بہت بڑا فتنہ تھا، پھر یہاں پر دے کا رواج نہیں تھا۔ اس لئے یہ فتنہ عام تھا، اور راجہ قمار کے علاوہ یہاں کے راجے مہاراجے زنا کاری کو محبوب نہیں سمجھتے تھے۔ وہ بڑا غیرت مند تھا، اور شراب اور زنا پر قتل کی سزا دیتا تھا، اس زمانہ میں یہاں آئے جانے والے مسافروں کے لئے سراییں تھیں جن میں قحبہ خانے ہوتے تھے، بعض بت خانوں میں خوبصورت لڑکیاں بطور نذر اور منت رکھنے کا رواج تھا جس کی آمدنی بت خانہ پر صرف ہوتی تھی۔ جیسا کہ ابن رستہ، سلیمان تاجر اور ابو زید سیرانی وغیرہ نے بیان کیا ہے، اسی فساد کی وجہ سے بقول ابو زید سیرانی:-

وكان مشايخ اهل سيواف سيران کے علماء و شائخ اس
يمنعون من البهائى الى ملاقات میں سفر کرنے سے منع
هذه المتاحية، وخاصة کرتے تھے، خاص طور سے نوجوانوں
الاحداث۔^۳ کو

جامعہ نے لکھا ہے کہ ہندوستان کی عورتوں کو مرد کی خواہش بہت زیادہ

۱۔ رحلۃ سلیمان ص ۳۲، ۲۔ مروج الذهب ج ۱ ص ۱۷۲، ۳۔ الملک الملک ص ۳۲
ص ۷۷، رحلۃ ابن زید ص ۳۲۔

ہوتی ہے۔ اسی لئے یہاں قجر خانے بنائے گئے ہیں۔ پھر تفصیل سے اس کی
وجہ بیان کی ہے۔

ہندوستان کے رنگارنگ خانہ حسن و جمال میں مسلمانوں اور
عربوں کے لئے کشش کے باوجود انھوں نے یہاں کے بازار حسن میں نہ سووے بازی
کی اور نہ ہی عشق و محبت کی عصمت کو مجروح ہونے دیا، بلکہ اپنے دامن
کو ہر قسم کے داغ و متہ سے بچائے رکھا۔ ابو زید سیرانی نے آفتاب ہند کی تفصیل بیان
کر کے آخر میں لکھا ہے: **واللہ جل وعزہ محمدہ علی ما اختار لنا و طہرنا**
من ذنوب الکفرۃ۔ یعنی ہم اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتے ہیں کہ اس
نے ہم کو اس سے محفوظ رکھ کر کافروں کے گناہ سے پاک و صاف رکھا ہے۔
ہندی عورتوں کی خصوصیات | ہندوستان کی عورتیں اپنے حسن و جمال کی
بے پناہ کشش کے ساتھ موسیقی، امور خانہ داری

بچوں کی پرورش اور توالد و تناسل میں بھی شہرت رکھتی تھیں، اور ہند اور
ہیروں ہند کے مسلمان ان سے شادیاں کرنے تھے۔ طبیب ابن حدر وں ہندوی
نے ہندی غلاموں اور باندیوں کے ذکر میں لکھا ہے: **نسائشم بمسلمین لادلد**
یعنی ہندوستان کی عورتیں توالد و تناسل کے قابل ہوتی ہیں۔ یہ جاحظ
نے لکھا ہے کہ ہندی باندیوں کے مفاخر میں خوش خلقی اور خوش گلہائی اور
حسن صوت ہے، اسی طرح وہ ہر قسم کا کھانا پکانے میں مہارت رکھتی
ہیں۔

ومن مفاخر المن فیہ حسن الخلق سیاہ رنگ والوں کے حسن میں

وجودۃ الصوت، وانک سے حسن خلق اور حسن صوت ہے۔

۱۔ شمار التنبؤ ص ۲۵۷ ص ۳۰۳ ۲۔ رسالہ نافع لغنون جامعہ الخ ص ۳۷۳

لتجدد ذلك في القيان اذا
 كن من بنات السند و
 خصله اخرى انه لا يوجد
 في العييل اطيع من السند
 وهو اطيع على طيب الطبع
 كله له
 تم یہ چیز خاص طور سے سندھی
 بانہیوں میں پائے گئے، دوسری
 بات یہ ہے کہ کھانا پکانے میں سندھی
 غلام سے زیادہ ماہر سوئی نہیں مل
 سکتا، وہ ہر قسم کا عمدہ کھانا پکانے
 کا سلیقہ رکھتا ہے۔

ان ہی اوصاف و خصوصیات کی وجہ سے ہندوستان کی عورتیں عربوں میں
 بہت زیادہ مقبول و محبوب تھیں۔ مسعودی نے بلخی سے متصل چمپور اور اس کے آس
 پاس کی بستیوں کے بارے میں لکھا ہے کہ میں نے یہاں تقریباً دس ہزار مسلمانوں
 کو دیکھا ہے جن میں بیاسرہ، سمیراق، عمانی، بصری، بغدادی اور دوسرے
 شہروں کے ہیں، وہ ان علاقوں میں مقابل ہو کر رہ بس گئے ہیں، ان میں بڑے
 بڑے تاجر ہیں، اس کے بعد لکھا ہے:

ومعنى قولنا البيا سرة
 بيا سرة من ولد وامن
 المسلمین بارض الهند،
 بيا سرة بهذا الاسم واحد
 بیس وجمعهم بیا سرة۔
 بیا سرة سے مراد وہ مسلمان ہیں
 جو ہندوستان میں پیدا ہوئے۔
 وہ اس نام سے پکارے جاتے
 ہیں ایک کو بیسر کہتے ہیں۔

یہ بیسر اور بیاسرہ وہ نسل ہے جو ہندی بیوی اور عربی شوہر سے پیدا
 ہوتی تھی۔ یہ نسل نہایت خوبصورت ہوتی تھی۔ جاحظ نے کتاب الحیوان میں
 اس کے صفت و جمال کو رنگ و منسل کے اختلاط کا نتیجہ قرار دیا ہے۔ گجرات اور

کو کم و غیرہ کے ساحلی علاقوں میں جو مسلمان آباد ہوئے، عام طور سے انھوں نے ہندی عورتوں سے شادیاں کیں، اور ان ہی سے اولاد کا سلسلہ چلا، آج بھی ان میں یہ اختلاطی حسن پایا جاتا ہے،

عرب میں یہاں کی عورتیں اور باندیاں نہایت مرغوب تھیں اور بصرہ والے ان کے شیدائی تھے۔ جاحظ نے لکھا ہے :-

ان اهل البصرة اشقى النساء
عندهم الهنديات وبنات
بصرہ والوں کے نزدیک سب
سے زیادہ مرغوب و محبوب ہندیات
انہندیات۔ ۱۵ اور ان کی بیٹیاں ہیں۔

ہندیات سے مراد ہندی عورتیں اور بنات ہندیات سے مراد وہ عورتیں ہیں جن کی مائیں ہندی اور باپ عربی ہوں، ان کا ملا جلا حسن و جمال بہت سی جاذبیت رکھتا تھا اور عربوں کو بے حد مرغوب تھا۔

عورت اور اس سے عشق کے بارے میں حکائے ہند کا فطریہ، عربوں نے ہندی عورتوں کے حسن و جمال اور اوصاف

و کمالات کو اپنے ذوق لطیف کے مطابق پاکر ان سے شیفتگی ظاہر کی، مگر یہ عجیب بات ہے کہ خود ہندوستان کے حکمار و فلاسفہ اور دانشوروں نے عورت اور اس سے عشق و محبت کے بارے میں بالکل اس کے ضد نظریہ پیش کر کے عورت کو حقارت کی نظر سے دیکھا ہے۔

ابوطیب محمد بن اسحاق بن یحییٰ الوشاء نے کتاب الموشی، والظرف والفرائس لکھا ہے کہ ہم کو معلوم ہوا ہے کہ ہندوستان کے حکمار و فلاسفہ اور اصحاب تجربہ عشق کے قائل نہیں ہیں۔ اور وہ اسے جنون اور جادو کی ایک قسم سمجھتے ہیں۔

احب الیل، ان خیال سلمیٰ اذا نمتا الہم بنا قوادا
 میں رات کو اس لئے محبوب رکھتا ہوں کہ جب ہم سوتے ہیں تو سلمیٰ کا قہر
 سکون و قرار بخشتا ہے،

كان الـکب اذ طرقتک باقوا بمنـدل او بقارعتی قمارا
 جب سلمیٰ عالم نہال میں رات میں تمہارے پاس آئی تو اس کی خوشبو سے مجھ میں
 ہوا کہ کاروان مندلی یا تمہارے میدان میں شب باش ہے۔
 ایک شاعر نے اپنی محبوبہ کے خرام ناز کے ساتھ عود مندلی کا تذکرہ یوں
 کیا ہے۔

اذا ما مشئت فادی بما فی ثیابھا ذکی الشذا، والنفدی الملیط
 جب محبوبہ چلتی ہے تو اس کے پوشیدہ حسن و جمال کا اظہار خوشبو کی تیزی
 اور مندلی عود کی عطر بیزی سے ہوتا ہے۔
 ہندوستان کی خود کلاہی جو دت و عمدگی میں مشہور ہے۔ ابو العباس صفری
 نے اپنی محبوبہ کے ساتھ اس کا تذکرہ یوں کیا ہے۔
 لہا ارج یقصر عن مداہ فتیث الملسک والعود الکلاہی
 محبوبہ کے بدن میں ایسی خوشبو ہے کہ خشک اور کلاہی عود کی خوشبو اس کے
 مقابلہ میں بیک ہے۔

ابن سطران شاعر نے اپنے مدح سے عود ہندی کی اگر ہشی کا مطالبہ اس
 انداز میں کیا ہے۔

یا حکوم الاکرمین سیرۃ نعم، وازکاهم سریرۃ
 اے وہ رات جو سیرت و اخلاق میں سب سے بہتر اور ریاضی کیفیات میں سب سے پاکیزہ ہے۔

ومن بھمتا تلہ العوالی اضعحت عیون العلایہ قریبہ
اور مکی بلند مٹی بہت سے بڑے لوگوں کی آنکھیں ٹھنڈی ہو گئی ہیں۔

لنرمنی راحتك شہبًا مصلحات مستد یوۃ
تم میری طرف اپنی چنگاری پھینک کر جو پہلو دار اور گول ہے۔

بلاد مجموعہا ثلاث الهند، والتراک، والجنزیرۃ
ہو تین ملکوں کی خوشبو سے بنتی ہے، ہندوستانی، ترکستان اور جزیرہ شحر

ان تینوں ملکوں سے مراد عود ہندی، مشک تبتی، اور عنبر شحری ہے۔

عرب شعرا نے عام طور سے سیوت ہندوستانی تلواروں کا ذکر حرب و
ضرب اور رزم کے موقع پر کیا ہے، مگر کچھ اہل ذوق نے تشبیہات و کنایات
سے کام لے کر ان کو محبوبہ کی فتنہ سامان نگاہوں کے ہم پلہ بنا دیا، اور ان
کو میدان رزم سے اٹھا کر من و محبت کی بزم میں رکھ دیا۔ ابو محمد الخازن کا
قول ہے۔

ہند تری بیوت مقلتها مالا تری بیوتها الهند

محبوبہ ہند اپنی آنکھ کی تلواروں سے قتل و غارت کا وہ منظر دیکھتی ہے جو
اہل ہند اپنی تلواروں سے نہیں دیکھتے ہیں۔

اور صاحب بن عباد نے تو یہاں تک کہہ دیا ہے۔

اجفان ہند کیوت الهند

ہند کی پلکیں جیسے ہندوستان کی تلوار ہیں۔

ایک مشہور شاعر محمد بن بشیر ہمدانی نے اپنے وطن ہمدان اور اس کے
پہاڑ آؤند کی سرسبزی و شادابی اور موسم بہار میں اس کی دلفریب

سے شمار اقلوب فی الفان والجنوب ص ۵۳۳۔ سہ شمار اقلوب ص ۵۳۴۔

زندگی کا نقشہ کھینچتے ہوئے ہندوستان کے خوش رنگ اور خوش فواہ پرندوں کا
تذکرہ کیا ہے، ارباب ذوق ملاحظہ فرمائیں اور لطف اٹھائیں یہ

تَزِيْنَةُ الدُّنْيَا وَ طَابَ جَنَابُهَا وَ نَاحٍ عَلَى اعْصَانِهَا وَ شَاكَا
موسم بہار میں دنیا بن سنورگئی، اور کوہ اردن کا دامن پھولوں سے بھر گیا
اور درختوں کی شاخوں پر درختان پرند چہانے لگے۔

وَأَمْرًا عَنِ الْقِيَعَانِ وَ اخْضَرَّتْ نَبَاتُهَا وَ قَامَ عَلَى الْوُزْنِ السَّوَاءِ مَا نَهَا
ٹیلے سبز پوش ہو گئے اور سبزہ زاروں میں نازکی آگئی اور موسم خوشگوار
و معتدل ہو گیا۔

وَجَاءَتْ جَنُودٌ مِنْ قَرْيِ الْهِنْدِ لَمْ تَكُنْ لَتَائِي إِلَّا حَبِيبِ يَاقِي أَوَاخِيَا
اور ہندوستان کے شہروں سے پرندوں کے جھنڈ آگئے، عواپنے وقت
ای پر آتے ہیں۔

مَسَوْرَةً دُعَا الْعَيُونِ كَانَهَا لُغَاتُ بَنَاتِ الْهِنْدِ تَحْكِي لِسَانَهَا
وہ پرندے کنٹھے دار ہیں، ان کی آنکھیں سیاہ اور بڑی بڑی ہیں، ان
کی زبان ہندی لڑکیوں کی بولی بول رہی ہے۔

لَعَمْرُكَ مَا فِي الْأَرْضِ شَيْءٌ نَلَذَّكَ مِنَ الْعَيْشِ إِلَّا فَوْقَهَا هَمْدُ أَنْعَامِ
تمہاری زندگی کی تمہارے دنیا میں ہمیں جینے کی جو جو لذتیں حاصل ہیں ان سب
سے اونچی لذت ہمدان میں ہے۔

ہندوستان اور اس کی اشیاء سے متعلق عربی اشعار کو جمع کیا جائے تو
عربی ادبیات میں ہندوستان کے موضوع پر اچھی خاصی کتاب تیار ہو سکتی
ہے، یہاں بطور نمونہ چند اشعار پیش کر دیے گئے ہیں۔

مناکحت اور تو والد و تناسل | عرب و ہند کے درمیان مناکحت اور تو والد
و تناسل کا سلسلہ اموی دور ہی میں شروع

ہو گیا تھا، اور دونوں نسلوں کے امتزاج سے جو اولاد پیدا ہوئی اس کو ہمیشہ
اور بیاسرہ کے نام سے یاد کرتے تھے، اس دور میں اس نسل سے مشہور محدث
یزید بن عبد اللہ بصری بصری گذرے ہیں۔ عباسی دور میں عرب و ہند کے
ازدواجی تعلقات میں بڑی وسعت پیدا ہوئی اور ہندوستان اور عرب کے
مسلمانوں نے ہندی عورتوں سے شادیاں کیں، جن سے ایک نہایت حسین و جمیل
اور مخلوط نسل بیاسرہ کی پیدا ہوئی، نیز یہاں کی بہت سی باندیاں خلفاء،
امراء اور اعیان و اشراف کے قصور و محلات میں تہ تیغ کر امہات الاولاد ہوئیں،
سندھ و مکران کے علاقہ داران اسلام سے دور ہندوستان کے دارالکفر
میں بھی مسلمانوں اور ہندی عورتوں کے درمیان رشتہ ازدواج قائم ہوا،
خاص طور سے اس دیار کے عرب تاجروں نے ہندی عورتوں سے زیادہ سے
زیادہ شادیاں کیں اور ان سے اولاد کا سلسلہ چلا، عباسی دور کے پہلے پچیس
سال کے بعد مسعودی سن ۳۳۵ اور ۳۳۶ میں چمپور (بھارت) آیا۔ اس نے یہاں
تقریباً دس ہزار تاجروں کو دیکھا جو عرب کے مختلف علاقوں سے آکر یہاں
آباد ہو گئے تھے۔ اور ان میں بیاسرہ یعنی عربی و ہندی نسل کے لوگوں کی اچھی
خاصی تعداد موجود تھی۔

ہمارا خیال ہے کہ ہندوستان کے ان عرب تاجروں کو بڑی آسانی سے
یہاں کی عورتوں سے شادی کرنے کا موقع مل جاتا تھا اور وہ بلا تکلف
خود بخود اسلام قبول کر کے مسلمانوں سے شادی کر لیتی تھیں، مسعودی سے

پہلے ایونڈ پید سیرانی کا بیان ہے کہ ہندوستان کے بعض مقامات میں بحری تاجر وہاں کے بڑے لوگوں کی لڑکیوں کو اپنے یہاں طلب کرتے ہیں اور وہ اپنے باپ کے علم کے باوجود بے تکلف چلی آتی ہیں، اسی وجہ سے سیران کے مشائخ اس علاقہ میں جانے سے خصوصاً نوجوانوں کو منع کرتے ہیں یہ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ جو عورت عرب تاجروں سے شادی کے لئے تبدیلی مذہب کرنی تھی اس پر کوئی نکیر نہیں کی جاتی تھی۔

اس زمانہ میں مسلمان جس ملک میں آباد ہوئے انھوں نے وہاں شادیاں کر کے متاثر زندگی بسر کی، اور اس ملک کے شہری بن کر اپنی اولاد کو پروان چڑھایا۔ ہندوستان میں بھی ان کا یہ حال رہا ہے، اس دور میں عربوں میں مختلف اقوام و ممالک سے نسبی اختلاط اس کثرت سے ہوا کہ بعض اطراف سے اس کے خلاف آواز اٹھنے لگی، چنانچہ عجیبہ نامی ایک شاعر اس پر عربوں کو یوں عار اور شرم دلاتا ہے۔

ترجمہ: ہنود اولاد خندت و بینکم قرابی و بین النہاس
تم لوگ گمان کرتے ہو کہ اہل ہند ننگیے لوٹے کی اولاد ہیں حالانکہ تمہارے اور افریقہ کے برابر ولد کے درمیان قرابت داری ہے۔

و دیلم من نسل ابن ضبۃ یاسل و برجان من اولاد عمر و بن عامر
اور اہل دیلم ابن ضبہ بیدار کی نسل سے ہیں اور برجان والے عمرو بن عامر کی اولاد سے ہیں۔

فقد صار کل الناس اولاد واحدٍ و صار استواء فی اصول العنصر
تم میں اور دوسروں میں نسلی رشتہ کی وجہ سے سب لوگ ایک ہی نسل

سے ہو گئے ہیں اور اصل میں سب برابر ہیں۔

بنو الاصفی الاملاک اکرم منکم واولی بقربا تا مملوک الاکاسر
بنو الاصفی یعنی رو محابادشاہ تم سے زیادہ شریف ہیں اور ہم عربوں کی قرابت
کے لئے ایران کے کسراتی بادشاہ زیادہ مناسب ہیں۔

اقتطع فی صہری دعیا عجاہرا ولم تر ستورا من کدحی عجاہر
کیا تم جمع کئے ہوئے معتبی کی دھاری کی خواہش کرتے ہو اور اس سے جواب
نہیں کرتے۔؟

وتشتم لوماسر ہطہ وقبیلہ وتمدح جہلا طاہرا و ابن طاہر
حالاں کہ تم اس کی (میری) قوم و قبیلہ کی مذمت کرتے ہو اور جہل و نادانی
سے ظاہر اور ابن طاہر کی تعریف کرتے ہو۔

غیر مسلموں کے ساتھ حسن سلوک | یہاں کے غیر مسلموں نے مقامی مسلمانوں
اور عرب تاجروں کے ساتھ جو حسن سلوک

اور عقیدت و محبت کا مظاہرہ کیا مسلمانوں نے اس کے جواب میں اسلامی
اخلاق کا برتاؤ کر کے ہندوستان اور عرب میں ان کی پذیرائی کی، اور ان
کی خاطر مدارات میں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھی۔

معلوم ہو چکا ہے کہ یہاں کے بعض راجوں کی خدمت میں عرب تاجروں
نے گہراں قدر تحائف پیش کئے۔ جس کے جواب میں انھوں نے اس سے کہیں
بہتر قیمتی تحفے دیے۔ اور یہاں کے غیر مسلم تجارتیاد و سرے کاموں کے
سلسلہ میں جب عرب جاتے تو ان کے عرب دوست اور تاجران کی آؤ بھگت
کرتے اور شاندار دعوتوں کا اہتمام کر کے ان کے ذوق اور عادت کی رعایت

کرتے، ابو زید سیرانی نے بیان کیا ہے کہ ہندوستان کے کچھ ہندو ایسے ہیں
 کہ دو آدمی ایک برتن میں نہیں کھاتے اور نہ ایک دسترخوان پر بیٹھتے ہیں،
 جب یہ لوگ سیراف جاتے ہیں اور وہاں کا کوئی نامی گرامی تاجر اور صاحب
 شہرت ان کی دعوت کرتا ہے تو ہر ایک کے سامنے علیحدہ علیحدہ برتن رکھتا ہے
 جس میں وہ تنہا کھاتا ہے۔ وہ سیکڑوں کی تعداد میں ہونے میں اور اسی
 طرح ہر ایک کے لیے الگ الگ کھانے کا انتظام کرنا پڑتا ہے یہ

❖ ❖ ❖ ❖ ❖

(۶)

عرب ہند درمیان تجارت

اس دور میں اسلامی حضارت و ثقافت کی طرح مسلمانوں کی تجارت بھی دنیا پر چھائی ہوئی تھی، اور بری و بحری راہیں اور شاہراہیں تجارتی قافلوں اور سامان سے رات دن آباد رہا کرتی تھیں، مغرب میں یورپ سے گذر کر اندلس، مشرق میں چین تک، شمال میں قسطنطنیہ تک اور جنوب میں افریقہ تک مسلمان تاجروں کے تجارتی اسفار ہوا کرتے تھے۔ اس دور کے تاجر اور سوداگر مغربی ممالک سے سامان تجارت لے کر بحری راستہ سے مصر کے قریب مقام فرما تک آتے، پھر پچیس فرسخ خشکی کا راستہ (جہاں اب نہر سویس ہے) طے کر کے بحر قلزم میں داخل ہوتے اور مشرقی ممالک کا رخ کر کے مدینہ منورہ کی بندرگاہ حارہ، اور مکہ مکرمہ کی بندرگاہ جدہ پہنچتے، اس کے بعد سندھ اور ہندوستان ہوتے ہوئے چین جاتے، پھر ان ہی راستوں سے واپس ہوتے ہوئے بحر قلزم تک آتے اور قرمہ سے مغربی ممالک کا رخ کرتے بعض اوقات یورپ کے بجائے قسطنطنیہ چلے جاتے اور کبھی شام اور انطاکیہ ہوتے ہوئے براہ فرات، بغداد چلے آتے پھر ابلہ اور عمان ہوتے ہوئے سندھ، ہندوستان اور چین چلے جاتے اور ماوراء النہر کے تاجر اندلس تک پہنچتے اور طنجہ ہوتے

ہوئے، افریقہ، مصر، ملہ، دمشق، کوفہ، بغداد، بصرہ، اسوا، فارس،
کرمات، سندھ، ہندوستان اور چین جایا کرتے تھے۔

بحری تجارت اور ہندوستان کے بحری راستے سلیمان تا جہر اس دور کا مشہور سیاح و تاجر ہے جو عرب سے ہندوستان کا تجارتی سفر کیا کرتا تھا۔

اس نے بحری راستوں کی تفصیل یوں بیان کی ہے بصرہ سے سیرات کا فاصلہ ایک سو بائیس فرسخ ہے۔ عام طور سے سیرات میں جہازوں میں تجارتی سامان لادنے ہیں اور بیٹھا پانی پیتے ہیں۔ اور دو سو فرسخ طے کر کے عمان کی آخری بندرہ میں سقط میں آتے ہیں۔ سیرات اور سقط کے درمیانی سمندر کے مشرقی حصہ میں سیف بنی صفاق اور جزیرہ ابن کاوان ہے۔ اور سمندر کے اندر کبیرا اور عویر نامی دو پہاڑ ہیں جو سطح سمندر پر بہت کم ظاہر ہوتے ہیں، دونوں پہاڑوں کے درمیان راستہ بہت ہی تنگ ہے۔ چھوٹی کشتیاں گزر جاتی ہیں۔ البتہ چینی کشتیاں نہیں گزر سکتی ہیں۔ ان دشوار گزار سمندری پہاڑوں سے نکل کر ہم صحار عمان پہنچتے ہیں اور وہاں کے کنوؤں سے بیٹھا پانی پیتے ہیں، پھر سنگر اٹھا کر سیدھے ہندوستان کا رخ کرتے ہیں۔ ہوا معتدل اور موافق ہو تو ایک ماہ کی مسافت طے کر کے جنوبی ہند کے شہر کولم ملی پہنچ جاتے ہیں، یہ مقام ہندوستان میں بحری تجارت کا بین الاقوامی مرکز ہے۔ یہاں چینی جہازوں سے ایک ہزار درہم اور دوسرے جہازوں سے دس دینار ٹیکس لیتے ہیں، جہاز والے یہاں سے بیٹھا پانی پیتے ہیں۔ اس کے بعد بحر ہند میں داخل ہوتے ہیں، اس میں ایک مقام طخ بانوس نامی ہے، پھر کلبہ بار آتا ہے۔ ساحل کو بار بار (پار) کہتے ہیں۔ پھر بتومہ دس دن کی مسافت پر ہے۔

اس کے بعد دس دن کی مسافت پر کدوئج پہنچے یہاں سے بوقت ضرورت میٹھا پانی لیا جاتا ہے، اس کے آگے منق ہے "پھر عند فولات (سنگاپور؟) اور صبحی ہے، اس کے بعد حدود چین میں داخل ہوئے ہیں۔

یہ ہندوستان کے باہر سے گذر جانے کی تفصیل تھی، ہندوستان میں آنے جانے کے بحری راستوں کی تفصیل ابن خرداد بہ نے یوں بیان کی ہے۔ جزیرہ ابن کاوان سے سات دن کی مسافت طے کر کے کے بعد مقام ثار آتا ہے جو فارس اور سندھ کے درمیان حد فاصل ہے۔ وہاں سے سندھ کا مشہور شہر دیبل آٹھ دن کی راہ پر ہے، پھر دریائے سندھ سے گذر کر چار دن پر اترکین آتا ہے جو سندھ کے بعد ہندوستان کا پہلا علاقہ ہے۔ وہاں سے دو فرسخ پر مید، اور آگے دو فرسخ پر کوئی ہے۔ پھر اٹھارہ فرسخ پر سیدان (علاقہ بلوچی) پڑتا ہے۔ پھر پانچ دن کی راہ پر مکی اور دو دن کی راہ پر بلین ہے۔

بلین سے بحری راستہ کئی حصوں میں تقسیم ہو کر کنارے کے شہروں سے گذرتا ہے یہاں سے بابتن دو دن کی مسافت پر ہے۔ وہاں سے سجلی اور کبھکان ایک دن کی راہ پر ہے، وہاں سے دریائے گوداوری کا سنگم تین فرسخ ہے پھر کیدکان، ثوا، اور کنجہ دو دو دن کی راہ پر واقع ہیں، اس کے آگے سمندر نامی مقام پندرہ بیس دن کی راہ پر ہے، اس کے بعد کامرون، اور نشین اور ابیشہ ہے۔

بلین سے سمرندپ ایک دن کی مسافت ہے، اس کے بعد جزیرہ راجی، اور کئی جزائر ہیں، اور جو شخص چین کا سفر کرنا چاہے۔ وہ بلین سے ہٹ کر

سرحدیپ کے بائیں سے چلے، اس راستہ میں دس سے پندرہ دن کی راہ
پھر جزیرہ نکیا لوس آتا ہے۔ چھ دن کے بعد کلاہ پڑتا ہے اور جزیرہ جاہ شلاہ
(سلاٹ؟) اور ہرٹ وغیرہ ہے۔

جہازوں میں سامان تجارت اور تجارت کی کثرت | بحری تجارت کے عروج، تجارتی
سامانوں کی زیادتی اور زناجر

کی کثرت کا اندازہ اس سے ہو سکتا ہے کہ تاجروں کی آمد و رفت ہر وقت رہا کرتی
تھی اور عرب و ہند کے درمیان تصدقات قائم رہتے تھے۔ ابو زید سیرانی نے
لکھا ہے کہ ہندوستان کے علاقے جلنے پہچانے ہیں کیوں کہ ان دنوں عرب و ہند کے
شہر ایک دوسرے سے قریب ہیں اور ہر وقت ادھر کی خبریں ادھر پہنچتی
رہتی ہیں۔ ہرموڑ میں ایک بہت بڑا اور مشہور تاجر حسن بن عباس نامی تھا۔
اس کے کئی تجارتی جہاز تھے جو ہندوستان اور چین تک آتے جاتے تھے۔ اور
حکومت کو اس کی تجارت سے بہت زیادہ آمدنی ہوتی تھی۔ شان و شوکت
کا حال یہ تھا کہ اس کے غلام اور ملازم اس کی مسجد کے دروازے پر پانچوں وقت
نوبت بجایا کرتے تھے۔ بعض لوگوں نے اس کی خبر کرمان کے بادشاہ محمد بن
ارسلان شاہ کو دی تو اس نے کہا کہ اگر حسن بن عباس دن میں پچاس بار نوبت
بجواتے تب بھی میں اسے روک نہیں سکتا۔ اس کے جہازوں کے ٹیکس سے میرے
خزانہ میں ہر سال تقریباً ایک لاکھ دینار کی آمدنی ہوتی ہے اور میں اس کو
تجارت کرنے اور نفع کمانے کی ترغیب دیتا رہتا ہوں۔

ایک تاجر کا بیان ہے کہ ہم لوگ سیراف سے صمویر کے لئے چلے تین بڑے بڑے
جہاز ایک ساتھ نکلے جن میں یازہ سو تاجر اور ملازم تھے۔ اور تجارتی مال و

اسباب کی کثرت کا اندازہ نہیں ہو سکتا۔ اور گیارہ دن کے بعد سندان اور
جیمور کے آثار نظر آنے لگے۔ اس قدر تیز رفتاری کی مثال اس سے پہلے نہیں
ملتی ہے۔

جنوبی ہند کی بندرگاہ کلدہ سے ایک تجارتی جہاز اکتالیس دن میں عمان پہنچا
وہاں کے راجہ نے اس جہاز کے تجارتی سامان کا ٹیکس چھ لاکھ دینار وصول کیا۔
اور بہت سے تاجروں کا سامان یوں ہی چھوڑ دیا۔ جن کا ٹیکس تقریباً دو لاکھ
دینار تھا، اور جو سامان لوگوں نے چھپا رکھا تھا، اس کا نو ششمارہ ہی
نہیں رہا۔

جو اپنی جہاز براہ ہندوستان سیران کرتے جاتے تھے ان میں مختلف
ملکوں کے تاجر ہا کرتے تھے۔ ڈاکوؤں سے مقابلہ کے لئے ان میں گرم تیل
اور اسلحے رکھے جاتے تھے، ہر جہاز میں عموماً چار سو تاجرا اور پانچ سو لڑنے
والے سپاہی ہا کرتے تھے۔

کلہ کی بندرگاہ سے عود، کافور، صندل، ہاتھی دانت، قلعی و راگاہ، آنسو،
بقیم اور دیگر سامان تجارت اس قدر زیادہ برآمد ہوتے تھے کہ کلہ اور
عمان کے درمیان ہر وقت جہازوں کی آمد و رفت رہا کرتی تھی۔

اسی طرح ہندوستان کے بعض جزیروں سے ناریل، بھاری، مقدامہ
عرب جاتے تھے۔ ابو زید سیرانی نے لکھا ہے کہ عمان کے تاجر آری، بسولہ،
وغیرہ لے کر ان جزیروں میں جاتے ہیں اور ناریل کے درخت کاٹ کر سگھاتے
ہیں، پھر ان سے ٹخنے اور تکیاں بناتے ہیں۔ اور ناریل کے چمکے اور چھال

لے بجانب ہندس ۱۶۵۔ لے بجانب ہندس ۱۳۳۔ لے اخبار الزمان
ص ۳۹۔ لے " ص ۴۰۔

کی رسی بنا کر اسی سے ان کو باندھتے ہیں۔ اس طرح کشتیاں تیار کر کے نارمل کے پتوں سے پتوار اور بادبان بناتے ہیں۔ اور ان میں نارمل بھر کر عمان لاتے ہیں اس تجارت میں بڑی برکت اور نفع ہے، کیوں کہ اس میں کسی دوسرے کی محتاجی نہیں رہتی ہے اور نہ ہی رقم خرچ ہوتی ہے بلکہ

ایسی کشتی جو بانس یا لکڑی کے تختوں کو باندھ کر بنائی جاتی ہے اسے عربی زبان میں ارمات اور فارسی میں شانان کہتے ہیں۔ بسا اوقات عرب جہازران بھی اسے شانان ہی کہتے ہیں۔ اور جو کامیگر اس طرح لکڑی جوڑ کر کشتی بناتا ہے اس کو صفاظ کہتے ہیں بلکہ

بحری ڈاکوؤں سے جنگ | عرب و ہند اور چین تک آنے جانے والے تجارتی جہازوں اور تاجروں پر یہاں کے سمندری لٹیروں کی یلغار رہا کرتی تھی، اس راوی کی یہ سب سے بڑی مصیبت تھی۔ ان کے مقابلہ کے لئے عام طور سے ہندوستان کے مید اور سیلابجہ جہازوں پر ملازم رکھے جاتے تھے، جو فقط و نارا اور تیراندازی سے حملہ آوروں کو مار بھگاتے تھے۔ اسمعیل بن ابراہیم تاخدا کا بیان ہے کہ میں ایک مرتبہ مقام کلہ سے عمان کے لئے جہاز لے چلا، ابھی کلہ سے نھوڑی دور گیا تھا کہ ڈاکوؤں نے سنتر کشتیوں میں آکر جہاز لوٹنا چاہا، ہم نے تین دن تک ان سے جنگ کر کے ایک جماعت کو جلا یا اور ایک گروہ کو قتل کیا اس کے بعد آگے بڑھے بلکہ

سمندریپ کی کھاڑیوں میں مسافر اور تاجرتین تین بلاؤں میں گھرے رہتے تھے، پانی کے اندر گھڑیاں، باہر ڈاکو اور ساحل پر چیتے ہوتے تھے۔

لے رحلہ ابی زید ص ۱۳۱، لے کتاب العرب، ج ۱، ورق ۴۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱

دشمن کے حملہ میں اگر جہاز ڈوبتا تو دم کے دم میں تمام مسافر گھڑیاں کا
نقہ بن جاتے، اور اگر کنارے کی طرف بھاگتے تو چپیتے ہضم کر جاتے اور
ان دونوں سے نجات پاتے تو بحری ڈاکو ان کے جان و مال کے مالک
ہو جاتے تھے۔

ہندوستان کے اندر بھی تاجروں کو چوروں اور ڈاکوؤں سے دوچار
ہونا پڑتا تھا۔ بعض اوقات لٹیرے ان کو یرغمال بنا کر پکڑ لے جاتے اور
مذاہنگی رقم لے کر واپس کرتے، ورنہ قتل کر ڈالتے، اس کی تفصیلات اپنی
جگہ گزر چکی ہیں۔

عام طور سے بحری تجارت پر عرب تاجر قابض
ہے اور بری تجارت میں بھی سوداگر آگے تھے،

چین، صغد، تبت، خراسان، بلخ، بخارا، فارس، ہستمان، اور دیگر بلاد
عجم کے تاجر اپنے ملکوں کی پیداوار اور مصنوعات ہندوستان میں لاکھ فروخت
کرتے تھے۔ تبت، خراسان اور ماوراءالنہر کے تجارتی قافلے سندھ کے شمال
مغربی علاقہ ظہرج کی راہ سے داخل ہو کر اندرون ملک آتے تھے اور ان کو
ان منزلوں اور مسافتوں سے گزرنا پڑتا تھا۔ ظہرج (پایہ) سے طاسران وں
فرسخ، وہاں سے باسورچان چودہ فرسخ، وہاں سے نجین دس فرسخ، وہاں
سے علاقہ بلوچ بنیں فرسخ، وہاں سے قمر پورین فرسخ، وہاں سے ہستمان چالیس فرسخ، وہاں سے قریہ
سیلمان، سندھ سمیع اشٹائیس فرسخ، اس جگہ سے خراسان کے سوداگر سندھ
اور ہندوستان جاتے ہیں، وہاں سے منصورہ اسی فرسخ ہے، اور مکران کی
ابتدائی سرحد سے منصورہ تک کی مسافت تین سو اٹھاون فرسخ یعنی ایک ہزار
سے عجائب الہند ص ۱۱۵۔

جو ہتر میل ہے اہل غزنیوں کے سوداگر ہندوستان اور چین میں تجارت کرتے تھے۔

ہندوستان میں درآمد ہونے والے سامان اور اشیاء | عرب و عجم کے بلاد و اقصاء سے ہندوستان میں درآمد

ہونے والے سامان اور اشیاء کے بارے میں تفصیل نہیں ملتی ہے، اور اس دور میں جس طرح عالم اسلام کی اشیاء و مصنوعات ہر ملک میں آتی جاتی تھیں یہاں بھی آتی جاتی تھیں۔ چند مشائیں ملاحظہ ہوں، بصرہ سے دیبل میں کھجور آتی تھی۔ جنوبی ہند میں غیر ملکی گھوڑے لائے جاتے تھے، سرندیپ کا راجہ عراق سے شراب منگاتا تھا، زمر کے مصری نگینے جو انگوٹھی میں جڑے ہوتے تھے، خوبصورت ڈبیوں میں ہندوستان آتے جاتے تھے، مرجان اور دھنچ نامی پتھر بھی درآمد ہوتا تھا، تسمو ماوراء النہر کے ایک دریا سے خاص موکم میں پھلیاں بہت نکلتی تھیں، ان کو سکھا کر ہندوستان بھیجا جاتا تھا۔ شہر غزاطہ کے قریب الملقہ نامی شہر کے چاروں طرف انجیر کے باغات تھے۔ یہاں کی انجیر دیکھا سر میں مشہور تھی اور مصر، شام، عراق، ہندوستان بھیجی جاتی تھی، سو باہمی بھاری مقدار میں یہاں آتا تھا۔

ابوزید سہرانی نے لکھا ہے کہ پہلے زمانہ میں سندھی دانیہ ہندوستان میں بیجا کر ایک سندھی دینار میں یا اس سے زائد ہندی دینار پر فروخت کیا جاتا تھا۔

بحرہ رنج کے جزائر سے ہاتھی دانت آتے تھے شیہ حجاز، ہندوستان اور چین

سہ، المسک والماک ص ۵۵، مجمع البلدان ج ۵ ص ۴۱۱۔ ۳۲۱۔ رحلتہ ابو زید
ص ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ رحلتہ ابو زید ص ۴۷۔ ۴۸۔ اخبار الزمان ص ۴۳۰،

میں اندلس کے مرجان کی مانگ رہا کرتی تھی اور یہاں کے تاجر اس کو بحر اندلس سے منگاتے تھے لیکن

ہندوستان سے برآمد ہونے والے سامان اور اشیار | باحفاظ کتاب البصرہ
بالتجارة میں لکھا ہے کہ

ہندوستان سے بہر، چیتے، چیتے کی کھال، یاقوت سرخ، صندل سفید،
بنوس، اور ناریل عرب ممالک میں آتے ہیں۔ یہاں کے عطور و بخور میں
تاجروں کے نزدیک بہترین عود منڈلی ہے۔ وہ جس قدر سخت ہوتی ہے اسی
قدر عمدہ مانی جاتی ہے۔ اس کی عمدگی کا پتہ تیز خوشبو اور پھیلتی ہوئی مہک
سے چلتا ہے بہترین عود پانی میں ڈوب جاتی ہے۔ روئی عود کی علامت یہ
ہے کہ پانی پر تیرتی رہے، تنبی مشک جس کی خوشبو اڑتی ہے، عمدہ ہوتی ہے،
جند بادستر، دم الاخویہ اور سیاہ دار و جقدر ہلکا اور خوشبو دار ہوتا
ہے اسی قدر بہتر مانا جاتا ہے لیکن

ابن خرداد بہ نے المسالک والممالک میں لکھا ہے کہ ہندوستان کے ان
مقامات سے یہ اشیاں برآمد کی جاتی ہیں۔ سندھ سے قسط، نیزہ اور خیزران
ربانس وغیرہ، سندھان سے ساگون اور نیزہ، ملی سے مرج اور نیزہ، سجلی
کیشکان، اور لوا سے گیہوں اور چاول، اور نشین سے ہاشمی، بھینس، سوپائے
اور دوسرے بہت سے سامان، امینہ سے ہاشمی، سرندیپ سے ہر قسم کا قوت
عود، الماس، مرج، عطر، مشک زیاد، ناریل، سنبات، بلور، موتی اور
خوشبوئیں، رامی (درہمی) سے عنبر، نراج سے کافور، نکبالوس سے لوبان، کلمہ سے
قلعی رائیگا۔ خیزران لکڑی، جندہ بالوس سے عمدہ کافور، کیلہ، ناریل، گنٹا،

— اور ہر قسم کی خوشبوئیں اور دوائیں عرب ممالک میں جاتی ہیں۔

جنوبی ہند کا شہر کدیرہاں کے تجارتی مال کی منڈی تھا اور اس علاقہ کی تمام پیداوار یہاں یکجا مل جاتی تھی۔ عود، کافور، صندل، ہاتھی دانت، قلعی رنگا، آبنوس، بقم پٹے رہتے تھے۔ اور یہاں سے براہ راست سامان تجارت عمان جاتے تھے۔

ہندوستان سے برآمد ہونے والی اشیاء کی یہ تفصیل ان تاجروں اور سیاحوں اور جغرافیہ نویسوں کی ہے جو تیسری صدی میں موجود تھے اور انھوں نے اپنے مشاہدہ اور تجربہ کی روشنی میں اسے لکھا ہے، ان کے علاوہ بعد کے بعض مؤرخوں نے بھی اس کے بارے میں لکھا ہے ہم یا قوت حموی کی معجم البلدان سے چند اشیاء کو بیان کرتے ہیں۔ جو یہاں سے عرب میں جاتی تھیں۔ سندھ کے ایک شہر تیتندانی سے نوشادر، کچھ کے علاقہ سے بہترین قسم کی رنگین چادریں جو رنگ اور پھول پتی کے اعتبار سے نہایت خوشنما اور دیدہ زیب ہوتی ہیں، نیز یہاں سے بہترین قسم کی نیل جس سے کپڑے رنگے جاتے ہیں، عرب میں آتی ہیں۔ بحرِ روم سے بھی عمدہ قسم کی نیل برآمد کی جاتی ہے۔ بھیمان (سوراشٹر) سے بیلانی تلواریں۔ ہندوستان کے علاقہ خور فوغل سے ہندی تلوار، جو یہاں کی بہترین تلوار مانی جاتی ہے نیز فوغل نامی ایک جڑی بھی یہاں سے باہر جاتی ہے۔ سیلان (سرندب) سے دارچینی، زہرہ، بقم اور طرح طرح کی جڑی بوٹیاں اور دوائیں جو وہاں پیدا ہوتی ہیں۔ وسط ہند میں دھسل نامی مقام سے مریخ دنیا بھر

میں جاتی ہے مکران اور سندھ کے شہر فیروز، جبران، سرپار اور اسکان سے فائدہ نالی حلوہ دیا بھریں
 بیجا جاتا ہے خاص طور سے فائدہ ماسکانی بہترین قسم کا ہوتا ہے اور پوری دنیا میں اسکی مانگ ہے مزید یہ کہ پہلے
 پہلے آم اور علاقہ بدر سے پالہ اونٹ برآمد کئے جاتے ہیں۔ طوران سے فائدہ، سندان سے
 بھاری مقدار میں چاول کھبالت سے جوتے اور عقیق، سندان سے جواہر
 نھانہ سے کپڑے، کوکن سے چاول اور ساگوان، عرب میں جاتے تھے لیہ
 ہندوستان سے غلام اور باندی بھی عرب و عجم میں تجارت کے لئے
 بھیجے جاتے تھے۔ بلخ میں ایک محلہ کا نام ہندوان تھا کیوں کہ اسی میں ہندوستان
 سے جانے والے غلام اور باندی اترتے تھے۔ (الطہاب)

خرید و فروخت کی زبان | اس دور کے عرب اور مسلمان تاجر جن ملکوں میں
 آتے جاتے تھے وہاں کی زبان بقدر ضرورت

جانتے تھے اور فی الجملہ متعدد زبانوں سے واقف تھے۔ اسی طرح یہاں
 کے لوگ عربی زبان کے تجارتی الفاظ و محاورات سے واقفیت رکھتے تھے آج
 کل اس کی مثال بھٹی میں پائی جاتی ہے جہاں عرب تاجروں اور سیاحوں
 کی آمد و رفت جاری رہتی ہے اور کئی عرب تاجر یہاں مستقل طور سے رہتے
 ہیں۔ یہ لوگ تجارتی کاروبار میں یہاں کی زبان استعمال کرتے ہیں۔ اور
 یہاں کے تاجر اور دوکاندار دار عربی زبان میں معمولی طور سے بات چیت
 کر لیتے ہیں۔

قدیم زمانہ میں بھی جانین ایک دوسرے کی زبان سمجھ لیتے تھے اور
 تجارتی مرکزوں میں مختلف زبانیں بولی جاتی تھیں، البتہ دور دراز
 مقامات اور جزائر کے باشندے عرب تاجروں کی زبان نہیں سمجھتے تھے

ملہ عجم البلدان۔

اور نہ عرب تاجر ان کی زبان سمجھتے تھے۔ اس لئے اشارہ سے کام چلاتے تھے۔ ابن خرداد بہ نے علاقہ رومی کے ایک گروہ کے بارے میں لکھا ہے:-

وبھاناس عراۃ فی غیاض یہ لوگ ننگے ہوتے ہیں اور

لا یفہم کلامہم لا نہ جھاڑیوں میں رہتے ہیں۔ انکی

صفیر۔ نہ زبان سمجھ میں نہیں آتی کیونکہ

وہ سببی کی طرح ہوتی ہے۔

اور سلیمان تاجر نے بیخ بالوس کے باشندوں کے متعلق لکھا ہے:-

لا یفہمون لغة العرب یہ لوگ نہ عربوں کی زبان جانتے

ولا ما یعرفہ التجار ہیں اور نہ ہی تاجر جو زبانیں

من اللغات۔ ان میں سے کسی زبان

سے واقف ہیں۔

یہ لوگ اشارے سے خرید و فروخت کرتے ہیں اور اپنے سامان کے عوض لوہا پیتے ہیں، تیراکی میں بڑے ماہر ہوتے ہیں۔ کبھی کبھی لوہا بے کمر بھاگ جاتے ہیں۔

ایک مقام پر لونگ کی تجارت یوں ہوتی ہے کہ عرب تاجر اپنا سامان جہاز سے اتار کر ایک خاص مقدار میں کنارے پر رکھ دیتے ہیں اور جہاز میں چلے جاتے ہیں، دوسرے دن جاتے ہیں تو سامان کی جگہ لونگ رکھی ہوئی ملتی ہے۔ بعض اوقات سامان اور لونگ دونوں چیزیں بڑی رستی ہیں جس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ سامان کم ہے اور چاہیے۔ چنانچہ تاجر مزید سامان رکھ کر لونگ اٹھا لیتے ہیں۔

اندلس کے ایک بزرگ ہندوستان آنے والے جہاز میں سفر کر رہے تھے۔ اس موقع پر انھوں نے جہاز کے کپتان کو ہندی میں سلام کیا۔
 فسلمہ علیہ بالہندیۃ قراد انھوں نے کپتان کو ہندی زبان میں
 علیہ یہ سلام کیا اور اس نے جواب دیا

ایک مرتبہ عرب کا ایک تجارتی جہاز ہندوستان کے حدود میں آکر طوفان
 میں پھنس گیا اور تیس آدمی انٹر کر ساحل پر آئے ان کو دیکھ کر مقامی
 باشندے بھاگ گئے۔ صرف ایک آدمی کھڑا رہا۔ راوی کا بیان ہے۔
 فکلمنا فلم نعرف لغتہ اس نے ہم سے گفتگو کی تو ہم میں
 الا ساجل واحد متارہ سے صرف ایک آدمی اس کی
 زبان سمجھ سکا۔

تجارتی کاروبار میں ایک دوسرے کی زبان سمجھنے سمجھانے کے لئے
 مترجم بھی ہوتے تھے۔ بہت سے تاجر راجوں مہاراجوں کے دربار میں
 آتے جاتے تھے، ان سے خرید و فروخت کرتے تھے، ان کے یہاں سابل
 تک پرٹے رہتے اور ہر قسم کی بات چیت کرتے تھے جس سے معلوم ہوتا
 ہے کہ طرفین بے تکلفی سے باہمی گفتگو کیا کرتے تھے۔

خرید و فروخت کے طریقے عام طور سے خرید و فروخت نقد قیمت کی صورت
 میں ہوتی تھی اور سکہ، چاندی، سونا اور
 کوڑی میں سے جہاں جس کا چلن ہوتا وہی دیا جاتا تھا۔ بعض جگہوں میں
 سامان کے بدلے سامان دیا جاتا تھا۔

ابن خرداد بہ نے لکھا ہے کہ راجہ جزر کے ملک میں دراہم طاہرہ کا رواج

ہے، سلیمان تاجر نے بتایا ہے کہ یہاں کے لوگ چاندی کے ٹکڑوں کے فروغ
 خرید و فروخت کرتے ہیں، اور یہاں اس کی کانیں ہیں۔ ابن رستہ نے
 لکھا ہے کہ یہاں کے باشندوں کا معاملہ سونے کے ٹکڑوں اور طاہری درہم
 سے ہوتا ہے، ان پر راجہ کی تصویر ہوتی ہے اور وزن ایک مثقال ہوتا
 ہے یہ یعنی اس علاقہ میں عرب تاجروں کو قیمت دینا طاہری، درہم طاہری
 سونا اور چاندی کی شکل میں ملتی تھی۔ سلیمان تاجر نے بیان کیا ہے کہ راجہ بطور
 کے یہاں بھی درہم طاہریہ کا چلن ہے، البتہ اس کے ایک درہم کا وزن عراق
 کے ڈیڑھ درہم کے برابر ہوتا ہے۔ یہ سکہ راجہ کے یہاں ڈھالا جاتا تھا۔
 ابو زید سیرانی کا بیان ہے کہ قدیم زمانہ میں تاجر سندھی دینار ہندوستان
 لے جاتے تھے جو وہاں نیرہ دینار بلکہ اس سے زائد میں فروخت ہوتا تھا۔
 قامرون میں سونا بہت زیادہ ہے، اسی طرح راجہ زانج مہراج کے خزانہ
 میں سونا بڑی مقدار میں ہوتا تھا۔ بلا درہمی میں کوڑی کارواہ ہے اور یہاں
 کی حکومت اسی کو اپنے خزانہ میں رکھتی ہے، یہی نقود تجارتی لین دین میں
 چلتے تھے۔ یمن بالوس کے باشندے چھوٹی چھوٹی کشتیوں میں عرب تاجروں
 کے جہاز کے قریب آتے تھے۔ اور لوہے کے بدلے ناریل، گنا، ناریل کا
 پانی، کیلا، اور عنبر دیتے تھے، یہ لوگ تاجروں کی زبان نہیں سمجھتے تھے
 اور تیراکی میں بڑے ماہر تھے۔ بعض اوقات تاجروں سے لوہا چھین کر
 بھاگ جاتے تھے۔

تاجروں کی ایمانداری اور پارسائی | اس زمانہ میں مسلمان تاجر اپنے
دینی عقائد و اعمال اور اسلامی

اخلاق و کردار میں اتنے بلند تھے کہ ان کو اسلام کا داعی اور ترجمان سمجھا
جاتا تھا، ان کے تجارتی سامان میں سب سے زیادہ قیمتی اور محبوب سامان
ایمان ہوتا تھا۔ جسے لے کر تاجر اور سوداگر کے بھیس میں دنیا میں پھرتے
تھے اور اس کی قیمت رضائے خداوندی کی شکل میں وصول کرتے تھے۔ ان
کی سچائی، ایمانداری، دیانت داری، دینداری اور سیرت و کردار کی
بلندی کا یہ حال تھا کہ جس بستی سے ایک مرتبہ گزر جاتے تھے وہاں کے
باشندے بدقولوں ان کے حسن معاملہ اور حسن سلوک کی داستانیں سنتے
سناتے تھے۔

ہندوستان میں آنے جانے والے تاجر بھی ان اوصاف جمید کے حامل
بن کر تقویٰ و طہارت اور حزم و احتیاط کی زندگی بسر کرتے تھے۔ ہر معاملہ
میں جائز و ناجائز اور حلال و حرام کا خیال رکھتے تھے اور ان کی محتاط اور
بے دماغ زندگی کی قدر و منزلت تھی۔

ایک تاجر کا بیان ہے کہ میں اغیاب (جنوبی ہند) کے راجہ کے دربار میں
تھا اور ہم سب کے لئے کھانا لایا گیا۔ ایک برتن میں انسان کے ہاتھ اور
سر کی طرح کوئی چیز تھی۔ جس نے اس کی طرف ہاتھ بڑھا کر کھینچ لیا۔ راجہ کھانے
میں شریک تھا اور یہ تماشا دیکھ رہا تھا۔ اس دن تو کچھ نہیں بولا، دوسرے
دن دربار میں کچھ لوگ ایک پھلی لے کر آئے جس کے اعضاء انسان کی طرح
تھے۔ راجہ نے مجھ سے کہا کہ کل تم نے — اسی پھلی کے کھانے سے پرہیز
کیا تھا۔ یہ پھلی نہایت لذیذ، اور مقوی ہوتی ہے۔ اس کے بعد میں وہ

پھلی کھانے لگا رہا

بلاؤ کفر میں رہ کر مسلمان مشتبہ غذا سے پرہیز کرتے تھے اور حلال
اشیاء کو بلا تردّد استعمال کرتے تھے۔ سلیمان تاجر نے راجہ ریمی کے دل میں
(ہنگام) میں کرکدن یعنی گینڈے کا ذکر کر کے لکھا ہے کہ :-

ولحمہ حلال، قد اکلنا کا یہ اس کا گوشت حلال ہے، ہم
نے اسے کھایا ہے۔

ابوزید سیرانی نے لکھا ہے کہ ہندوستان کے بعض علاقوں میں فساد
اور فحش کاری عام ہے حتیٰ کہ بعض بحری تاجر بڑے لوگوں کی ٹرکیوں کو
اپنے یہاں بلاتے ہیں تو وہ باپ کے علم کے باوجود بے تکلف چلی آتی ہیں
اس لئے وہاں آنے جانے سے منع کیا جاتا تھا۔

اسی تقویٰ طہارت اور بلندی کردار کا نتیجہ تھا کہ اس ملک کے عوام
و خواص مسلمان تاجروں کا بڑا احترام کرتے تھے، چنانچہ عسکان کے
راجہ نے اپنے ملک کے مسلمان تاجروں کو بلا کر اسلام قبول کیا تھا۔

ہندوستان کے تاجروں میں مشہور عالم، ادیب، شاعر اور محدث
ابوالحسن حسن بن حامد بن حسن دیوبلی کا مستقل قیام بغداد میں تھا۔ انکے
بارے میں خطیب بغدادی نے لکھا ہے :-

وکان صدوقاً، وکان
تاجراً متموّلاً۔ وہ نہایت سچے اور مالدار تاجر
تھے۔

انھوں نے بغداد میں ایک سرائے بنوائی تھی جو خان ابن حامد کے

۱۔ عجائب الهند ص ۳۹ - ۲۔ رحۃ سلیمان ص ۳۱ - ۳۔ رحۃ ابوزید
ص ۱۲۵ و ۱۲۶ -

نام سے ان کی طرف منسوب تھی۔ یہ سرائے محلہ درب الزعفرانی میں واقع تھی۔ (تاریخ بغداد ج ۷ ص ۳۰۳)

چند علماء و مشائخ تاجران ہند | اس دور کے تاجروں میں بڑے بڑے علماء و مشائخ تاجران ہند | اس دور کے تاجروں میں بڑے بڑے
کرتے تھے جو تجارت کو سنت رسول سمجھ کر اُسے معمولی رزق کا ذریعہ بناتے تھے۔ حضرت امام حسن بصری رحمہ اللہ کے خصوصی تلامذہ میں امام ابو موسیٰ اسرائیل بن موسیٰ بصری صاحب الحسن کے لقب سے مشہور ہیں، ان کے شیوخ حدیث میں امام محمد بن سیرین، امام ابو حازم ابی، اور امام وہب بن منبہ بھی شامل ہیں اور تلامذہ میں امام سفیان ثوری، امام سفیان بن عیینہ، امام یحییٰ بن سعید قطان، امام حسین جعفی جیسے ائمہ حدیث ہیں۔ امام اسرائیل بن موسیٰ ترمذی اہل ہند کہے جاتے ہیں کیوں کہ وہ ہندوستان میں بغرض تجارت آئے تھے اور قیام کرتے تھے۔ حافظ ابن حجر اور حافظ عینی نے لکھا ہے۔

وہو بصری، کان	دہ بصرہ کے رہنے والے تھے تجارتی
یسافر فی التجارة الی	سلسلہ میں ہندوستان کا سفر
الہند و اقام بھا	کیا کرتے تھے۔ اور انہوں نے
مدۃ - ۱۰	یہاں ایک مدت تک اقامت اختیار
	کی۔

ایک اور محدث و بزرگ ابراہیم بن مالک بزاز بغدادی تھے۔ وہ سلمہ موقت میں سے تھے، اس کا خاص ذوق اور شغف یہ تھا کہ درختوں

سلمہ فتح الباری ج ۱ ص ۵۲ وغینہ شرح بخاری ج ۲ ص ۳۷۔

کے پودے لگایا کرتے تھے، اور ایک پودا لگا جیتے تو ایک ختم قرآن پڑھتے تھے۔ وہ سندھ سے پودے لایا کرتے تھے۔ ابن ابو حاتم رازی نے لکھا ہے۔

وكان يحمل النخيل من السند۔ لہ
وہ کھجور کے پودے سندھ سے لایا کرتے تھے۔

اسی زمانے میں ایک محدث ابو محمد یعقوب بن صالح سمرانی متوفی ۳۲۷ھ فارس اور ہندوستان کے تاجروں کے گماشتہ اور دلال تھے، ابن جوزی کا بیان ہے :-

كان يبيع لاهل فارس وتجار الهند متعتهم۔ لہ
وہ سمرانی اور ہندوستانی تاجروں کا سامان فروخت کرتے تھے۔

ابو جگر محمد بن معاویہ مروانی قرطبہ کے رہنے والے ہیں، ابن الاحرر کی کنیت سے مشہور ہیں، انھوں نے امام نسائی سے ان کی کتاب السنن کی روایت کر کے انیس بیس پہلی بار پہنچایا۔ وہ ہندوستان میں تجارت کے لئے آئے تھے۔ امام ذہبی نے لکھا ہے:

ودخل الهند للتجارة فخرق له ما قيمته ثلاثون الف دينار، ورجع فقيراً۔ لہ
وہ تجارت کے لئے ہندوستان آئے تھے۔ ان کا تیس ہزار دینار کا سامان تجارت غرق ہو گیا اور یہاں سے فقیر ہو کر واپس گئے۔

شاہد میں عبد اللہ الاشتر سندھ آئے، ان کے ساتھ ابن مسعود نامی ایک فدا کار تھا، اس کا بیان ہے کہ ہم منصورہ پہنچے تو ہمارے حق میں فضا

سازگار نہیں معلوم ہوئی، اس کے بعد قندھار چلے گئے، جہاں یہیں عراق کے کچھ تاجر ملے جنہوں نے بتایا کہ منصورہ والوں نے عبداللہ الاشتر کی بیعت کرنی ہے۔ اور وہاں جانے کے لئے اصرار کرتے رہے حتیٰ کہ وہ منصورہ روانہ ہو گئے۔ یہ عراقی تاجر غالباً علوی دعوت و تحریک سے تعلق رکھتے تھے۔ ابوذر ہریرہ شہر سیرات کا مشہور تاجر اور جہاز ران تھا۔ پہلے مجوسی تھا بعد میں مسلمان ہو کر حج و زیارت سے مشغول ہوا۔ اس کا بیان ہے کہ میں ایک بہت بڑا تجارتی جہاز لے کر سیران سے چین کے مئے روانہ ہوا، اس میں عربی، ہندی، چینی اور عجمی تاجر اور مسافر بڑی تعداد میں تھے۔ جب ہم بحر ہند سے گذر کر حدود چین میں داخل ہوئے تو سخت خطرناک طوفان میں گھر گئے۔ سامنے پہاڑ نظر آئے تھے اور طوفانی موجیں چاروں طرف سے گھیرے ہوئی تھیں، اسی عالم میں رات ہوئی اور آگے سارا سمندر اُگ معلوم ہوتا تھا، جہاز کے تمام مسافر گریہ و زاری میں مبتلا تھے اور اپنے اپنے مذہب کے مطابق نماز اور دعا میں مشغول تھے۔

اس جہاز میں اندلس کے شہر

وکان فی المركب

قادس کے ایک بزرگ مسلم

شہید مسلم من اهل

تھے۔

قادس من الاندلس۔

یہ جہاز میں سوار ہو کر ایک گوشہ میں چھپ گئے تھے۔ جب ہنگامہ ہوا تو اوپر آئے اور کپتان سے پوچھا کہ یہ کیسا ہنگامہ ہے؟ کپتان نے ان کو دیکھ کر تعجب سے پوچھا کہ آپ تاجر ہیں یا ملازم، جہاز میں کیسے آئے اور کہاں تھے۔ انہوں نے کہا کہ میں نہ تاجر ہوں نہ ملازم بلکہ ایک

معمولی آدمی ہوں، سمیٹر بھاڑ میں سوار ہو کر ایک گوشہ میں بیٹھا رہا۔ کپتان نے پوچھا کھانے پینے کا کیا انتظام تھا۔ انھوں نے بتایا کہ بعض مسافر اپنے عقیدے کے مطابق جہاز کے دیوتا کے لئے ایک جگہ کھانا پانی رکھ جاتے تھے ہیں اسی کو کھاپی لیا کرتا تھا۔ میرے پاس کھجور کے تھیلی کے سوا کچھ نہیں ہے۔ پھر انھوں نے کپتان سے پوچھا۔ جہاز میں آہ و بکا کیوں ہے؟ کپتان نے کہا ہمیں نے اپنی اسٹی سالہ زندگی میں ایسا سخت طوفان نہیں دیکھا تھا۔ اور تو اور سامنے سارا سمندر آگ نظر آتا ہے۔ یہ سن کر اندلسی بزرگ نے کہا:-

یا سابقات! لباس علیک ، کپتان ڈرنے اور گھبرانے کی
ولا خوف ، نجوتکم بقولہ ضرورت نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ
اللہ۔ کی قدرت سے تم سب نجات
پا جاؤ گے۔

پھر انھوں نے بتایا کہ آگے ایک جزیرہ ہے جس کے چاروں طرف اونچے اونچے پہاڑ ہیں۔ سمندری ہوائیں ان پہاڑوں سے ٹکراتی ہیں اور سمندر میں بڑی بڑی لہریں اٹھ کر آپس میں ٹکراتی ہیں جسکی وجہ سے رات میں سمندر میں آگ نظر آتی ہے۔ اندلس کے سمندر میں اس طرح کی ہیبت موجیں اور ان کے ٹکرانے سے اکثر آگ نظر آتی ہے۔ میں اس مقام سے پہلے ایک بار گزر چکا ہوں۔ آج دوسری بار گزر رہا ہوں۔ اس بزرگ کی باتوں سے تمام مسافروں کی ڈھارس بندھی اور سب کے سب ان کے ارد گرد جمع ہو گئے۔ تھوڑی دیر کے بعد طوفان کا زور کم ہوا اور جہاز سلامتی کے ساتھ آگے بڑھا۔

ابوزہر برختی سیرانی کا بیان ہے کہ میں اپنا جہاز لے کر ہندوستان
 سے چین کی طرف چلا، اثنائے سفر میں ایک دن ایک مسافر ظہر کے وقت کے لئے
 نیچے اترا۔ مگر سمندر کا رنگ ڈھنگ دیکھ کر اوپر چلا گیا۔ اور گھبرا کر مسافر
 سے کہنے لگا کہ بادبان کو فوراً ڈھیلا کر دو، اور اپنے اپنے سامانوں کو
 سمندر میں پھینک دو، دوسری بار پھر وہ نیچے اترا اور گھبرا پڑا اور آیا۔
 لوگوں نے کہا کیا بات ہے؟ ہوا موافق ہے، سمندر پرسکون ہے اور ہم
 لوگ اللہ کے امن و امان میں سفر کر رہے ہیں۔ اس نے کہا تم لوگ گواہ
 رہو کہ میں نے خیر خواہی کی مگر کسی نے میری بات نہیں مانی، اس کے بعد اس
 نے ایک چھوٹی کشتی اتروائی اور کچھ زاد سفر رکھ کر خود اس میں بیٹھنے
 لگا، اس وقت تمام مسافر گھبرا گئے اور جہاز سے اپنا مال و اسباب سمندر
 میں پھینکنے لگے، اس نے کہا: سب لوگ توبہ و استغفار میں لگ جائیں۔
 اسی حال میں سورج ڈوب گیا، رات میں سیاہ آندھی چلی، موجیں آسمان
 سے باتیں کرنے لگیں، جہاز بچکولے کھاتے لگا اور تین دن تین رات
 تک یہ قیامت برپا رہی، چوتھے دن اللہ تعالیٰ کے فضل و کرم سے طوفان
 ختم ہوا اور جہاز ایک جزیرہ کے کنارے جا کر لگا۔ اللہ کی شان کہ اس
 کے کنارے جہاز کا پھینکا ہوا تمام سامان لگا ہوا تھا اور ہر مسافر نے
 اپنا سامان اٹھا کر اپنی جگہ میں رکھ لیا۔ اور جہاز کے تمام مسافر اور ان
 کے مال و اسباب سلامتی کے ساتھ منزل مقصود تک پہنچے، اور جہاز
 درجہ نفع کمایا:

انہوں نے ایک درہم کے سامان
 تجارت میں دس درہم نفع

فوجدوا قیما معہم
 من المضااع المددہم عشرۃ

و سنجوا الغنى والعافية - لہ کماہا، اور اسن وعافیت الگ پائی۔

سمندر کے اہوال و خطرات میں رزق حلال کی تلاش اور بھری تجارت بڑی نفع بخش ہوتی ہے، خاص طور سے ان تاجروں کے حق میں جو ہر حال میں دین و دیانت پر قائم رہتے ہیں۔

ہندوستان کی نفع بخش تجارت کی ایک مثال | مسلمان تاجروں کی دیانتداری اور حسن معاملہ کی وجہ سے انکو

یہاں کی تجارت میں بے شمار نفع ہوتا تھا اور ٹھوڑے دنوں میں ان کے پاس دولت کی فراوانی ہو جایا کرتی تھی۔ اس کی ایک مثال سنئے:

حضرت امام عبدالعزیز بن ابی رقاد کی ستوفی مشاعہ دوڑتا بعین کے اجراء علماء میں سے تھے، انھوں نے اپنے ایک تاجر دوست سے موسم حج تک کے لئے پانچ ہزار درہم قرض طلب کیا۔ تاجر نے نہایت خوشی کے ساتھ مطلوبہ رقم لا کر دے دی مگر رات میں اسے خیال آیا کہ میں نے یہ کیا کیا؟

ابن ابی رقاد بوڑھے آدمی ہیں، معلوم نہیں کیا ہو اگرچہ ہوا تو بہتر ہے کہ میرے لڑکے اس معاملہ سے بے خبر ہیں، صبح جا کر اس بارے میں ان سے گفتگو کروں گا۔ چنانچہ صبح اٹھتے ہی ان کے پاس جا کر بات چیت کی، امام ابن ابی رقاد نے اس کی بات سن کر دعا کی کہ اے اللہ! اس نے جو نیت کی ہے اس کو اس سے بہتر عطا فرما۔ اور فرمایا کہ ہم نے اللہ کے بھروسہ پر تم سے قرض لیا ہے۔ اس کی ادائیگی کی جس قدر فکر ہوگی اسی قدر ہم کو اجر و ثواب ملے گا۔ اگر تم اس رقم کو عدم ادائیگی کی صورت میں معاف کر دینے کی بات کر دو گے اور اپنے لڑکوں کو اس کی خبر نہ کر دو گے تو ہم اس کی

طرف سے بے فکر ہو کر ثواب سے محروم ہو جائیں گے، تاجر یہ بات سن کر خاموش رہا، اور گھر آکر اپنے لڑکوں کو بتایا کہ امام ابن ابی رواد نے موسم حج تک کے لئے پانچ ہزار درہم فرض کیا ہے، اتفاق کی بات کہ موسم حج آنے سے پہلے ہی اس تاجر کا انتقال ہو گیا اور وقت موعود پر اس کے لڑکوں نے آکر تقاضہ کیا، امام ابن ابی رواد نے ان سے معذرت کے انداز میں کہا کہ اس سال انتظام نہیں ہو سکا۔ ان شاء اللہ آئندہ موسم حج میں ادا کروں گا۔ تاجر کے لڑکے یہ سن کر چلے گئے، مگر وقت سے پہلے ہی آکر سخت الفاظ میں تقاضہ کرنے لگے۔ امام ابن ابی رواد نے کہا کہ۔ اللہ تعالیٰ تمہارے والد پر رحم فرمائے وہ ایسے آدمی نہیں تھے۔ ہمارے تمہارے درمیان موسم حج طے ہوا ہے۔

اسی دوران میں ایک دن امام ابن ابی رواد مسجد حرام میں مقام ابراہیم کے پیچھے متفکر بیٹھے تھے کہ ان کا ایک غلام ہندوستان سے دس ہزار درہم لے کر پہونچا اور یہ کہہ کر ان کو دیا کہ میں نے وہاں تجارت کر کے بہت زیادہ منافع کمایا ہے۔ اس موقع پر راوی کے الفاظ یہ ہیں:-

امام ابن ابی رواد ایک دن مقام	بینما هو ذات يوم خلف
ابراہیم کے پیچھے بیٹھے ہوئے تھے	المقام، اذ ورد عليه غلام قد
کہ ان کے پاس ان کا غلام آیا	كان هربا الى الهند بعشرة
جو ہندوستان بھاگ گیا تھا	الاوت درهم، فاخبره انه
اور دس ہزار درہم دے کر	اجتر، وان معه في التجارات

مالا یخصی -

بتایا کہ اس نے وہاں تجارت کی

تھی اور اس کے علاوہ اس کے

پاس بے حساب دولت ہے۔

جس وقت غلام نے دس ہزار درہم دیے، ابن ابی رقاد نے کہا،
اے اللہ تیرا شکر ہے، ہم نے تجھ سے پانچ ہزار کا سوال کیا تھا اور تو
نے ہمارے پاس دس ہزار بھیج دیے۔ پھر اپنے لڑکے سے کہا، عبدالمجید!
یہ دس ہزار درہم لے جاؤ! پانچ ہزار ان لڑکوں کا ہے، ان کو دیدو
اور پانچ ہزار میرے اور ان کے باپ کے درمیان دوستی کا ہے، یہ بھی ان
کو دیدو۔ باپ کے حکم کے مطابق لڑکے نے دس ہزار درہم ان لڑکوں
کو دے کر اس کی اطلاع کر دی جب غلام کو اس کی خبر لگی کہ میرے آقا نے
یہ رقم اپنے اوپر خرچ کرنے کے بجائے دوسروں پر خرچ کر دی تو وہ
برداشتہ خاطر ہو گیا ابن ابی رقاد نے اس کی دُجھوٹی کرتے ہوئے فرمایا میرے
پیارے بیٹے! ہم نے اللہ سے پانچ ہزار کا سوال کیا تھا تو اس نے دس ہزار
بھیجا، آج سے تم اللہ کے لئے آزاد ہو۔ اور تمہارے پاس جس قدر مال و
دولت ہے سب کے مالک تم ہو!

مکہ مکرمہ کے ایک مفرد غلام نے ہندوستان آکر بے سرو سامانی کی
حالت میں تجارت کی اور کس قدر زیادہ اور یا برکت نفع کمایا، اس ایک
واقعہ سے مسلمان تاجروں کی ایمانداری اور دیانت داری کے علاوہ
یہاں کی نفع بخش تجارت کا بھی اندازہ ہوتا ہے۔

ہندوستان کے تاجروں کے علاوہ مالک ہیں | جس طرح عرب و عجم کے تاجروں نے

اگر تجارت کرتے تھے اسی طرح ہندوستان کے تاجر عرب و عجم میں تجارت کرتے تھے۔ جن میں مسلم اور غیر مسلم سب ہی شامل تھے، یہ لوگ بحری راستہ سے سیرات، بغداد، بصرہ، کوفہ، اور شام کے علاقوں میں جایا کرتے تھے اور بری راستہ سے سمہتان، فارس، خراسان، ترمذ، بلخ، سمرقند اور ماوراء النہر کے دور دراز شہروں تک چلے جاتے تھے۔ ہندو تاجروں کے سیرات جانے کے سلسلہ میں ابو زید سیرانی نے لکھا ہے کہ جب یہ لوگ وہاں جاتے ہیں اور کوئی بڑا تاجر ان کی دعوت کرتا ہے تو ہر ایک کے سامنے رکابی رکھتا ہے، چاہے وہ ستوں ہوں یا اس سے کم یا زیادہ کیوں کہ وہ لوگ ایک ساتھ کھانا نہیں کھاتے بلکہ ہر شخص تنہا کھاتا ہے۔

اسی طرح یہاں کے ہندو تاجر دریائے زابلستان پار کر کے بلخ اور سمرقند تک تجارتی اسفار کرتے تھے۔ حافظ ابن حجر نے فتح الباری میں فرقہ جہیمہ کے بانی جہم بن صفوان کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ ابتداء میں ترمذ کے قریب دریائے زابل پر بلخ و سمرقند جانے والے ہندو تاجروں سے ٹیکس وصول کرتا تھا۔

وكان تجارا الهند	اس کی باری کے دن ہندوستان
يعبرون نهر زابل عند فویدہ	کے تاجر دریائے زابل پار کر کے
قاصدين الى بلخ و	بلخ اور سمرقند کا رخ کرتے
سمرقند۔	تھے۔

ایک مرتبہ فرقہ جہیمہ (بدھ مت) کے تاجروں نے اس سے مناظرہ

۱۔ ۱۳۶ ص ۱۳۶۔ فتح الباری ص ۱۳۶۔

(۷)

ہندی علوم و فنون اور علمائے ہند

ہندی علوم و فنون کو مسلمانوں نے پہلی بار
دنیائے متعارف کرایا۔
یہاں یہ بات ذہن نشین رہے
کہ قدیم زمانہ میں ہندوستان
کے علوم و فنون صرف ایک

طبقہ میں محدود تھے اور برہمنوں کے علاوہ کوئی دوسری جماعت یا فرد
کو حق نہیں تھا کہ وہ علم حاصل کر سکے۔ باہر کے تاجر اور سیاح بھی
واقف تھے اس سلسلہ اور اس کو یہاں کی خصوصیات میں شمار کرتے تھے۔

سیلمان تاجر نے بیان کیا ہے کہ ہندوستان کے ہر علاقہ میں کسی ایک
خاندان کے راجے مہاراجے ہوتے ہیں۔ اس کے باہر حکومت نہیں جاتی ہے
بلکہ نہاندانی ولی عہد ہوتے ہیں۔ اسی طرح لکھنے پڑھنے اور علم طب کے لئے
خاص خاندان ہوتے ہیں۔ یہ فن انہی میں محدود رہتا ہے۔ اور ابو زید
سیرانی نے لکھا ہے کہ ہندوستان کے اہل علم برہمن ہیں۔ ان کے شعراء
راجوں کے دربار میں بارہاب ہوتے ہیں۔ ان ہی میں منجم، فلسفی، اساتذہ
وغیرہ ہوتے ہیں۔

مسلمانوں نے پہلی بار ہندی علوم و فنون کو نہاندانی تہذیبوں سے

نکال کر دنیا کے سامنے رکھا اور عام کیا۔

اموی دور میں شرعی اور سائنسی علوم پر زیادہ توجہ نہ تھی۔ حدیث تفسیر، فقہ، تاریخ وغیرہ میں کتابیں لکھنے کا رواج شروع ہو گیا تھا۔ طبی اور عقلی علوم میں علم طب، علم انوار اور علم نجوم کا رواج تھا مگر ان کی حیثیت مقامی اور تجرباتی علوم کی تھی جو عربی زندگی کے مطابق قدیم زمانہ سے سلسلہ بعد نسل وراثت کے طور پر چلتے آتے تھے، اس دور میں صرف خالد بن یزید بن معاویہ کا نام ملتا ہے۔ جس نے طب اور کیمیا کی طرف توجہ کی، اور اس میں شہرت پائی۔

عباسی خلفاء کی ہندی علوم سے دلچسپی | عباسی عہد میں دوسرے خلیفہ ابو جعفر منصور نے حکمت و فلسفہ

اور طب و نجوم وغیرہ کی طرف سے توجہ کی، اس کو نجوم و فلکیات سے بڑی دلچسپی تھی، اس کے بعد ہارون رشید اور مامون نے ابو جعفر منصور کے کام کو آگے بڑھا یا۔ ہارون رشید نے بغداد میں بیت الحکمہ کے نام سے ایک عظیم الشان علمی و فنی دائرۃ المعارف قائم کیا جس میں منطق، فلسفہ، طب، ریاضی، نجوم اور دیگر علوم و فنون کے علماء و فضلاء سے دوسری زبانوں کی علمی اور فنی کتابوں کے ترجمے کرائے اور مختلف بلاد و اقطار میں علمی اور فنی نوذبح گروادرات حاصل کئے، فلاسفہ، حکماء اور اطباء کو دعوت دی۔ بعد میں مامون نے بیت الحکمہ کی سرپرستی کر کے شاہان روم کے پاس گمراہ قدر ہدایا و تحائف بھیجے۔ اور یونانی فلاسفہ و اطباء کی کتابیں منگوا کر ان کے ترجمے کرائے، بیت الحکمہ کئی سو سال تک قائم رہا یہاں تک کہ ۱۰۱۷ء میں تاتاریوں نے اسے تباہ کر دیا۔

ابو جعفر منصور کے زمانہ میں پہلی بار ہندوستان کے علم نجوم و فلکیات کا عربی زبان میں ترجمہ ہوا۔ تھامس میں ہندوستان کا ایک پنڈت جو یہاں کے حساب سندھدھانت میں مہارت رکھتا تھا ابو جعفر منصور کی خدمت میں بغداد پہونچا، اس کے پاس اس فن کی ایک کتاب بھی تھی جس میں بارہ ابواب تھے۔ اس نے بتایا کہ میں نے اس کو کردجات نام کی ایک بہت بڑی کتاب سے انتخاب کیا ہے۔

یہ کتاب ایک ہندوستانی راجہ تبفر کی تصنیف تھی۔ اس میں علم الحساب اور علم نجوم کے مسائل نہایت اچھے انداز میں بیان کئے گئے تھے جن سے ستاروں کی حرکات، کسوف، خسوف، مطالع، بروج، اور فلکیات کے دوسرے مسائل کا علم نہایت صحیح طریقہ پر ہو جاتا تھا، ابو جعفر منصور نے حکم دیا کہ اس کا عربی میں ترجمہ کر کے ایک ایسی کتاب لکھی جائے جس کو اہل عرب نجوم و فلکیات کے مسائل میں بنیاد قرار دیں، چنانچہ محمد بن ابوالکیم فزاری نے اس کا بیڑا اٹھایا اور سندھدھانت لکیر کے نام سے کتاب لکھی، خلیفہ مامون کے زمانہ تک یہی کتاب اس فن کی اصل مانی گئی۔ اسی زمانہ میں ابو جعفر بن موسیٰ خوارزمی نے اس کا اختصار کر کے زیج خوارزمی تیار کیا اس کتاب اور زیج میں خوارزمی نے سندھدھانت کے حسابات سے اختلاف کر کے بعض مسائل میں ایرانی حساب کو ترجیح دی تھی، پانچویں صدی تک اسی کتاب اور اسی زیج سے اہل فن فائدہ اٹھاتے رہے۔

اس کے بعد جب ہارون رشید نے یحییٰ بن خالد برکی کو وزارت دی اور ہراک کے اقبال کا ستارہ عروج پر ہوا تو انھوں نے علوم و فنون کی

بیش بہا خدمات انجام دیں۔ کہنا چاہئے کہ ہندی علوم و فنون اور یہاں کے علماء اور ان کی کتابوں سے پوری واقفیت ان ہی کے ذریعہ ہوئی۔ انھوں نے ہندوستان کے اہل علم و فن کو بیت الحکمت میں رکھا، یہاں کی کتابوں کے ترجمے کرائے، اطباء و حکماء کو یہاں بھیج کر جڑی بوٹیوں اور دوائیوں میں شگاہیں، اور ان کو استعمال کرایا۔

یحییٰ بن خالد برکی کو ہندوستان سے خاص تعلق کی وجہ یہ تھی کہ اس کے بیٹے موسیٰ بن یحییٰ اور پوتے عمران بن موسیٰ نے یہاں کی امارت میں رہ کر شاندار کارنامے انجام دیے تھے۔ اور ہندو عرب میں اس خاندان کو نیک نامی اور مقبولیت حاصل تھی۔

ابن ندیم نے کتاب الفہرست میں لکھا ہے کہ یحییٰ بن خالد برکی اور براکہ کی ایک جماعت نے عربوں کے دور حکومت میں ہندوستان سے دلچسپی لے کر وہاں کے اطباء اور حکماء کو بغداد آنے کی دعوت دی اور ہندی علوم و فنون کا اہتمام کیا۔ یحییٰ بن خالد نے ایک آدمی کو اس غرض سے ہندوستان بھیجا کہ وہ ہندی عقائد اور جڑی بوٹی لائے۔ اور یہاں کے لوگوں کے مذاہب پر کتاب لکھے، چنانچہ اس نے یہ کام کیا اور کتاب بھی لکھی،

اس زمانہ میں یہاں کے اطباء میں سے شکہ ہندی، بازی گرو، قلیقل، بہلہ، صالح بن بہلہ، حسن بن صالح بن بہلہ، ابن دھن، خاٹون ہندی، افرنجی وغیرہ بغداد گئے۔

بیت الحکمت میں ہندوستان کے جو مترجم رکھے گئے تھے۔ ہندی اور

عربی زبانوں کے ماہر تھے اور یہاں کی علمی و فنی اور طبی کتابوں کا ترجمہ کرتے تھے۔ مثلاً ابن دہن ہندی کتابوں کا عربی میں ترجمہ کرنے کے ساتھ بڑا مکہ کے شفا خانے کا ناظم و متہم تھا۔ اور منکہ ہندی ان مترجمین میں تھا جو اسحاق بن سلیمان بن علی ہاشمی کی ماتحتی میں بیت الحکمت میں کام کرتے تھے یہ وہی اسحاق بن سلیمان ہاشمی جو بصرہ کا حاکم رہ چکا تھا اور ایک مرتبہ سندھ کی حکومت اس کے حوالہ کی گئی تھی۔

مامون کے زمانہ میں عرب کا نامی گرامی طبیب ابراہیم بن فرارون امیر غسان بن عباد کوفی کے ساتھ سندھ گیا اور ایک مدت تک دارالحکومت منصورہ میں رہا۔ اس مدت میں اس نے یہاں کے علم طب اور دواؤں کے بارے میں معلومات حاصل کی ہوگی اور ہندی طب کے عرب میں جانے کا سبب بنا ہوگا۔

ہندوستان کے ہر مؤرخ اور سیاح نے یہاں کے علم حساب و ہندسہ | علم الحساب کا اعتراف و اقرار کیا ہے۔ جاحظ نے لکھا ہے کہ اگر ہندی حساب کے اعداد و خطوط نہ ہوتے تو علم الحساب کا بہت بڑا چھتہ ضائع ہو گیا ہوتا، عرب اور تقسیم کے طریقے نامعلوم ہوتے، انوار اور تنورات ان تنورات کو لوگ نہ جانتے اور اگر جانتے بھی تو بڑی محنت و مشقت کے بعد جانتے، تنور ہندوستان کے حساب میں ایک مقدار ہے جس میں بہت سے ہزار جمع کئے جاتے ہیں، ابو اسحاق صابنی نے عید کی تہنیت کے موقع پر کہا ہے:

لها طول في دعوتي لمليك طول في السلامة عمرة

میں بادشاہ کے لیے ایسی دعا نہیں کرتا۔ اللہ تعالیٰ امن و سلامتی کے ساتھ

اس کی عمر طویل کرے۔

بل تَلَطَّفَتْ فِي اخْتِصَارِ حَيْطٍ بِالْمَعَانِي عَنْ تَأْمَلِ امْرَةٍ
بلکہ لطیف انداز میں ایسا اختصار کرتا ہوں جو دعا کے عام معانی پر
حاوی ہو۔

فَهُوَ مِثْلُ الْحُرُوفِ فِي عِدَدِ الْهِنْدِ قَلِيلٌ قَدْ انْفُوتَ فِيهِ كَثْرَةُ
میری دعا ہندی اعتبار سے حرفوں کے مانند کم ہے جس میں بہت زیادہ
مقدار و تعداد نہاں ہوتی ہے۔

قاضی صاعد اندلی نے لکھا ہے کہ ہندوستان کے علوم میں غیار کا حساب
نہایت مختصر، آسان، اور کارآمد ہے، اس سے اہل ہند کی حساب میں بہار
اور جلالی طبع کا پتہ چلتا ہے۔ اس کو ابو جعفر محمد بن موسیٰ خوارزمی نے
پھیلا یا ہے۔ ابتدا میں اہل عرب گنتی اور عدد کو اپنے الفاظ میں لکھتے تھے،
جب ہندی کے ارتقام اور ہند سے وہاں پہونچے جن میں ہر مقدار کے لئے
مختصر اور سادہ شکل تھی۔ تو انھوں نے اسی کو اختیار کیا اور اس کا نام
ہندی حساب اور ارتقام ہندیہ اور اشکال ہندسیہ رکھا۔ اور ہندسوں کی
شکل میں معمولی سی تبدیلی کر کے عربی طرز کتابت سے قریب کیا۔ پھر مرور زمانہ
سے ان میں نمایاں فرق ہو گیا۔ اور ان کو عربی ہندسہ کہا جانے لگا حتیٰ کہ اہل
یورپ نے اسے اختیار کر کے اس کا نام عربی ہندسہ ہی رکھا۔ اس طرح
ہندی عربی اور انگلیزی ارتقام اور ہندسے ایک ہونے کے باوجود مختلف
نظر آنے لگے۔

۱۔ شمار المغلوب فی المضاف والمنسوب من ۱۵۵۳، سہ طبقات
الائم ص ۱۸۔

جیسا سی دور میں ہندوستان کے علم الحساب پر بہت سی کتابیں لکھی گئیں، احمد بن عمر کراچیسی علم ہندسہ اور اعداد کے افاضل علمائے ہند سے تھا۔ اس نے اس فن میں متعدد کتابیں تصنیف کیں جن میں ایک کتاب "ہندی بھی ہے" تختی انطاکی کی تصانیف میں ایک کتاب "التحت البکیر ہندی حساب میں ہے۔ ابونصر محمد بن عبداللہ کلواذی زبردست حساب دان تھا اس نے بھی ہندی حساب پر کتاب "التحت لکھی ہے۔ اسی طرح سنان بن فتح حسانی حساب و اعداد کے فن میں بہت آگے تھا اور اس کے بھی کتاب "التحت کے نام سے ہندی حساب پر ایک کتاب لکھی ہے۔

علم نجوم و فلکیات | علم نجوم کی دو قسمیں ہیں، ایک علم نجوم تعلیمی و برہانی جس کے ذریعہ ستاروں کی حرکات، طلوع

و غروب، کسوف و خسوف، اور ایام و شہور معلوم ہوتے ہیں اور دوسری قسم علم نجوم طبعی ہے جس سے ستاروں کے اثرات و احکام اور عالم کون و فساد میں ان کی تاثیرات معلوم کرتے ہیں۔ یہ اسلامی نقطہ نظر سے ناجائز ہے۔ ہندوستان کے منجین دونوں اقسام میں مہارت رکھتے تھے۔ قاضی صاعد اندلی نے لکھا ہے کہ علم نجوم میں اہل ہند کے تین مذاہب ہیں، سندھند، ازجیرا اور ارکند، ان میں سے سندھند کا علم نجوم خاص طور سے عرب میں رائج ہوا۔ اور محمد بن ابراہیم فزاری، حنش بن عبداللہ بخاراوی، محمد بن موسیٰ خوارزمی اور ابن اللادمی نے اسی کے مطابق اپنی اپنی زبانی بنائیں، ہندوستان کے منجیوں میں کنگر ہندی ہیئت عالم، ترکیب افلاک اور حرکات نجوم کا سب سے بڑا عالم

و ماہر تھا۔ ابو معشر بلخی نے کتاب الاوف میں لکھا ہے کہ کنگہ علم نجوم میں
تدیم علمائے ہند میں سب سے آگے ہے۔ ناشار اللہ ہندی نے علم
نجوم میں بڑی بڑی کتابیں لکھی ہیں۔ محمد بن اسمعیل ننوخی بجم نے
ہندوستان جا کر علم و نجوم کے عجائب سیکھے اور اقبال و ادبار کی حرکتوں
کو معلوم کیا۔ احمد بن عبد اللہ خٹش بغدادی مامون و معتصم کے زمانہ
میں مشہور نجومی تھا۔ اس نے تین زائچے بنائے تھے جن میں سے پہلا
زائچہ حساب سندھ کے اصول پر تھا۔ اس میں خٹش نے فزاری اور
خوارزمی کی آراہ سے اختلاف کیا ہے۔ فضل بن حاتم تبریزی ہند سے
ہیٹ اور حرکات نجوم کے فن میں بہت آگے تھا۔ اس فن میں اس نے
کئی کتابیں تصنیف کیں جن میں سے ایک کتاب میں اصول سندھ
پر زیج کبیر کی شرح کی ہے۔ حسین بن حمید بن الادنی کی کتاب جامع
مصنعة القندیل عبیت اور حرکات نجوم میں سندھ کے اصول
پر ہے۔

ابن ماجہ کی ایک کتاب "زج السندھ" ہے۔ یعقوب بن طاری علم
نجوم کا ماہر عالم تھا، اس کی کتاب "الزج" سندھ کے حساب پر درجہ
بدرجہ ہے۔ یہ دو کتابوں کا مجموعہ ہے: ایک علم الفلک میں، اور
دوسری علم الدول میں ہے۔

ابن ندیم نے کنگہ ہندی کی علم نجوم میں ان کتابوں کا تذکرہ کیا
ہے، اسرار المواعید، القرائات الکبیر، القرائات الصغیر، اور اس
فن میں جو در ہندی کی کتاب المواعید، منجیل ہندی کی کتاب اسرار

المسائل، شہق ہندی کی کتاب الموالید الکبیر ہے، یہ سب کتابیں ہندی میں تھیں، ان کے ترجمے عربی میں ہوئے ہیں، نیز ہندوستان کے ماہرین نجوم میں باکھر، راحہ، صک، داہر، آنکو، زونکل، ماریکل، جہر، اندی، جہاری کی کتابیں عربی میں ترجمہ کی گئیں یہ

علم طب | علم طب بھی ہندوستان کے خاص علوم میں ہے اور اس میں یہاں کے اہل شہرت رکھتے تھے۔ جا حط نے لکھا ہے،

و یفند مونی فی الطب ولہم اسرار الطب وعلاج فاحش
اہل ہند علم طب میں بہت آگے ہیں، ان کے طبی گرہیں اور
الادواء خاصۃ۔ لہ امراض عامہ کا معقول علاج
بھی ہے۔

عقاقیر اور جڑی بوٹی کے علاوہ منتر، عزائم اور جادو کے ذریعہ امراض سلب کرنے کا فن بھی تھا۔ ہندوستان کے قدیم اہلہ جن کی کتابوں کے تراجم عربی میں ہوئے ان میں سے چند کے نام یہ ہیں، آنکو، اندی، باہر، باکھر، باذرد غوغیا، تو قشتل، جارا کا، جہرا، جہاری، جودر، داہر، دانائے ہند، دیک، راحہ، رائے، اوسا، سامور، سسروتا، سسہ، سیروک، شاناق، شمشرد، صک، منجیل، ناقل، شہق۔ اوتری بن خالد برکی نے ہاردن رشید کے زمانہ میں جن اہلہ ہند کو بغداد بلا کر ان سے کام لیا ان میں منک، ابن دمن، بانہگر، بہلہ، قلبرقل، خاطف، صالح بن بہلہ، وغیرہ شامل ہیں۔

لے الفہرست ص ۳۷۰۔ لے رسائل جامع ص ۲۲۲۔

منکہ ہندی بیت المحکمہ کے ان مترجمین میں تھا۔ جو اسحاق بن سلیمان ہاشمی کی نگرانی میں کام کرتے تھے، نیز براہمہ کے شفا خانہ کا ناظم تھا۔ یحییٰ بن خالد برکی نے اس کو ہندوستان سے بلا کر علاج کرایا تھا۔ ابن قتیبہ نے عیون الانبار میں یحییٰ بن خالد کی بیماری اور منکہ ہندی کے علاج کا تذکرہ تفصیل سے کیا ہے۔

ابن دھن بھی براہمہ کے شفا خانہ میں معالج تھا۔ اور بیت المحکمہ میں ہندی کتابوں کا عربی میں ترجمہ کرتا تھا۔ بہد ہندی نے بغداد جا کر بڑا نام پیدا کیا اور اس کے خاندان میں من طب مدقوں رہا، اس کا بیٹا صالح بن بہد ہارون رشید کا معالج تھا۔ قفطی اور ابن ابی اصیہ نے اس کے علاج کا ایک عجیب و غریب واقعہ بیان کیا ہے۔ اس کا پوتا حسن بن صالح بن بہد بھی مشہور طبیب تھا۔

ہندوستان کی جو طبی کتابیں عربی زبان میں منتقل ہوئیں۔ ان کے نام یہ ہیں: کتاب ششرد، اس میں دس مقالات ہیں، یحییٰ بن خالد نے منکہ ہندی کو اس کے ترجمہ کا حکم دیا تھا کتاب استانکمر الجامع کی شرح ابن دھن نے کی، نیز اس نے کتاب سند ستاق کی شرح لکھی، کتاب سیرک کا پہلا ترجمہ فارسی میں ہوا، اس کے بعد عبداللہ بن علی نے عربی میں ترجمہ کیا۔ کتاب مختصر للہندی المتقاقر، یہ جرّی بوٹی کے بیان میں تھی۔ کتاب اسماء عقائر الہند، کی شرح منکہ ہندی نے اسحاق بن سلیمان ہاشمی کے حکم سے لکھی۔ یہ سب جرّی بوٹی کے بیان میں تھی۔ کتاب علاجات امبائی للہند میں حاملہ عورتوں کی بیماریوں کا علاج تھا۔ کتاب

راہ عیون الانبار ج ۲ ص ۲۵۔ راہ اخبار الحکماء ص و طبقات الاطباء ج ۱ ص

تو قشتل میں ایک سوا مراض کی ایک سود واول کا بیان تھا۔ کتاب روسا
ہندیہ فی علاجات النساء یہ ایک عورت روسا یا روشنی نامی کی کتاب تھی
جس میں عورتوں کا علاج درج تھا۔ کتاب اسکر ملہند، اور کتاب راکی
الہندی اجناس النحیات وسمومہا کسی راجہ کی تصنیف تھی جس میں سانپوں
کے اقسام اور ان کے زہر کے علاج کا بیان تھا۔ کتاب المتوحم فی
الامراض والعسل، تو قشتل ہندی کی کتاب تھی بلکہ

کنک ہندی فی نجوم اور طب پھر کتابیں لکھیں اور عربی میں ترجمہ
ہوئی ہیں۔ ان کے نام یہ ہیں۔ کتاب النودار فی الاعمار، کتاب اسرار
الموالید، کتاب القرانات الکبیر، کتاب القرانات الصغیر، کتاب فی الطب
کتاب المتوحم، کتاب فی احداث العالم والدور فی الاقرا، کتاب
منازل القمر۔

سانپوں کے اقسام، ان کے زہر اور علاج پھر یہاں کی کئی کتابیں
عربی میں منتقل ہوئیں۔ اس خاص علاج میں یہاں کے الجبار مہارت
رکتے تھے۔ ابن ندیم نے اس سلسلہ میں رائے ہند کی کتاب اجناس النحیات
وسمومہا اور تافل ہندی کی کتاب اجناس النحیات کے نام دیئے ہیں، غالباً
ان میں دواؤں کے ساتھ منتروں کا ذکر رہا ہوگا۔ جاوہر نے لکھا ہے کہ
اہل ہند ایسے منتر بھی جانتے ہیں جو زہر اور درد میں سریع الاثر ہیں اور
ان سے علم الفکر پھیلا ہے جس کو زہر پڑھا جائے تو وہ ضرر نہیں
پہونچاتا۔

ابن خرداذبہ نے لکھا ہے کہ اہل ہند کا یہ خیال ہے کہ وہ منتر کے ذریعہ

جو چاہیں حاصل کر لیں، وہ اس سے زہر چوستے اور نکالتے ہیں۔
 زہر اور اس کے علاج میں ابن ندیم نے کتاب السموم للہند کا تذکرہ
 کیا ہے۔

اس دور میں ہندی طب اور اطباء
 ہندی جڑی بوٹیاں اور دوائیں کی طرح ہندی جڑی بوٹیاں اور دوائیں

بھی بنیاد و بصرہ میں مقبول ہوئیں اور عوام ان کو استعمال کرنے لگے
 ہندی دواؤں اور جڑی بوٹیوں کو برہمن اور برہمنیات کہتے تھے اور
 ان کے منگائے اور فروخت کرنے والے عطاروں کو ہندو اور ہندو
 کے نام سے یاد کرتے تھے۔

غرائم اور نیرنجات وغیرہ غرائم اور نیرنجات، شجعدہ جات اور
 جادوگری میں اہل ہند قدیم زمانہ سے

مہارت رکھتے تھے اور اس فن کی کئی کتابوں کے ترجمے عربی میں ہوئے۔
 ابن خرداد بہ نے لکھا ہے کہ اہل ہند وہم اور فکر کی قوت سے بہت سے کام
 بناتے، بگاڑتے ہیں اور نفع و نقصان پہنچاتے ہیں۔ وہ ایسے تخیلات کا
 مظاہرہ کرتے ہیں۔ جن سے عقلمند آدمی حیرت میں رہ جاتا ہے، وہ اپنی
 قوت ارادی و فکری سے بارش اور سردی کو ردک دینے کا دعویٰ کرتے
 ہیں۔ یہ جاحظ کا قول گذر چکا ہے کہ اہل ہند علم و فکر سے زہر اتار دیتے
 ہیں۔ ابن ندیم نے شجعدہ اور نیرنجات کے بیان میں لکھا ہے کہ اہل ہند
 کا اس میں اعتقاد ہے۔ علم و ہنر ہندوستان کا خاص علم ہے۔
 اس فن میں ان کی کتابیں ہیں۔ جن میں سے بعض عربی میں منتقل

ہوئی ہیں یہ

ہندوستان کے غرائم و نیرنجات، منتر اور قوت فکریہ کی تاثیر و تاثر کی شہرت مسلمانوں کے عقلی اور فکری حلقوں میں عام تھی۔ اور ان کو مسلمات کی حیثیت سے جانا پہچانا جاتا تھا، چنانچہ علامہ ابن قتیبہ نے تاویل مشکل القرآن میں ایک مقام پر فطر لگ جانے کے منکروں کو ان کے ان ہی مسلمات سے الزام دیتے ہوئے لکھا ہے:

وَلِيَّ صَدَقِ الْمُهَنْدِي مَا تَدْعِيهِ	نظر لگنے کا منکر اہل ہند کی قوت
فِي الْفِكْرِ وَالرَّقِي، وَانْصُرْ	فکریہ اور منتر کے اثر کے دعوے
الْعَيْنِ وَالْعَوْدِ، أَوَّلِي	کی کیوں تصدیق کر کے عین اور
الضَّرِّ بِالْفَكْرِ بِأَعْيَبِ	اس کے علاج کا انکار کرتا ہے
مَنْ الضَّرِّ بِالْعَيْنِ ؟	کیا قوت فکریہ کا ضرر عین کے ضرر
	سے زیادہ تعجب انگیز اور قابل

رتاویل مشکل القرآن ص ۸۹، انکار نہیں ہے؟

سہ ہندی اس فن میں بہت ماہر تھا۔ اس نے ایک کتاب بھی لکھی ہے جس میں اہل وہم و فکر کا طریقہ اختیار کیا ہے۔
عطار دین محمد بن محمد بنجم کی ایک کتاب الجفر الہندی ہے جس میں یہاں کے علم جفر کا بیان ہے۔

زجر و کہانت میں کتاب زجر الہندی ہے، علم خطوط الیدرہاتھوی کی ریکھا، میں یہاں کی ایک کتاب عربی میں منتقل ہوئی جس کا نام کتاب خطوط الکف والنظر فی الید للہندی ہے۔

قصے کہانیاں

ہندوستان اور یونان کے باشندے دیومالائی اساطیر
و قصص میں قدیم زمانہ سے مشہور ہیں۔ عباسی دور

میں ہندی علوم و فنون کے ساتھ ہندی داستانوں کا ترجمہ بھی
ہوا، اس موضوع کی مشہور کتابیں یہ ہیں، کلید و دمنہ، سندباد کبیر، سند
باد صغیر، کتاب البد، کتاب بوناسف و بلوہر، کتاب بوناسف، کتاب
ادب الہند و الصين، قصہ، سبوط آدم، کتاب طرق، کتاب دیک ہندی،
مردوں اور عورتوں کے بارے میں، کتاب ساویرم، کتاب شاناق فی
التدبیر، کتاب بید پاکت و دانائی میں، کتاب اطر مشروبات میں لہ

نغمہ و موسیقی | موسیقی اور غناء بھی یہاں کا خاص فن ہے، رقص و سرود
اور موسیقی میں یہاں کے لوگ قدیم زمانہ سے مشہور

ہیں، جاہظ نے لکھا ہے کہ ہندوستانیوں کی موسیقی طرب انگیز ہے۔ ان کے
یہاں کشلہ نامی باجا ہے جو کہ دو پر ایک تار کھینچ کر بنایا جاتا ہے اور عود
کے تاروں اور چنگ کے تار یکم مقام ہوتا ہے۔ نیز ہندوستان میں
قسم قسم کے رقص اور عجیب عجیب حرکتیں ہیں۔ سیاہ قوموں کے مناخر
و محاسن میں خوش خلقی اور صحت صوت ہے خاص طور سے سندھی مثنیات
میں یہ بات پائی جاتی ہے لہ

سندھ کے مثنیٰ اور مثنیات عرب میں خاص شہرت رکھتے تھے اور
شعراء و ادباء اور اہل ذوق ان سے لطف اندوز ہوتے تھے، ابو جہل
عہد مہدی کا مشہور شاعر تھا، اس کے یہاں مسطرز سندھی مدنی مشہور
مثنیٰ تھا۔ وہ نہایت پارسا اور نیک آدمی تھا۔ (انعامی ج ۱۹ ص ۸۳)

لہ الفہرست ص ۲۲۳ و ص ۲۲۵۔ لہ رسائل جاہظ ج ۱ ص ۲۲۲۔

نخار قندہار یہ مشہور منضیہ باندی تھی جسے عبداللہ بن ربیع نے دو لاکھ درہم میں خریدا تھا۔ اس کی خوش الحانی اور موسیقیت پر ارباب ذوق وجد کرتے تھے یہ

قاضی صاعد اندلسی نے لکھا ہے

کہ ہندوستان کے جو علوم و فنون ہم اہل اندلس تک پہنچے ہیں ان میں موسیقیات کی ایک کتاب ہے۔ اس کا نام ہندی میں نافر ہے یعنی شمار الحکمت، اس میں الحان کے اصول اور فنون کے طریقے درج ہیں یہ

جنگ اور اسلحہ جنگ | ہندوستان کی تلواریں خصوصاً مقام گلہ کی بنی ہوئی سیون قلعہ عرب میں مشہور تھیں۔ یہاں

کے بہادر تلوار کے دھنی اور اس کے اوصاف و علامات سے واقف تھے۔ جاحظ نے لکھا ہے کہ اہل ہند کے یہاں قلعی تلواریں ہوتی ہیں۔ وہ لوگ اس سے کھیلنے اور جنگ کرنے میں پوری خدافت و مہارت رکھتے ہیں۔

اصول جنگ اور اسلحہ جنگ پر ہندوستان کی دو کتابیں عربی میں منتقل ہوئیں۔ ایک کتاب با جہر ہندی جس میں تلواروں کی صفات، علامات، بڑش، جوہریت کا بیان تھا، دوسری کتاب شانات ہندی جس میں تفصیل کے ساتھ جنگی تدابیر اور سپاہیوں کے انتخاب اور ہتھیاروں کے اوصاف کا بیان تھا۔ یہ

۱۔ کتاب الاغانی ج ۵ ص ۱۶۳ - ۲۔ طبقات الامم ص ۱۰ - ۳۔ الفہرست

ایک اور کتاب ملک الہند القتال و السباح کا ذکر ابن ندیم نے کیا ہے جو کسی راجہ کی تصنیف تھی اور عربی میں منتقل ہوئی تھی۔ یہ قتالی یعنی جنگ اور سباح یعنی تیراکی کے بیان میں تھی۔

خطابت اور فصاحت و بلاغت عربی زبان
کلاسیک اور عربیوں کا حصہ ہے، قدرتی

طور سے اس زبان اور اس کے بولنے والوں میں زور بیان اور زبان آوری ہوتی ہے۔ اس قطری ملک میں عرب قوم منفرد ہے۔ اس کے باوجود عربوں نے ہندوستان کے فن خطابت اور فصاحت و بلاغت سے دلچسپی لی ہے اور اس ملک کے خطباء، شعراء اور ادباء کا تذکرہ کیا ہے، جاحظ نے اہل ہند کے خصائص کو بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ان کے یہاں اشعار کی کثرت اور طویل خطبات ہیں۔ ابن ندیم نے کتاب حدود مطلق الہند کا تذکرہ کیا ہے جو ہندی سے عربی میں ترجمہ کی گئی تھی۔ اس میں یہاں کے فن بلاغت کا بیان تھا۔ ابو الاشعث معمر کا بیان ہے کہ جن دنوں یحییٰ بن خالد برمکی نے ہندوستان کے اطباء کو بغداد میں بلایا۔ میں نے بہلہ ہندی سے دریافت کیا کہ ہندوستانیوں کے نزدیک بلاغت و فصاحت کیا ہے؟ اس نے بتایا کہ ہمارے یہاں اس فن میں ایک کتاب لکھی گئی ہے۔ میں اس کا ترجمہ عربی میں اچھی طرح سے نہیں کر سکتا۔ اور نہ ہی مجھے اس فن سے تعلق ہے۔ یہ جواب سن کر مجھے خود اس کتاب کی خوبیوں کے معلوم کرنے کا شوق ہوا، اور میں نے وہ کتاب حاصل کی، اس میں لکھا تھا کہ بلاغت کی شرط اس کے اسباب کا ہتیا ہونا ہے۔ یعنی خطیب و مقرر کو جوش پر قابو ہو

اعتقاد و جوارح میں وقار و سکون ہو، نگاہ قابو میں ہو، قوم سے اس کی زبان میں بات کرے، بڑوں سے ہم کلامی میں بازاری زبان استعمال نہ کرے، ہر طبقہ کے ساتھ گفتگو کرنے پر قادر ہو، نہ معالی باریک ہوں نہ الفاظ بھاری بھر کم ہوں، یہ طرز گفتگو عالم و فلسفی اور دانشوروں سے مخاطب میں اختیار کرے، جو مختصر اور بقدر ضرورت گفتگو کا عادی ہو۔ سخنوری کو فن کی حیثیت سے جانتا ہو۔ رنگین بیانی اور اعتراض کے نقطہ نظر سے نہ سیکھا ہو، وہ بلیغ ہے نہ عباسی خلفاء کے موافق ہیں ابراہیم بن سندی بلا کا خطیب و مقرر تھا، اس کے الفاظ پر شکوہ اور معافی شاندار ہوتے تھے وہ اپنی تقریر کے دوران جوش و خروش اور جذبات سے بے قابو ہو جاتا تھا، اس کی باتیں تیر و نشتر بن کر سامعین کے دلوں میں اتر جاتی تھیں۔

نتیج بن نبھان طائی سندی کا تذکرہ زبیدی نے طبقات النحویین واللغویین میں بصرہ کے علمائے لغت کے طبقہ اولیٰ میں کیا ہے۔ اور جاحظ نے لکھا ہے کہ نتیج بن نبھان سندی نے بچپن صحرائیں گزالی وہ روثیہ شاعر سے زیادہ فصیح تھا۔ اور علمائے عراق اس سے تحصیل علم کرتے تھے، جس طرح علمائے شام عکیم حبشی سے استفادہ کرتے تھے۔ جو عجاج سے زیادہ فصیح تھا۔

۱۔ البیان والتمیزین ج ۱ ص ۴۰ ر ص ۹۱، ۲۔ ح ۱ ص ۱۳۰ ص ۲۶۶۔

۳۔ طبقات النحویین واللغویین ص ۱۷۵۔ ۴۔ رسائل جاحظ ج ۱ ص ۱۹۸۔

(۸)

اسلامی علوم و فنون

ہندی مسلمانوں کے حالات کی نایابی کا المیہ | ہندوستان میں عباسی تاریخ کا سب سے زیادہ افسوس ناک

اور تاریک باب یہ ہے کہ یہاں کے مسلمانوں کی تہذیب و ثقافت، تمدن و حضارت، بود و باش، اخلاق و عادات، انفرادی و اجتماعی حالت اور قومی و ملی زندگی کے بارے میں کوئی بات معلوم نہیں ہے۔ اسی طرح ان کی دینی و مذہبی حالت اور عالم اسلام سے ان کے ربط و تعلق کا کچھ پتہ نہیں چلتا۔ یہ عجیب بات ہے کہ اس دور کے سیاحوں، تاجروں،

جہازریوں، اور مؤرخوں، نے بلا واسطہ یعنی ہندوستان میں رہنے والے اور آنے جانے والے مسلمانوں کے متعلق بیش بہا معلومات فراہم کی ہیں مگر وہی لوگ دارالاسلام یعنی عباسی مقبوضہ کے مسلمانوں کے بارے میں خاموشی سے گزر گئے ہیں، البتہ ان کے مقابلہ میں علمائے طبقات و رجال اور ائمہ حدیث و فقہ نے یہاں کے ارباب فضل و کمال اور اہل علم و فن کے تذکرے اپنی کتابوں میں درج کئے ہیں جن سے اس دور کے عام مسلمانوں کی دینی و علمی زندگی اور عالمی ربط و تعلق کا

اندازہ ہوتا ہے، اور ان کی قومی و ملی تاریخ کے چہرے بدھ جیسے ہوئے۔
غبار کی دھچکھلی ہوتی ہے، ورنہ ساری داستان سرائی کے باوجود
ان کا عنوان مجہول ہی رہ جاتا۔

غور کرنے کی بات ہے کہ اگر یہاں کے مسلمانوں کی اسلامی زندگی
میں تروتازگی اور شادابی نہ ہوتی تو چین اسلام کے یہ گھل بولے کیسے
کھلتے جن کے رنگ دیو کی دنیا ہندوستان سے لے کر پورے عالم اسلام
تک آباد تھی۔ اور جن کے دینی و علمی اور ملی تعلقات کی کڑیاں سندھ و
مکران سے لے کر مغرب اقصیٰ اور اندلس تک ملی ہوتی تھیں، جس دور
میں اور جس سرزمین سے یہ جہا ہذا علم و فن، بھاقرۃ فضل و کمال،
حفاظ حدیث، ائمہ فقہ، عباد و زباد، نضات و معذلین، شعراء و ادباء،
علماء و حکماء، فلاسفہ و متکلمین، اور مختلف علوم و فنون میں سیکندران
— روزگار پیدا ہوئے ہیں، کیسے یاد کیا جاسکتا ہے کہ اس دور کے
مسلمانوں کا قومی و ملی حال قابل ذکر نہیں تھا، خصوصاً جب کہ اس زمانہ
میں پورے عالم اسلام میں زندگی، ہی زندگی نظر آتی تھی، ہر طرف
یقین و عمل کی روح کار فرما تھی، ہر شہر و قریہ دینی نشاط و انبساط
سے آباد، ہر راہ علمی و فاضلوی سے معمور اور ہر بستی علمائے مشہور تھی
اور مسلمان اسلامی تقاضوں کی تکمیل میں باہم مسابقت
کر رہے تھے۔

ہر دور کے علماء اپنے عہد کے ترجمان اور اپنے ماحول کے آئینہ دار
ہوتے ہیں جن کی چلتی پھرتی ذات میں ان کی قوم کے خد و خالی دیکھے
جاتے ہیں۔ ان سے ان کے پورے عہد و دیار کا قومی و ملی حال اور

دینی و علمی مزاج معلوم ہوتا ہے، چنانچہ عباسی عہد کے ہندی علماء بھی اپنی زمانہ کے ترجمان اور نمائندہ ہیں۔ اسی لئے ہم یہاں کے علماء کے حالات میں نسبت تفصیل سے کام لے کر اس تاریخی خلا کو پر کرنے کی کوشش کرتے ہیں۔ جو یہاں کے مسلمانوں کے بارے میں پایا جاتا ہے۔ اور اس سلسلہ میں ہندی موالی و ممائیک علماء و فنکار کا علیحدہ باب بھی اسی داعیہ کا نتیجہ ہے۔ ہم یہاں کے امراء و ممائیک علماء اور اندرونی و بیرونی ارباب فضل و کمال کے حالات سے ان کے اہل وطن کا دینی و علمی اور اخلاقی و تمدنی حال معلوم کر سکتے ہیں۔

علمائے اسلام اور علمائے ہند | دوسری صدی سے چوتھی صدی تک

کا زمانہ اسلامی علوم و فنون خصوصاً

علم حدیث و فقہ کے حق میں پُر بہار، بارونق اور خوش آئند تھا۔ اس میں پورا عالم اسلام گویا ایک مدرسہ تھا۔ اور ہر شہر و قریہ کے علماء و محدثین علمی اسفار میں دنیا کی خاک چھانتے تھے، مشرق سے مغرب تک تعلیم و قلم، تحدیث و روایت، اور تالیف و تدوین کا سلسلہ جاری تھا۔ اور عالمی شاہراہوں میں رداۃ حدیث، قلم، دوات اور کتابیں لئے رواں دواں تھے۔ اس علمی و دینی قافلہ میں ہندی علماء کی بھی خاصی تھا اور پا کرتی تھی۔ اور یہاں کے طلبہ بھی عالم اسلام میں چل پھر کر تحصیل و تکمیل میں مشغول تھے۔ یہ حضرات عام طور سے اپنے ملک کے علماء و محدثین سے پڑھ کر باہر نکلتے تھے اور تحصیل و تکمیل کے بعد اپنے وطن واپس آجاتے تھے یا باہری رہ کر علمی زندگی بسر کرنے لگتے تھے، جو علماء یہاں آگئے ان کے حالات بہت کم ملتے ہیں۔ اور جو دوسرے مالک

میں رہ بس گئے ان کے کچھ حالات و طبقات و رجال کی کتابوں میں ملتے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ ہندوستان کے بہت سے علماء و محدثین کے تذکرے اور ان کی خدمات ہماری فطرتوں سے اوجھل ہیں اور ہم سمجھتے ہیں کہ جس دور میں پورا عالم اسلام دارالعلم بنا ہوا تھا، اور ہر طرف اسلامی علوم و فنون کا چرچا ہو رہا تھا، ہندوستان میں اسلامی علوم خصوصاً علم حدیث اور محدثین کا نام و نشان نہیں تھا اور اس دور کے بن چند ہندی اہل علم کے نام ملتے ہیں ان کا کوئی مقام و مرتبہ نہیں تھا۔

یہ خیال سراسر بے بنیاد اور غلط ہے، بلکہ واقعہ یہ ہے کہ اس زمانہ میں یہاں حدیث کا چرچا عام تھا، ہر بڑے شہر میں محدثین کی جماعت تحدیث و روایت میں مشغول تھی، اہلکار کی مجلسیں قائم تھیں اور اصحاب و شیوخ بحث و مذاکرہ کر رہے تھے، دور دراز ممالک کے طلبہ یہاں آتے تھے، یہاں کے طلبہ دور دراز ممالک میں جاتے تھے اور عالم اسلام کے قابل قدر حصہ سندھ و سکران میں بھی دینی علوم کی سرگرمی جاری تھی، مگر افسوس کہ یہاں کے ارباب علم و فن کے حالات مرتب نہیں کیے گئے، اور کسی مقامی مؤرخ و مصنف نے ان کی شخصیات و خدمات کو جمع نہیں کیا۔ اس غفلت کے نتیجہ میں ہندوستان کی علمی تاریخ کے نقوش نہ ابھر سکے، اور اگر کہیں کچھ دھندلے نقوش باقی رہ گئے تھے تو بعد کے عجیب و غریب علوم و فنون کا سیلاب ان کو بھی بہا لے گیا۔ اور نہ صرف فقہاء و محدثین کے نام اور کام ضائع ہوئے بلکہ اس دور کے ادباء، شعراء، حکماء، فلاسفہ، متکلمین اور دیگر اہل علم

وطن بھی گوشہ گنہگار کی نذر ہو گئے۔ اور فقہاء و محدثین کی طرح انکی خدمات کا بھی نشان نہیں ملتا، ورنہ کون باور کر سکتا ہے کہ تقریباً تین صدیوں تک ہندوستان کے مسلمانوں میں اہل علم و فن پیدا ہی نہیں ہوئے اور یہاں کے کسی طبقہ میں علم و علماء کا وجود ہی نہیں تھا۔

ہندوستان میں اسلامی علوم و فنون اور علماء و فضلاء کے بارے میں آئندہ جو کچھ لکھا جائے گا وہ غیر ہندی مصنفوں کی کتابوں سے ماخوذ ہوگا۔ ظاہر ہے کہ دوسروں ملکوں کے مصنفوں نے اپنے یہاں کے ہندی عالم کے تذکرہ میں وہی حالات لکھے جو ان کے یہاں رونما ہوئے یا ان کو ملے اور ان میں کہیں ضمنی اور اتفاقی طور سے ایسی بات آئی جس کا تعلق ہندوستان سے ہے۔ ایسی ضمنی اور اتفاقی باتیں ہمارے لئے بڑے کام کی ہیں، اور ان ہی شکر پاروں سے ہم مٹھائی تیار کرتے ہیں۔

دولت ہند یہ منصوبہ کے سقوط کے بعد ۱۲۱۰ھ سے ہندوستان میں غزنوی دور شروع ہوا۔ اس سے پہلے چار صدی سے زائد کا زمانہ اس اعتبار سے عربی دور تھا کہ اس میں خلافت راشدہ، خلافت امویہ، خلافت عباسیہ اور عرب حکومتوں کا عمل دخل تھا۔ اور عربی دور کے علماء کے حالات بہت کم ملتے ہیں۔ اس سے پہلے ہم اموی دور تک کی علمی تاریخ مرتب کر چکے ہیں اور عباسی دور کی علمی تاریخ کے ضمن میں غزنوی دور تک کے علماء کا اجمالی حال لکھ رہے ہیں تاکہ کچھ تلافی مانات ہو سکے۔

عباسی عہد کے علمائے ہند کا اجمالی تعارف | جس طرح یہاں کے علماء و محدثین علم دین کی طلب میں

اپنے ملک کے علاوہ پورے عالم اسلام کی خاک چھانتے تھے۔ اور دور دراز مقامات کا سفر کر کے وہاں کے ائمہ دین و شیوخ حدیث سے تحصیل علم کرتے تھے، اسی طرح انھوں نے اس امانت کی ادائیگی میں دینا کا چکر کاٹا اور دنیائے اسلام کے قریات و مدن میں جا کر حدیث کی خدمت انجام دی یلیبار، کلا، منصورہ، ملتان، دیبل، قزدار، مکران، سندھ، بوتقان وغیرہ سے لے کر بغداد، بصرہ، مکہ، شام، دمشق، عذربون، اصفہان، مصر، قیروان، قرطبہ، اندلس تک حدیث کا درس دیا، اور جہاں جہاں پہونچے مقامی علماء نے مجلس درس، و املا منعقد کر کے ان سے اکتساب فیض کیا۔

ان کے تلامذہ میں دنیائے اسلام کے عباقرہ علم اور جہا پڑھتے شامل ہیں، ائمہ و حفاظ نے ان سے سماع و روایت کر کے ان کے فضل و کمال کی شہادت دی۔ ہندوستان کے افتخار اور یہاں کے مسلمانوں کے ابتہاج کے لئے یہ کیا کم ہے کہ ان کے اسلاف کے حلقہ نشینوں میں امام بخاری، امام احمد بن حنبل، امام دارقطنی، امام خطیب بغدادی، امام ابو عبد اللہ حاکم، امام ابو جاتم رازی، امام ابن ابی حاتم رازی، امام ابو یعلیٰ موسلی، امام ابو نعیم اصفہانی، امام ابو عوانہ، امام سہبائی، امام ابن عساکر، امام ابو الفتح عبد الغافر کاشغری جیسے مشاہیر اسلام اور محاسن امت نظر آتے ہیں۔ دور دراز ممالک کے طلبہ حدیث آ کر ان سے استفادہ کرتے تھے۔ اور وہ بلاد اسلامیہ میں جا کر فیض پہونچاتے

تھے۔ کتنے ہندی علماء اسی دینی و علمی سفر میں اپنے وطن سے دور مقامات میں آباد ہو گئے اور کتنے آتے جاتے رہے۔ ان میں سے جن حضرات کے نام اور حالات اب تک مل سکے ہیں۔ ان کا اجمالی تعارف پیش کیا جاتا ہے۔

ابو بکر احمد بن سندی نے بغداد کے محلہ قطیعة، بنی حداد میں مستقل سکونت اختیار کی، عباسی خلفاء نے اپنے امراء کو بطور جاگیر کے بغداد کے مختلف علاقے دیے جو اپنے مالکوں کے نام سے مشہور ہوئے، چنانچہ علاقہ کرخ میں قطیعة الفقہاء اور قطیعة الزیج دو جاگیریں تھیں جن میں محدثین رہا کرتے تھے۔ ابو بکر احمد بن سندی نے بھی یہیں رہ کر مسند درس بچائی اور حافظ ابو نعیم اصفہانی، ابو علی بن شادان، ابن رزقویہ نے ان سے حدیث کی روایت کی۔ ایک واسطے سے خطیب بغدادی بھی ان سے تلمذ کا شرف رکھتے ہیں۔

حافظ ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں ان سے بکثرت روایت کی ہے۔ اور امام دارقطنی نے ان کی احادیث کا انتخاب کیا ہے۔^{۳۵۹} میں بغداد میں فوت ہوئے۔

احمد بن سندی بن فروخ بغدادی نے بغداد اور بصرہ میں احادیث کا درس دیا، چنانچہ عبد اللہ بن عدی ہرمز جانی نے بصرہ ہی میں ان سے روایت کی ہے، تیسری صدی میں انتقال کیا،

احمد بن سندی رازی نے خراسان میں عمرو اور رے کے درمیان

باغ و برتن نامی ایک گھاؤں میں سکونت کر کے قزوین و ہمدان کے
قضا کے ساتھ درس و روایت میں زندگی بسر کی، ان کے تلامذہ میں امام
ابو حاتم رازی ہیں۔

ابو کمر احمد بن سعید بن ابراہیم ہندی ابن ہندی اور ہدانی کی نسبت سے
مشہور ہیں انھوں نے اندلس میں علمی سرگرمی دکھائی اور وہیں
ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن الاصب لکھی نے ان سے روایت
کی۔

نیز اندلس میں ابو بکر بن سیرین اور حمزہ بن حاجب نے ان سے
روایت کی یہ اور ہمدان کے زمانہ قیام میں بھی اہل علم نے ان سے
استفادہ کیا تھا، علمائے اندلس کے انبار و احوال کے حافظ تھے۔
رمضان ۳۹۹ھ میں اندلس میں فوت ہوئے۔

ابو العباس احمد بن عبد اللہ دیلمی طلب علم میں دنیائے اسلام
کے مشہور شہروں کی خاک چھانتے ہوئے نیشاپور پہنچے، اس نے ان
میں ان کے لئے ایسی کشش تھی کہ وہیں کے ہو کر رہ گئے۔ ان سے حدیث
کا سماع کرتے والوں میں حافظ ابو عبد اللہ حاکم بھی ہیں۔ رجب
۳۴۳ھ میں نیشاپور میں فوت ہوئے۔ اور حیرہ کے مقبرہ میں دفن کئے گئے۔

۱۔ فہرست ابی بکر بن خیر اشبیلی ص ۲۵۲۔ ۲۔ ترتیب المداہک
ج ۳ ص ۶۵۰۔ ۳۔ کتاب الانساب۔

ابو بکر احمد بن قاسم بن سلیمان بنسندی بغداد میں قیام کرتے تھے،
معدّل تھے یعنی خلافت کی طرف سے عوام کی توثیق و تہذیب کی خدمت
انجام دیتے تھے، نیز بڑے تاجروں اور خریداروں کے درمیان بیع و
شرا کے معاملات کرتے تھے۔ اسی لئے ان کو بیع اور معدّل کہتے ہیں۔
اسی کے ساتھ احادیث کا درس بھی کاسلسلہ جاری تھا۔ ان سے عبد العزیز
بن علی ازجی نے روایت کی ہے، اور ان کے ذریعہ خطیب بغدادی نے
ابو بکر بنسندی سے روایت کی ہے۔

ابو بکر احمد بن محمد بن ہارون دیلمی حرانی بغدادی رازی بغداد
میں قیام کرتے تھے، مشہور مقرر تھے، ان سے ابو یعلیٰ بن درمان قال
محمد بن علی باوا اور تافعی ابو الصلاح واسطی نے روایت کی ہے، اور خطیب
نے ابو یعلیٰ کے واسطے سے ان سے روایت کی ہے۔ ۳۵۳ھ میں پیدا ہوئے
اور رجب ۳۵۳ھ میں فوت ہوئے۔

ابو الفوارس احمد بن محمد بن حسین بنسندی مصری صابونی مسند مصر
اور زبردست محدث ہیں، مصر میں مستقل سکونت اختیار کر لی تھی، ان
سے روایت کرنے والوں میں حافظ ابو زرعرہ رازی صغیر، ابن نظیف
احمد بن محمد بن الحاج وغیرہ ہیں۔ شوال ۳۵۳ھ یا ۳۵۴ھ میں انتقال
کیا، اس وقت ان کی عمر ایک سو پچاس سال کی تھی۔ اس سے اندازہ
ہو سکتا ہے کہ ابو الفوارس بنسندی نے کتنی مدت تک مصر میں درس
حدیث دیا، ۳۵۳ھ

۳۵۳ھ تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۵۳۔ ۳۵۴ھ۔ ج ۵ ص ۱۱۳، ۱۱۴ وغایۃ النہایہ
ج ۱ ص ۱۳۱، ۱۳۲، ۳۵۳ھ حسن الحاضرہ ص ۱۵۶، تذکرۃ الحفاظ ج ۳ ص ۱۹۳ میزان الاعتدال
ج ۲ ص ۱۳۹۔

ابو العباس احمد بن محمد بن صالح قمی منصوری قاضی منصورہ اپنے
شہر منصورہ میں درس حدیث دیتے تھے۔ اور ہمیں انہوں نے اپنے
آزاد کردہ غلام سے ابندار میں تعلیم حاصل کی تھی، اس کے بعد بغداد
گئے اور تحصیل و تکمیل کر کے واپس آئے، اس سفر میں کچھ دنوں عراق
میں قیام بھی کیا۔ داؤد ظاہری کے مسلک پر تھے۔ ان سے حافظ عبد اللہ
حاکم نے روایت کی تھی۔

احمد بن محمد ہندی کراچی صاحب کتاب الوصایا۔ رکشف

الظنون ج ۲ ص ۳۰۶

ابو عبد اللہ احمد بن موسیٰ و تادریلی، سے تیسری صدی کے مشہور
عالم ابو الحسن علی بن احمد بن محمد دیلمی نے روایت کی ہے جیسا کہ سبکی
نے طبقات الشافعیہ میں لکھا ہے۔ غالباً دونوں عالموں کی ملاقات اپنے
وطن دیلم میں رہی ہوگی۔

ابو حامد احمد بن محمد منصوری نے علی بن محمد نخعی سے روایت کی ہے
اور ان سے احمد بن محمد عراف نے روایت کی ہے، ابو عاصم عبادی نے
طبقات الفقہاء الشافعیہ میں اصحاب شافعی کے طبقہ رابعہ میں ان کا
تذکرہ کیا ہے، ابو صمیری نے اخبار ابی حنیفہ و اصحابہ میں ان سے ایک
روایت بیان کی ہے۔ (طبقات الفقہاء الشافعیہ ص ۸۹ و اخبار
ابی حنیفہ و اصحابہ ص ۶۴)۔

ابو بکر احمد بن محمد منصوری بکر آبادی محدث و فقیہ ہیں، جرمیان
کے نواح بکر آباد میں رہتے تھے، انہوں نے امام ابو بکر اسماعیلی اور

سلاہ الاشیاب المتفقہ ص ۵۴ و احسن التقاسیم ص ۴۸۱۔

حافظ ابن عدی سے روایت کی ہے، دو شنبہ ۲۵ رجمادی الاولیٰ ۴۲۲ھ
 میں فوت ہوئے۔ اور دوسرے دن ۲۶ شنبہ کو دفن کئے گئے (تاریخ
 جرجان ص)

ابو محمد اجد بن حسین بن علی بن سلیمان سلمی بامیانی کے بارے میں
 ایسی کوئی روایت نہیں ملی جس سے معلوم ہو کہ وہ اپنے علاقہ بامیان
 سے باہر گئے ہوں، ان سے روایت کرنے والوں میں ابو محمد عبد اللہ
 بن محمد بن یعقوب متوفی ۴۵۸ھ ہیں۔ (الاکمال ج ۳ ص ۸۸) وجم
 البلدان ج ۱ ص)

ابو اسحاق ابراہیم سندی بن علی بن بہرام اصفہانی سندھ
 سے ترک وطن کر کے اصفہان میں مستقل طور سے آباد ہو گئے اور وہاں
 حدیث کی روایت کی، ابو نعیم اصفہانی نے ان کو صاحب اصول لکھا
 ہے، ان کے نانا مذہب میں ابراہیم بن محمد بن حمزہ، عبد اللہ بن محمد بن
 جعفر، محمد بن یوسف، اور سلیمان بن احمد ہیں۔ ۳۳۰ھ میں انتقال
 کیا۔

ابراہیم بن محمد بن ابراہیم دیلمی محدث مکہ محمد بن ابراہیم دیلمی
 متوفی ۳۲۲ھ کے صاحبزادے ہیں۔ یہ نہ معلوم ہو سکا کہ ان کا مستقل
 قیام دیلم یا مکہ میں تھا، البتہ ان کے بغداد میں رہنے اور وہاں حدیث
 کی روایت کرنے کا پتہ چلتا ہے۔ خطیب بغدادی نے لکھا ہے کہ ابو یعلیٰ
 حمزہ بن محمد بن حمزہ قزوینی سفر حج کے سلسلہ میں بغداد آئے اور
 وہاں ابراہیم بن محمد دیلمی سے روایت کی۔

۱۔ تاریخ اصفہان ج ۱ ص ۳۱۔ ۲۔ تاریخ بغداد ج ۸ ص ۲۷۲۔

ابراہیم بن محمد دیلمی کے ذکر میں ایک دعا کا ذکر کرنا مناسب معلوم
 ہوتا ہے جو ان کے اور دوسرے محدثین کے نزدیک محترّب ہے۔ حافظ
 ابن حجر نے مختصر الترغیب والترہیب میں لکھا ہے کہ حضرت عبداللہ
 بن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے کہ تم دن یا رات میں بارہ رکعات نفل نماز پڑھو۔ اور
 ہر دو رکعت کے درمیان تشہد پڑھو۔ آخری تشہد پڑھ لو تو اللہ
 کی حمد و ثنا اور رسول پر سلام و رحمت کے بعد سجدہ میں جا کر سورۃ
 فاتحہ سات مرتبہ، آیتہ الکرسی سات مرتبہ اور یہ دعا دس مرتبہ پڑھو۔
 ”لا الہ الا اللہ وحده لا شریک لہ، لہ الملک ولہ الحمد
 وھو علی کل شیء قدير۔“

پھر یہ دعا پڑھو۔ اللھم انی اُسلک بمعاقدا العزم من
 عن شک، ومنتهی الرحمة من کتابک، واسمک الاعظم
 و جدّک الاعظم، وعلما کذا امتامة اس کے بعد اپنی
 حاجت طلب کرو، اور سر اٹھاؤ، اور بیوقوفوں کو یہ دعا نہ بتانا۔
 ورنہ اس طرح اپنے مطلب کی دعا کریں گے اور مقبول ہو جائے گی
 رواہ الحاکم، احمد بن حنبل نے کہا ہے کہ میں نے اس کا تجربہ کیا تو
 صحیح پایا، ابراہیم بن محمد دیلمی نے کہا کہ میں نے اس کا تجربہ کیا تو
 صحیح پایا۔ ابو زکریا نے کہا ہے کہ میں نے اس کا تجربہ کیا تو صحیح پایا۔
 اور حاکم نے کہا ہے کہ میں نے اس کا تجربہ کیا تو صحیح پایا۔
 اسلم بن سندی رازی سندھ سے لے گئے۔ سمعانی اور ابن ماکولا

نے ان کے تلامذہ میں ابو الحسن علی بن حسین سیارزی کا نام بتایا ہے۔
جو علیگ طویل و کئے نقب سے مشہور ہیں۔ سیارزہ نواح بخارا میں
ایک گاؤں ہے۔

ابو ابراہیم اسمعیل بن سندی خلّال بغداد کے محلہ باب الشام
میں مقیم تھے۔ محمد بن مخلد نے یہیں ان سے بشر بن حارث حافی کے ملفوظات
سنے لے ذہبی نے اسباط بن نصر ہمدانی کو بھی ان کے تلامذہ میں بتایا
ہے۔

اسمعیل بن محمد بن رجاء سندی اسفرائینی نیشاپوری کے بارے
میں معلوم نہ ہو سکا کہ انھوں نے کس سے روایت کی اور ان سے کس نے
روایت کی۔

بشر بن عمرو بن ابو ہارون سندی مالکی کو قاضی عیاض نے ترتیب
المدارک میں فقہائے مالکی کے طبقہ اولیٰ میں شمار کیا ہے۔ جو اہل عراق
سے ہیں۔ انھوں نے نہ امام مالک کو دیکھا اور نہ ان سے روایت کی مگر
ان پر فقہ مالکی کی انتہا ہے، اور انھوں نے اس کی تعلیم و ترویج میں حصہ
لیا ہے۔ ترتیب المدارک ج ۲ ص ۵۵۱

ابو محمد جعفر بن خطاب قصہ اری بلوچستان کے شہر قصدار (قزوار)
کے رہنے والے تھے۔ نگر بلخ میں سکونت اختیار کر کے وہیں حدیث کی
روایت کی، مشہور امام حدیث حافظ ابو الفتح عبد الغافر بن حسین
بن علی کا شغری نے ان سے روایت کی ہے۔

کتاب الانساب والاکمال ج ۱ ص ۵۱۰۔ کتاب تاریخ بغداد ج ۶ ص ۲۸۳۔

میزان الاعتدال ج ۱ ص ۸۲۔ کتاب الانساب ورق ۴۵۵۔

ابو القاسم جعفر بن محمد سرندی نے امام قنبل (ابو عمر محمد بن عبد الرحمن بن خالد مخزومی کی متوفی ۲۹۱ھ) سے تجوید و قراءت کی تعلیم عرصاً حاصل کی، اور ان سے قرأت کی روایت ابو بکر محمد بن محمد بن عثمان طرازی نے کی، (غایۃ النہایہ ج ۱ ص ۱۹۸)۔

جیش بن سندی بغدادی حضرت امام احمد کے اجل اصحاب میں سے ہیں۔ محلہ قطیعہ میں رہتے تھے۔ خطیب بغدادی نے ان کے شاگرد میں سے محمد بن محمد کا نام لیا ہے یہ

ابو محمد حسن بن حامد دیلمی بغدادی عالم اور مالدار تاجر تھے، بغداد کے محلہ درب الزعفرانی میں ان کے نام سے ایک سرائے خان ابن حامد مشہور تھی۔ وہ دیلم سے بغداد گئے اور تجارتی کاروبار کے ساتھ مختلف شہروں میں جا کر حدیث کا درس دیا جن میں بغداد، مصر اور دمشق نمایاں ہیں۔ ان سے محمد بن علی صوری نے اور صوری سے خطیب بغدادی نے روایت کی، ابن حامد دیلمی یکشنبہ یکم شوال ۴۰۷ھ کو مصر میں فوت ہوئے یہ

ابو القاسم حسین بن محمد بن اسد دیلمی نے ۳۵۷ھ میں دیلم سے دمشق جا کر امام ابو یعلیٰ موصلی وغیرہ سے حدیث کی روایت کی اور ان سے جن حضرات نے روایت کی۔ ان کا علم نہ ہو سکا۔ نیز ان کے دیلم سے باہر رہنے کی کوئی روایت نہیں ہے، ناباؤہ دمشق سے واپس آ کر اپنے وطن میں رہے یہ

۱۔ تاریخ بغداد ج ۸ ص ۱۸۴۔ ۲۔ تاریخ بغداد ج ۴ ص ۳۰۳۔ و مختصر تاریخ ابن عساکر ج ۴ ص ۱۵۹۔ ۳۔ مختصر تاریخ ابن عساکر ج ۴ ص ۳۵۵۔

ابو محمد حمدان بن محمد بن رجار سندی نیشاپوری اسفرائینی، اسفرائین کے بیت السندی سے ہیں۔ امام ابو محمد عبد اللہ بن علی بن جارود نیشاپوری متوفی ۳۱۵ھ نے اپنی کتاب مستقی ابن الجارود کی کتاب النکاح میں ان سے روایت کی ہے بلکہ

خلف بن محمد موافقی دیلمی نے بغداد اور دیلم میں روایت کی ہے۔ ان سے روایت کرنے والوں میں ابو الحسن احمد بن محمد بن عمران بن جندی ہیں۔ خلیب نے لکھا ہے کہ نزل بغداد یعنی وہ بغداد آئے اور سمعانی نے نزل بغداد کے ساتھ نزل بغداد لکھا ہے۔ غالباً خلف بن محمد دیلمی مستقل طور سے بغداد میں نہیں رہتے تھے بلکہ

ابو سلیمان راؤد بن حمید بن عقیل بن منصور اہل منصور میں سے تھے۔ انہوں نے ابراہیم بن اشعث بخاری سے روایت کی ہے۔ ان کے منصور سے باہر جانے کی تصریح نہیں ملی، بظاہر وہ منصور ہی میں رہے۔ ابو محمد رجار بن سندی نیشاپوری اسفرائینی، ابو حاتم رازی کا بیان ہے کہ میں نے ابراہیم بن موسیٰ رازی اور ابو جعفر جمال کو دیکھا ہے کہ ان دونوں نے رجار بن سندی کی مجلس درس میں آکر ان سے حدیث لکھی، ان کے علاوہ احمد بن حفص، ابو حاتم رازی اور ان کے صاحبزادے ابو عبد اللہ محمد بن رجار نے روایت کی ہے ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں نقل کیا ہے کہ ان سے امام بخاری نے بھی روایت کی ہے۔ ساتھ ہی مرزی کا یہ قول درج کیا ہے کہ میں نے صحیح بخاری میں

۳۱۵ھ، لا بن الجارود ص ۲۲۵ - ۳۱۵ھ تاریخ بغداد ج ۸ ص ۳۳۳، کتاب الاصاب ۳۱۵ھ کتاب المجرورین ص ۱۸۶ - ۲۸۶ھ

رجار بن سندی کا ذکر نہیں پایا۔ ہو سکتا ہے کہ امام بخاری نے
انتخاب میں انکسیر یا اپنی کسی دوسری کتاب میں ان سے روایت کی ہو،
نیز امام احمد بن حنبل، بکر بن خلف، ابن ابی المہینہ، جعفر بن محمد بن
شاکر صائغ نے ان سے روایت کی ہے۔

ابو بکر سندی خود بخاری بغدادی امام احمد بن حنبل کے اجل تلامذہ
میں ہیں اور امام صاحب کے مسائل و روایات کے ترجمان ہیں، مستقل قیام بغداد میں امام صاحب کے
محاور میں تھا ان سے روایت کرنے والوں کے نام معلوم نہ ہو سکے۔

سندی بن ابوبارون کا تذکرہ ابن ابی حاتم رازی نے البحر و
التعذیل میں اور ذہبی نے میزان الاعتدال میں کر کے ان کو بھول بتایا
ہے اور ان کے تلامذہ میں سعد بن مسرید کا نام یہاں سے ملے
ابو الہیثم سندی بن عبدویہ کلبی رازی دہلی کا نام سہل بن
عبد الرحمن یا عبدویہ ہے۔ اس کے ایک گاؤں دہک میں قیام تھا،
ہمدان و قمزین کے قاضی تھے۔ ان سے زافر بن سلیمان، عمرو بن رافع
ابو حجر، عبد اللہ بن سالم، بزائم، حجاج بن حمزہ، ابو عبد اللہ محمد بن
حماد طهرانی، محمد بن عمار، اور احمد بن ابراہیم مرقی نے روایت کی ہے۔
بن رزیق بن ہشام ہندی کے بارے میں اس کے علاوہ کچھ نہیں معلوم کہ انھوں نے محمد بن سلام بخاری سے روایت کی ہے
سندی بن علی بغدادی وراقی کی دکان بغداد کے محلہ طاق الزبل
میں تھی۔ جس میں وہ کتابوں کی تجارت کرتے تھے۔ اور کتابیں نقل

راح البحر و التعذیل ج ۱ قسم ۲ ص ۵۰۳ تا ریح جربان ص ۱۰۰، تہذیب التہذیب
ج ۳ ص ۲۶۸ طبعات الخنا بصرہ ج ۱ ص ۱۰۱۔ میزان الاعتدال ج ۱ ص ۲۲۸
و البحر و التعذیل ج ۲ قسم ۱ ص ۱۰۱ البحر و التعذیل ج ۳ قسم ۱ ص ۱۰۱
ج ۸ ص ۳۸۰۔ حاشیہ الکمال ج ۱ ص ۱۰۱

کرتے تھے۔ ایک زمانہ میں اسحاق بن ابراہیم موصلی کے وراثت تھے۔
اور ایک روایت کے مطابق کتاب الاغانی الکبیر جو اسحاق موصلی کی
طرف منسوب ہے، ان ہی کی تصنیف و تالیف ہے۔ الغرر المستقیم ابن ندیم
صفحہ ۲۰۳

ابوداؤد سیبویہ بن اسمعیل بن داؤد بن ابوداؤد واحدی قزدری
کے بارے میں امام سمعیانی نے تصریح کی ہے۔ کہ انھوں نے مکہ مکرمہ میں
مجاورت اور اقامت اختیار کی اور وہاں روایت کی۔

محمد بن ابراہیم دیلمی محدث مکہ کے بعد یہ دوسرے ہندی عالم ہیں
جنھوں نے مکہ مکرمہ میں جا کر حدیث کا درس دیا۔ اور اسی میں زندگی
بسر کی سیبویہ بن اسمعیل قزدری (قصداری) کے تلامذہ کے نام
معلوم نہ ہو سکے۔ سلسلہ کے حدود میں ان کا انتقال ہوا بلکہ
ابو القاسم شعیب بن محمد بن احمد بن شعیب عبدی دیلمی نے اصفہا

دمشق اور مصر میں حدیث کا درس دیا ہے۔ ابو نعیم اصفہانی نے لکھا ہے کہ
وہ شہرہ میں اصفہان آئے تھے۔ سمعیانی نے لکھا ہے کہ وہ مصر آئے
اور یہاں حدیث کا درس دیا۔ ابن عساکر کا بیان ہے کہ انھوں نے دمشق
اور مصر میں حدیث کی روایت کی، اور محدثین کی جماعت نے ان سے احادیث
کا سماع کیا ہے۔ ابن عساکر کی تصریح کے مطابق انھوں نے ۳۱۳ھ میں
لے کتاب الاقتاب۔

دمشق میں حدیث کا درس دیا۔ ان کے شاگردوں میں سے ابو سعید بن یونس سے امام سمعانی نے روایت کی، اور قاضی ابوالاحمد محمد بن احمد بن ابراہیم، اور محمد بن جعفر بن یوسف دونوں سے امام ابو نعیم اصفہانی نے روایت کی۔ شعیب بن احمد "ابن ابی قلعان دیلمی" کی کینیت اور نسبت سے مشہور تھے۔ دیلم کے باہر کسی دوسرے مقام میں ان کے مستقل قیام کی تصریح نہیں ملی۔

عباس بن عبد اللہ سندی محدثین کبار میں سے تھے مگر ان کا تذکرہ نہ مل سکا۔ انھوں نے امام سعید بن منصور صاحب السنن سے روایت کی ہے جو ساکن مکہ تھے اور وہیں ۲۲۹ھ میں فوت ہوئے تھے، اور عباس بن عبد اللہ سندی سے ابو عثمان بن احمد بن عبد العزیز بن شیبہ نے مکہ مکرمہ میں روایت کی، نیز ابو بکر بن مقرئ نے ان سے روایت کی ہے۔

ابو محمد عبد اللہ بن سلیمان بن عیسیٰ بن ہشیم یا عیسیٰ بن سندی وراق سے امام ابو حفص عمر بن احمد بن شاہین۔ اور یوسف بن عمر قواس نے روایت کی ہے۔ انھوں نے بغداد میں درس حدیث دیا مگر یہ معلوم نہ ہو سکا کہ بغداد کا قیام وقتی تھا یا مستقل طور سے سندھ سے یہیں آگئے تھے۔

ابو محمد عبد اللہ بن جعفر بن مرہ منصور بن مقرئ کے شاگردوں میں امام

۱۔ تاریخ اصفہانی ج ۱ ص ۳۳۵، دلائل ابن عساکر ج ۶ ص ۳۲۴، کتاب الانساب، ۲۔ میزان الاعتدال ج ۳ ص ۱۹۳۔ تہذیب التہذیب ج ۲ ص ۸۹، جامع بیایا سلم ج ۲ ص ۲۳، حاشیہ اکمال ج ۴ ص ۵۱۹، حاشیہ الاکمال ج ۴ ص ۴۱۱۔

حافظ ابو عبد اللہ حاکم کی تصریح ملتی ہے۔ جیسا کہ ابن القیسرانی، اور
سماعی نے لکھا ہے یہ

عبد اللہ بن عبد الرحمن ملیباری سندی نے شام کے شہر عزیون میں
جا کر حدیث کی روایت کی، ان کے تلامذہ میں صرف ابو عبد اللہ کا نام ملتا
ہے، غائباً اسی سفر میں صوری نے ان سے روایت کی ہے یہ

عبد اللہ بن محمد سندی متونی ^{۳۲۹ھ} کا ذکر ابن کثیر نے البدایہ والنہایہ
میں کیا ہے یہ ان کے استادوں اور شاگردوں کے بارے میں کچھ
معلوم نہ ہو سکا۔

عبد الحمید ہندی بہت نیک اور بزرگ عالم تھے۔ ہندوستان
سے قیروان جا کر مسند درس بچھائی اور وہیں ^{۲۵۳ھ} میں فوت
ہوئے یہ

عبد اللہ بن حسن بن سندی دمشقی اندلسی کا مختصر تذکرہ ضحیٰ نے
بغیۃ الملتس میں دمشقی کی نسبت سے کر کے ان کی وفات اندلس میں
^{۳۳۵ھ} میں لکھی ہے۔ اور ابن عساکر نے تاریخ دمشق میں ان کا ذکر
کر کے ان کی ایک کتاب کا تذکرہ کیا ہے۔ وہ سندھ سے دمشق گئے
پھر وہاں سے اندلس جا کر فوت ہوئے۔ ان تینوں نیکوں کے تلامذہ میں
سے کسی کا نام نہ مل سکا۔

ابو افتخ عبد الحمید بن عبد الرحمن اشعثی لیرہوری (لاہوری) نے

۱۵۴ھ بمطابق ۱۵۵ھ میں جمع البلدان ج ۸ ص ۵۵۵ البدایہ والنہایہ ج ۱

۱۵۴ھ ترتیب المذاکر ج ۳ ص ۱۳۰۔ مختصر تاریخ ابن عساکر ج ۳ ص ۶۳

بغیۃ الملتس -

نے سمرقند جا کر حدیث کی روایت کی ان کے بارے میں اس سے زیادہ معلوم نہ ہو سکا کہ وہ ۳۲۹ھ میں لاہور میں فوت ہوئے غالب گمان ہے کہ وہ لاہور ہی میں رہے اور تعلیمی سفر کے بعد باہر نہیں نکلے بلکہ عبد الرحیم بن یحییٰ دیلمی سے ان کے ہم وطن شعیب بن محمد دیلمی نے روایت کی ہے۔ ان کے دیلمی سے باہر جانے کا ذکر کسی کتاب میں نہیں ہے۔ اور نہ مستقل تذکرہ ملتا ہے، صرف ابو نعیم اصفہانی نے ان سے شعیب بن محمد دیلمی کی روایت کا ذکر کیا ہے بلکہ

علی بن بنان بن سندی بخدادی عاقولی اور دیر عاقولی کی نسبت سے مشہور ہیں۔ دیر عاقول بغداد سے پندرہ فرسخ پر دریائے دجلہ کے کنارے مدائن کسریٰ اور فحمانہ کے درمیان ایک مشہور مقام تھا، علی بن بنان سندھ سے جا کر وہیں رہتے تھے۔ ان سے قاضی محمد بن ابراہیم بن حمدان بن نیطر عاقولی نے روایت کی ہے۔ اور دو واسطوں سے خطیب بخدادی نے ان سے روایت کی ہے بلکہ

ابو الحسن علی بن احمد بن محمد دیلمی صاحب کتاب ادب القضاہ تیسری صدی کے دیلمی علماء میں سے ہیں، انھوں نے اپنے ہم وطن ابو عبد اللہ بن احمد بن موسیٰ ذنار دیلمی اور دوسرے محدثین سے روایت کی ہے ان کے دیلمی سے دوسرے ملک میں جانے کی کوئی روایت نہ مل سکی بلکہ

۱۔ کتاب الاصاب، ۲۔ تاریخ اصفہان ج ۱، ص ۳۴۵۔ ۳۔ تاریخ بغداد ج ۱۱، ص ۳۵۴۔ ۴۔ طبقات الشافعیۃ الکبریٰ ج ۳، ص ۲۹۰۔ ۵۔ کشف الظنون ج ۱، ص ۷۳۔

علی بن موسیٰ دیلمی کا ذکر خطیب بغدادی نے خلف بن محمد دیلمی کے حال میں کیا ہے اور بتایا ہے کہ انھوں نے علی بن موسیٰ دیلمی سے دیلم اور بغداد میں روایت کی، یعنی انھوں نے دونوں ملکوں میں حدیث کا درس دیا ہے بلکہ ان کے بغداد میں مستقل قیام کا علم نہیں ہے البتہ وہاں جا کر درس حدیث دینے کی تصریح موجود ہے۔

علی بن عبد اللہ بن سندی نے بغداد میں درس دیا ہے۔ ان سے ابو بکر محمد بن عیسیٰ تلمیذی طرسوسی نے فضائل طرسوسی میں ایک کتاب کی روایت کی۔ نہیں معلوم کہ وہ مستقل طور سے بغداد میں رہتے تھے یا آمد و رفت رکھتے تھے۔

علی بن اسمعیل سندی کے بارے میں کشتی نے رجال شیعہ میں لکھا ہے کہ ان کے باپ اسمعیل کا لقب سندی رکھا گیا تھا۔ ان کو علی بن سندی بھی کہتے ہیں اور رجال شیعہ میں ثقہ ہیں۔ ان کے اساتذہ و تلامذہ اور حالات معلوم نہیں۔

ابو سفص عمر بن محمد بن سلیمان بکرانی، اپنے وطن سے عراق گئے اور وہاں سے حجاز جا کر ابو الحسن محمد بن احمد بزاز سے روایت کی اور ان سے ابو القاسم شیرازی نے روایت کی۔

ابو البیاس فضل بن سکن بن سحبت سندی قطیعی، بغداد کے علاقہ کمرخ میں قطیعیہ الفقہاء میں رہتے تھے۔ ان کے حلقہ درس سے مشاہیر علم نے فیض پایا ہے۔ ابو یعلیٰ، موصلی، محمد بن موسیٰ بن حماد بربری،

۱۔ تاریخ بغداد ج ۸ ص ۳۳۳۔ ۲۔ تاریخ بغداد ج ۲ ص ۴۰۵۔
۳۔ رجال الکشتی ص ۳۶۸۔

ابراہیم بن عبد اللہ بن ایوب بخری ان کے تلامذہ میں ہیں۔ امام یحییٰ بن
معین کے معاصر تھے۔ اور انھوں نے ان پر جرح کی ہے۔ ان کے
دادا سحیت کو بعض کتابوں میں سحیت اور سحیت لکھا ہے یہ
فصل بن احمد ہاشمی منصور بن اصفہانی کا تذکرہ ابو نعیم نے تاریخ
اصفہان میں کیا ہے اور لکھا ہے کہ وہ بغداد گئے اور حدیث کا
درس دیا۔

یعنی فصل بن احمد منصور بن اپنے وطن کے علاوہ اصفہان اور
بغداد جا کر حدیث کا درس دیا ہے۔ معلوم نہیں ان مقامات پر
آمد و رفت رہا کرتی تھی یا کہیں مستقل قیام تھا۔ ابو نعیم کے بیان سے
اندازہ ہوتا ہے کہ وہ منصورہ سے اصفہان میں آباد ہو گئے تھے۔ اور
بغداد کا سفر وقتی تھا۔ ان کے تلامذہ میں سلیمان بن احمد کا نام مل سکا
ہے۔ ان کو فصل بن صالح منصور بن بھی کہتے ہیں۔

ابو جعفر محمد بن ابراہیم بن عبد اللہ بن فصل دیلمی کی محدث مکہ میں
انھوں نے دیلم سے مکہ مکرمہ جا کر مجاورت و سکونت اختیار کر لی تھی اور وہیں
حدیث کا درس دیا۔ امام سفیان بن عیینہ کی کتاب التفسیر، امام عبد
اللہ بن مبارک کی کتاب البر والصلہ، اور نسخہ اسمعیل بن جعفر مدنی
کے راوی تھے۔ ان سے بہت سے محدثین نے روایت کی ہے جن میں مسند
المجاہد ابو الحسن احمد بن ابراہیم بن فراس کی عطار، ابو بکر محمد بن ابراہیم
بن علی بن مقرئ، قاضی اسحاق بن احمد بن خربان نہادندی، احمد بن

سہ تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۳۶۲۔ میزان الاعتدالی ج ۲ ص ۳۲۹۔

سہ تاریخ اصفہان ج ۲ ص ۱۵۵۔

میں زیادہ مشہور ہیں، ۲۲ ہجری اولیٰ ۳۱۲ھ بروز شنبہ عم کے بعد فوت ہوئے اور دوسرے دن چاشت کے وقت کرم میں دفن کیے گئے، ان کے صاحبزادے ابراہیم بن محمد دہلی بھی مشہور محدث ہیں۔ لہ۔

محمد بن احمد بن منصور بوتقانی سندی کا مستقل تذکرہ ہمیں مل سکا زبسی نے حافظ ابن جہان بستی متوفی ۳۵۴ھ کے تذکرے میں لکھا ہے کہ محمد بن منصور بوتقانی نے ان سے روایت کی ہے یہ

ابو عبد اللہ محمد بن ایوب بن سلیمان بن یوسف بن اشور و سینداد عودی کلہی نے جنوبی ہند کے شہر کلہ سے بغداد جا کر حدیث کی روایت کی۔ وہ امام اعظم کی احادیث کے خاص راوی تھے۔ ان سے ابو بکر محمد بن ابراہیم بن حسن بن شادانی بزار نے روایت کی ہے۔ ان کے بغداد میں مستقل قیام کا پتہ نہیں چلتا ہے۔ غالب گمان ہے کہ تعلیم و تعلم کے لئے وہاں گئے تھے۔ لہ۔

ابو بکر محمد بن حسین بن محمد دیلمی شامی مقری نے ملک شام میں درس و افادہ کا سلسلہ جاری کیا تھا، ان کے مشہور تلامذہ میں حافظ ابوالحسن علی بن عمر دارقطنی اور عبد الباقی بن حسن کے نام ملتے ہیں۔ وہ چوتھی صدی کے علماء و محدثین میں سے تھے۔

ابو عبد اللہ محمد بن رجاہ سندی نیشاپوری اسفرائینی کا خاندان نیشاپور کے مقام اسفرائن میں مستقل طور سے آباد تھا جس میں محدثین کی بار پیدا

۱۔ معقد الثمین ج ۱ ص ۳۹۷۔ مجمع البیان ج ۲ ص ۱۱۸۔ اللباب ج ۱ ص ۳۳۷۔ مشتبہ
۲۔ فتنہ ص ۳۹۔ شذرات الذہب ج ۲ ص ۲۹۵۔ الموطف والمختلف ص ۳۸، تذکرۃ
الحفاظ ج ۳ ص ۳۱۵۔ ج ۴ ص ۴۵۔ جامع بیان العلم ج ۲ ص ۳۷۔ تذکرۃ الحفاظ
ج ۳ ص ۳۷۔ کتاب الانساب، لکھ غایت المنہایہ ج ۲ ص ۱۳۳۔

ہوئے۔ محمد بن رجاہ سندی نے تیشاپور اور بغداد میں حدیث کا درس دیا ہے۔ ان سے روایت کرنے والوں میں ان کے صاحبزادے محمد بن محمد بن رجاہ سندی، ابراہیم، امام محمد بن اسحاق بن خزیمہ، ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ صفار، ابوبکر عبد اللہ بن ابی الدنیا، اور احمد بن بشر مرندی کے نام ملتے ہیں۔ مؤخر الذکر دونوں حضرات نے ان سے بغداد میں روایت کی جب کہ وہ بہ سلسلہ حج یہاں آئے تھے۔ یہاں ایک راوی کے نام میں فرق پڑ گیا تھا تو وطن جا کر اس کی خبر بغدادی تلامذہ کو دی اور غلطی کی تصحیح کی گئی۔

ابو الحسن محمد بن عبد اللہ سندی، ان سے بصرہ کے ایک مشہور علاقہ اور بازار کلا میں ابو الحسن احمد بن عبد اللہ بن جعفر بن محمد بصری کلائی نے روایت کی ہے جیسا کہ یا قوت حموی نے لکھا ہے اس سے زیادہ کچھ نہیں معلوم ہو سکا۔

ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ دیلمی مشہور مصری شہسوار ہیں۔ بڑے عالم و زاہد اور صاحب کرامت بزرگ تھے۔ ابو عبد اللہ دیلمی کے نام سے مشہور ہیں جعفر بن محمد بن سقیط، عبد الرزاق بن حسن اور سکین بن بکروہ سے عمید و قرائت کی تعلیم حاصل کی، ابن جریری اور ابن جوزی نے ان کا تذکرہ کیا ہے، شام میں متوطن ہو گئے تھے۔

ابوبکر محمد بن علی بن احمد بامیانی ثقہ محدث تھے۔ بامیانی سے بغداد جا کر خطیب بغدادی وغیرہ سے حدیث کی روایت کی۔ جب ۳۹۰ھ میں

سلطنت بغداد سے ۵ ص ۲۷۶۔ مکتبہ البدایہ ج ۷ ص ۲۷۵۔ غایۃ النہایہ ج ۲ ص ۱۹۰۔ صفۃ الصفوة ج ۲ ص ۵۲، طبقات الشافعیہ ج ۳ ص ۲۹۰۔

فوت ہوئے بلکہ

ابوالعباس محمد بن محمد بن عبد اللہ دیلمی و راق، عابد و زاہد اور نہایت نیک عالم تھے، اپنے دور کے مشاہیر علماء سے حدیث کا سماع کیا تھا۔ ان سے حدیث کا سماع کرنے والوں میں حافظ ابو عبد اللہ حاکم بھی ہیں۔ رمضان ۳۵۶ھ میں انتقال کیا اور ابو عمر بن نجید نے نماز جنازہ پڑھائی۔ بلکہ حافظ امام ابو بکر محمد بن محمد بن رجا بن سندی اسفرائینی شاپوری حنفی مصنف و مخرج الصحیح علی شرط مسلم، نیشاپوری بیت السندی کے گوہر شب چراغ ہیں۔ ان سے امام ابو عوانہ، ابو حامد بن شری، محمد بن صالح بن ہانی، ابن الاثرم، ابو انصر محمد بن محمد ابو حاتم رازی اور دوسرے محدثین نے روایت کی ہے۔ اسی سال کی عمر میں ۳۸۶ھ میں فوت ہوئے۔

ابوالقاسم منصور بن محمد سندی اصفہانی مقرئ و راق، کو تجوید و قرأت میں سند عالی حاصل تھی، اور اہل فن دور دور سے آکر ان سے تعلیم حاصل کرتے تھے۔ بصرہ اور بغداد میں بہت زیادہ احادیث کی روایت کی تھی اس لئے محدثین بھی ان سے روایت کرتے تھے۔ ان کے تلامذہ میں امام ابو نعیم اصفہانی، ابو الفضل خزاعی، احمد بن محمد بلخی، عبد اللہ بن محمد زراع طبرانی، عثمان بن محمد بن ابراہیم مالکی اور احمد بن محمد بن عبد اللہ اسکاف شامل ہیں۔ ۳۸۶ھ میں انتقال کیا۔

ابو محمد موسیٰ بن سندی جرہانی بکر آبادی سکاک ہجر جان کے قریب بکر آباد میں سکونت پذیر تھے۔ اپنے دور کے علمائے کبار سے تحصیل تکمیل

۱۔ معجم البلدان ج ۳ ص ۱۵۳ کتاب الانساب۔ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۳۰۔ ۳۔ مناقب اللہ ج ۲ ص ۱۵۳۔ ۴۔ تاریخ اصفہان ج ۲ ص ۲۳۱۔ ۵۔ غایۃ النہایہ ج ۲ ص ۳۱۴۔

کے بعد جرجان میں درس حدیث دیا۔ ان کے پاس ان کے شیخ امام وکیع بن جراح کی تصانیف تھیں جن کی انھوں نے ۲۳۳ھ میں روایت کی تھی۔ موسیٰ بن سندی کے تلامذہ میں محمد بن عمر بن علاء صیرفی، عمران بن موسیٰ علی بن محمد جوہری، ابو بکر جعفر بن محمد فریابی، ابو علی حسین بن حفص جرجانی، محمد بن یزید بن سالم استرآبادی، ام عبد الرحمن زوجہ محمد بن علی بن زبیر وغیرہ ہیں، حافظ ابوالقاسم حمزہ بن یوسف سہمی جرجانی نے دو واسطوں سے موسیٰ بن سندی سے روایت کی ہے۔ اور تاریخ جرجان میں ان کا تذکرہ کیا ہے۔ ابو علی حسین بن حفص جرجانی ان کے خاص شاگرد ہیں اور صاحب موسیٰ بن السندی کی نسبت سے مشہور ہیں، اور محمد بن عمر بن علاء صیرفی ان سے روایت کرتے وقت کہتے تھے:

”حدثنا ابو محمد موسیٰ بن السندی السکاکی الثقفی، المامون،“

ابوالحسن نصر اللہ بن احمد بن قاسم بن سیما بن سندی بغدادی ربیع، ان کا مستقل قیام بغداد کے محلہ باب الازج میں تھا۔ جو مشرقی بغداد میں بہت بڑا علاقہ تھا۔ ان کے والد احمد بن قاسم بن سیما سندی کا ذکر گذر چکا ہے۔ بغداد میں ان کا حلقہ درس قائم تھا جس میں اعیان علماء شریک ہوتے تھے۔ خطیب بغدادی نے ان کے ذکر میں تصریح کی ہے کہ میں نے ان سے حدیثیں لکھی اور روایت کی ہیں۔ اور ان کی روایت سے ایک حدیث درج کی ہے۔ فری قعدہ ۳۳۳ھ میں فوت ہوئے۔

نسبہ اللہ بن سہیل سندی، ان کا مستقل حال نہیں مل سکا، البتہ

سلۃ تاریخ جرجان ص ۳۶ و ۳۷ و ۱۴۹ ص ۶۶ و ۳۶۰ ص ۹۲۔ لکھ تاریخ بغداد

مقتات علامہ و محدثین کے حالات میں ان سے روایت کا تذکرہ ملتا ہے۔ ان کے تلامذہ میں حافظ ابن عساکر اور امام سمعانی وغیرہ کے نام ملتے ہیں حافظ ابن عساکر نے ان سے اصفہان میں روایت کی ہے۔

ابو حمزہ ہریم بن عبد اللہ علی بن قرات سندی کا تذکرہ امام ابو نعیم نے تاریخ اصفہان میں کیا ہے، اور لکھا ہے کہ انھوں نے ۲۲۰ھ میں اصفہان میں روایت کی ہے۔ ان سے روایت کرنے والوں میں امام ابو نعیم اصفہانی عیدان، ابن رستہ ہیں۔

ابو جعفر سندی کا تذکرہ میزان الاعتدال میں عمرو بن مالک راسبی کے بیان میں آیا ہے۔ امام ترمذی نے امام بخاری کا قول نقل کیا ہے کہ عمرو بن مالک راسبی کذاب ہے، اس نے ابو جعفر سندی کی کتاب مستعار لے کر اس میں احادیث کا الحاق کیا ہے۔ معلوم نہیں کہ ابو جعفر سندی مستقل طور سے کہاں رہتے تھے، اور کون کون اساتذہ و تلامذہ ہیں ابو بکار ہندی کا ذکر ابن کثیر نے ۲۱۹ھ میں فوت ہونے والوں میں کیا ہے۔ اس سے زیادہ معلوم نہیں ہے۔

ابو حذیفہ ہندی کا ذکر ابن کثیر نے ۲۲۰ھ میں فوت ہونے والوں میں کیا ہے۔

ابو الفرج سندی کوئی کا تذکرہ ابو جعفر طوسی نے کیا ہے اور لکھا ہے کہ ان کی کتاب کی روایت ہم سے ایک جماعت نے ان کے سلسلہ سند

کتاب الاف ب ورق ۹۹ تذکرۃ الحفاظ ج ۴ ص ۱۱۹۔ تاریخ اصفہان ج ۱ ص ۱۱۹ میزان الاعتدال ج ۲ ص ۲۳۱۔ البدایہ والنہایہ ج ۱ ص ۲۸۲

سے کی ہے یہ

ابو محمد ہندی کا ذکر بلاذری نے فتوح البلدان میں یوں کیا ہے کہ
ابو محمد ہندی نے فرج سے روایت کی اور فرج سے علی بن محمد مدائنی نے
روایت کی ہے راجہ داہر کے قتل ہو جانے کے بعد محمد بن قاسم پورے
بلاد سندھ پر غالب و قابض ہو گئے۔

وطنیت کے بارے میں بہت سے اہل علم اس بے بنیاد خیال میں مبتلا
ہیں کہ عہد اسلام میں ہندوستان میں
بہت کم علماء و محدثین پیدا ہوئے اور جو

آہستہ سمجھی وہ یہاں کے غیر علمی ماحول سے نقل مکانی کر کے مالک اسلامیہ
اور بلاد مسلمین میں مستقر طور سے آباد ہو گئے اور ان کو ہندوستان
سے کوئی تعلق نہیں رہا، ایسے علماء کسی خاص علمی اہمیت و حیثیت کے
حامل نہیں تھے، بلکہ ہر سبیل عبور و تازخ و تذکرہ اور تراجم کی کتابوں
میں ان کے نام یا درچار سطروں میں ان کے حالات آگئے اور جس دور
میں پورا عالم اسلام دارالعلم بنا ہوا تھا۔ ہندوستان علماء و فضلاء
اور محدثین سے تقریباً خالی تھا۔ اس خیال کی وجہ یہ ہے کہ اس ملک میں
ان کے سوانح و تراجم نہیں لکھے گئے۔ اور باہر کے مصنفین نے اپنے اپنے
شہروں میں رہنے والے ہندی علماء کی نشان دہی کی، ورنہ یہاں کے
علماء بھی عالمی دارالعلم کے اساتذہ و تلامذہ میں شامل تھے، اور
دوسرے اہل علم کی طرح وہ بھی عالم اسلام میں علمی و دینی اسفار و
رحلات کا سلسلہ جاری رکھتے تھے۔ دنیا کے مختلف ملکوں میں آتے جاتے

تھے۔ ان کی آمد و رفت ہندوستان سے قیروان و اندلس تک رہا کرتی تھی کہیں کچھ مدت قیام کر کے تعلیم و تعلم اور استفادہ میں مشغول رہتے تھے کہیں سے گذرتے ہوئے احادیث کے درس و مذاکرہ کی مجلس برپا کرتے تھے، بعض اوقات کئی کئی سال تک ایک شہر میں رہ جاتے تھے۔ اور پورے عالم اسلام سے ان کا درجہ علمی تعلق قائم رہتا تھا۔ نیز یہاں کے بہت سے علماء و محدثین دوسرے ملکوں میں یوں آباد ہو گئے کہ وہیں کے ہو کر رہ گئے اور ان کے خاندان کے ارباب علم و فضل و وطن جدید کی نسبت کے باوجود وطن قدیم کی نسبت سے عالم اسلام میں مشہور و متعارف رہے۔

یہ سمجھنا کہ ایسے تمام اہل علم کو اپنے وطن اصلی سے کوئی تعلق نہیں رہا حقیقت کے خلاف ہے بلکہ وہ اپنے ملک و وطن سے تعلق رکھتے تھے اور جہاں انہوں نے کچھ مدت قیام کر کے علمی افادہ و استفادہ کا مشغلہ جاری کیا۔ یا بحالت سیر و سفر جہاں سے گذرتے ہوئے تحدیث و روایت کی وہاں کے علماء و مصنفین نے اپنی کتابوں میں ان کا تذکرہ کیا۔

مثلاً تاریخ بغداد، تاریخ اصفہان، تاریخ جرجان اور تاریخ ابن عساکر وغیرہ میں بہت سے ہندی اور سندری علماء کے تذکرے درج ہیں اور ہم سمجھتے ہیں کہ یہ حضرات یہاں سے نکل کر بغداد، اصفہان، جرجان اور شام میں سکونت پذیر ہو گئے، حالانکہ یہ بات نہیں ہے، بلاد اسلامیہ کی تاریخوں میں مقامی ارباب علم و فضل کے علاوہ ہر ایسے عالم کا تذکرہ بھی ہوتا ہے جس نے وہاں تحدیث و روایت کی ہے۔ یا وہ وہاں سے گذرا ہے، یا کچھ مدت قیام کیا ہے۔ حتیٰ کہ بعض علماء

کی آمد کا سند بھی درج ہوتا ہے، مثلاً تاریخ اصفہان میں شعیب بن محمد بن احمد دیلمی کے بارے میں ہے، قدم اصبهان سنۃ خمس و ثلاثاۃ اور ہریم بن عبد الاعلیٰ بن فرات سندی کے متعلق ہے۔ حدث باصبهان سنۃ عشرين و مائتین۔ ابن عساکر نے حسین بن محمد بن اسد دیلمی کے حال میں لکھا ہے:- وکان تحديث المترجم يد مشق سنۃ اربعين وثلاثاۃ اس سے ان علماء کا اصفہان اور دمشق میں مستقل قیام نہیں معلوم ہوتا ہے۔ بعض اہل علم کے بارے میں کسی شہر میں نزل یا نزیل لکھا ہے۔ مثلاً خطیب نے تاریخ بغداد میں خلف بن محمد دیلمی اور علی بن موسیٰ دیلمی کو نزل بغداد بتایا ہے، یہ مستقل سکونت کی دلیل نہیں ہے، امام بخاری نے تاریخ کبیر میں ابو موسیٰ اسرائیل بن موسیٰ بصری کو نزل الہند اور ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں نزل الہند لکھا ہے حالانکہ وہ یہاں یہ سلسلہ تجارت آتے جاتے تھے۔ اور مستقل قیام بصرہ میں تھا۔

بہت سے ہندی علماء کے تذکرے میں اصفہانی اور بغدادی وغیرہ کی نسبت ملتی ہے جس سے بظاہر معلوم ہوتا ہے کہ انہوں نے اصفہان اور بغداد میں سکونت اختیار کر لی تھی۔ حالانکہ یہ بات نہیں ہے، بلکہ اصول حدیث کی رو سے کسی مقام میں چار سال تک قیام کر لینے کے بعد اس کی طرف نسبت کی جاسکتی ہے۔

یہ صورت آج بھی پائی جاتی ہے اور اہل علم اپنے وطن سے دور دراز ملکوں اور شہروں میں رہتے ہیں اور بعض اوقات کئی سال تک وطن نہیں آتے مگر ہم ان کو دوسرے ملک یا شہر کا باشندہ نہیں سمجھتے ہیں۔

ہندی علماء میں بعض حضرات مدتوں باہر رہے مگر بیمار پڑے تو وطن
آئے اور یہیں فوت ہوئے، شرفاوی نے التحفۃ البہیہ فی طبقات الشافعیہ
میں ابوالکرام فضل اللہ بن حافظ ابو سعید محمد بوقانی سندھی کے بارے
میں لکھا ہے۔ مرضٌ ببتیساً بوسر و تحمل الی بلدہ فمات بھ۔۔۔۔۔
سمعی نے عبد الصمد بن عبد الرحمن لاہوری کے حال میں لکھا ہے۔ مرض
یسمن قند و تو فی سنۃ تسع و عشرين و اربع مائۃ بسلوہ و س۔۔۔۔۔ ان
مثالوں سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں کے علماء غیر مالک میں رہنے کے باوجود
اپنے وطن سے بے تعلق نہیں تھے، بلکہ ان کا خاندان یہیں تھا اور ان کی
آمد و رفت رہا کرتی تھی۔

ان دینی و علمی اسفار میں بعض علماء باہر فوت ہو گئے۔ باکو و
کاشکار ہو گئے مثلاً محمد بن عثمان لاہوری بغدادی سفارت سے لوٹتے ہوئے
مکران میں انتقال کر گئے، محمد بن احمد بوقانی مشہد میں شہید کر دیے گئے
اور محمد بن مامون لاہوری کو آذربائیجان میں ملحدوں نے قتل کر دیا اس
سے یہ ضروری نہیں ہے کہ یہ حضرات بوقان اور لاہور سے مستقل طور سے ترک
وطن کر کے کران، مشہد اور آذربائیجان میں رہ بس گئے تھے، حتیٰ کہ اقامت
اور سکون وغیرہ کے افاظ بھی اس کا قطعی ثبوت نہیں ہے، سمعی نے احمد
بن محمد بن صالح منصورہ کے حال میں لکھا ہے۔ من اهل المنصورۃ
سکن العراق حالا کہ وہ منصورہ کے قائم تھے۔ اور یہاں باقاعدہ
درسِ حدیث دیتے تھے۔ البتہ بالتمام صورتوں کے مقابلے میں اس
آخری صورت میں مستقل طور سے آباد ہوجانے کا زیادہ امکان ہے
اگر علمائے ہند کے بارے میں ایسی تصریح ہو تو ان پر غیر ملک میں سکونت

کا حکم لگایا جاسکتا ہے، جیسے خضیب نے احمد بن سندی بن یحییٰ بغدادی کے بارے میں دیکھ کر
 قطیعة بنی حداد حسن بن مامد ویلی بغدادی کے متعلق درب الزعفرانی اور اسماعیل
 ابن سندی بغدادی کے حال میں باریات م لکھا ہے اور طبقات الحنابلہ میں حبیش بن
 سندی بغدادی کو یوزل القطیعة اور ابو بکر سندی بغدادی کو ہومن جوارالیہ
 الحارث مع ابی عبد اللہ لکھا ہے۔ اس قسم کی تصریحات سے علمائے ہند کے باہر جاکر
 مستقل طور سے آباد ہو جانے کا ظن غالب بلکہ بعض حالات میں یقین ہو جاتا ہے، البتہ کسی
 شہر میں ان کے جانے یا کچھ دنوں رہنے یا کسی مقام کی تاریخ میں ان کا حال منہ سے حکم نہیں
 لگ سکتا مگر عام طور سے ان صورتوں میں ان کو تحریر کیا گیا ہے۔ حالاں کہ وہ یہاں کے
 شہری ہیں۔

علمائے ہند کن کن شہروں میں مقیم تھے | پانچویں صدی کے آخر تک مکران
 سندھ اور پنجاب میں عربوں کا
 دور حکومت قائم رہا۔ اس زمانہ تک یہاں کی سرسبز و شاداب سرزمین دینی
 علوم کے لالہ و گل اگاتی رہی۔ اور ویسے، منصورہ، ملتان، بوقان،
 قبیقان، بامیان، قزدار وغیرہ میں علم و علماء کی فصل بہار باقی رہی۔
 کتنے ہی اہل علم و فضل اپنے اپنے شہروں میں رہ کر درس و تدریس
 تصنیف و تالیف اور دیگر دینی و علمی مشاغل میں مصروف رہے۔ کچھ نے
 دوسرے ملکوں میں افادہ و استفادہ کا سلسلہ جاری رکھا، اور کچھ
 باہر گئے تو وہیں کے ہو کر رہ گئے ذیل میں ہم یہاں کے علمائے نام اور
 ان کی جائے قیام کا نقشہ درج کرتے ہیں۔ جن علمائے نام کے ساتھ
 سندی یا ہندی کی عام نسبت ہے۔ وہ یہاں کے کسی خاص شہر کے
 تھے مگر اس کا نام معلوم نہیں ہے۔

علمائے دیبل

نیشاپور	ابوالعباس احمد بن عبداللہ بن سعید دیبلی
بغداد	ابوبکر احمد بن محمد بن ہارون دیبلی حرانی رازی
مصر	ابوالعباس احمد بن محمد دیبلی
دیبل، پاکہ مکرمہ	ابراہیم بن محمد بن ابراہیم دیبلی
بغداد اور مصر	ابو محمد حسن بن حامد بن حسن دیبلی
دیبل	ابوالقاسم حسین بن محمد بن اسد دیبلی
دیبل	خلف بن محمد موافقی دیبلی
دیبل	ابوالقاسم شعیب بن محمد بن احمد دیبلی
دیبل	عبدالرحیم بن یحییٰ دیبلی
دیبل	ابواسحاق علی بن احمد بن محمد دیبلی
دیبل	علی بن موسیٰ دیبلی
مکہ مکرمہ	ابوجعفر محمد بن ابراہیم دیبلی
شام	ابوبکر محمد بن حسین بن محمد دیبلی
شام	ابوعبداللہ محمد بن عبداللہ دیبلی
دیبل	ابوالعباس محمد بن محمد بن عبداللہ دیبلی
دیبل	ابوعبداللہ بن احمد بن موسیٰ دمار دیبلی

علمائے منصورہ

بکر آباد، جرجان	ابوبکر احمد بن محمد منصورہ بکر آبادی
منصورہ	ابو حامد احمد بن محمد منصورہ
منصورہ	ابوالعباس احمد بن محمد بن صالح منصورہ

منصورہ	ابو سلیمان داؤد بن حسین بن عقیل منصوری
منصورہ	ابو محمد عبداللہ بن جعفر بن مرہ منصوری
اصفہان	فضل بن احمد (فضل بن صالح) منصوری
	علمائے قضا (قزدار) و کرمان
بلخ	ابو محمد جعفر بن خطاب قضاوی
لکھ مکرمہ	ابو داؤد سیبوریہ بن اسماعیل بن داؤد قزدار
مکران	ابو حفص عمر بن محمد بن سلیمان مکرانی
	علمائے بامیان
بامیان	ابو محمد اچید بن حسین بن علی سلمی بامیانی
بامیان	ابو بکر محمد بن علی بن احمد بامیانی
	علمائے بوقتان
بوقتان	محمد بن احمد بن منصور بوقتانی
	علمائے لاہور
لاہور	ابو الفتح عبداللہ بن عبدالرحمن شمش لاہوری
	علمائے کلہ
کلہ	ابو عبداللہ محمد بن ایوب بن سلیمان عودی کلہ
	علمائے ملیبار
ملیبار	عبداللہ بن عبدالرحمن ملیباری
	علمائے سندھ و ہند
قطیفہ بنی حداد، بغداد	ابو بکر احمد بن سندی بن حسن بن بکر حداد بغدادی
بغداد	احمد بن سندی بن فروخ بغدادی

احمد بن سندی رازی باغی

باغ و برزن، مرد

ابو بکر احمد قاسم بن سیما سندی

بغداد

ابو الفوارس احمد بن محمد بن حسین صابونی مکر

مصر

ابو اسحاق ابراهیم بن علی بن سندی بن بهرام

اصفهان

اسلم بن سندی برازی

ابو ابراهیم اسماعیل بن سندی بغدادی

باب الشام بغداد

اسمعیل بن محمد بن رجا بن سندی اسفراینی

اسفرائن، نیشاپور

بشیر بن عمرو بن ابو بارون سندی

قطیفه، بغداد

حبیش بن سندی بغدادی

ابو بکر حمدان بن محمد بن رجا سندی اسفراینی

اسفرائن، نیشاپور

ابو محمد رجا بن سندی نیشاپوری اسفراینی

اسفرائن، نیشاپور

ابو بکر سندی خوانی بغدادی

جواد ابو عبد الله احمد بن حنبل بغداد

سندی بن ابو بارون

ابو یحیثم سندی بن عبد ویه کلای رازی

دک، نکه

(سهیل بن عبد الرحمن سندی رازی)

عباس بن عبد الله سندی

نکه مکرمه

ابو محمد عبد الله بن سلیمان بن عیسی سندی

سندھ

عبد الله بن محمد سندی

اندلس

عبد الله بن حسن بن سندی وشتی اندلسی

فیروان

عبد الحمید سندی

دیر عاقول، بغداد

علی بن بنان بن سندی عاقولی

سندھ یا بخراد	علی بن عبد اللہ سندھ
کوفہ	علی بن محمد سندھ کوفی
قطیفہ ، بخراد	ابو عباس فضل بن سبکن بن سحیت سندھ قطیفی بخرادی
اسفرائین ، نیشاپور	ابو عبد اللہ محمد بن رجاء سندھ نیشاپوری
سندھ	ابو الحسن محمد بن عبد اللہ سندھ
اسفرائین ، نیشاپور	ابو بکر محمد بن محمد بن رجاء بن سندھ خنظلی اسفرائینی
سندھ یا اصفہان	ابو القاسم منصور بن محمد سندھ
بکر آباد ، جرجان	ابو محمد موسیٰ بن سندھ جرجانی
باب الازج ، بخراد	ابو الحسن نصر اللہ بن احمد بن قاسم بن سہما بن سندھ
سندھ یا اصفہان	ہبۃ اللہ بن سہیل سندھ
سندھ یا اصفہان	ابو حمزہ ہریم بن عبد الاعلیٰ بن فرات سندھ
	ابو جعفر سندھ
	ابو الفرج سندھ
	احمد بن محمد ہندی کراچی
اندلس	ابو عمر احمد بن سعید بن ابراہیم بن ہندی ہمدانی
	سیدمان بن یوحنا بن ہشام ہندی
	ابو حذیفہ ہندی
	ابو یحییٰ ہندی
	ابو محمد ہندی

علمائے اسلام کی ہندوستان میں آند اور تسلیم و تحکم
ہندوستان کے علمی مرکزوں میں مقامی علماء و محدثین

کی سرگرمی کے ساتھ باہر کے ائمہ حدیث بھی یہاں آکر تحدیث در روایت میں مشغول رہا کرتے تھے، اور علمی مجلسوں میں شریک ہو کر خود فیضیاب ہوتے اور دوسروں کو فیضیاب کرتے تھے۔

البتہ ان کے حدیث کی روایت کرنے یا مجلس درس قایم کرنے کی تصریح نہیں ہے، مگر اس دور کے علمی و دینی ذوق اور رواج کے مطابق یہاں انھوں نے اپنی سرگرمی جاری کی ہوگی، اس زمانہ میں جو عالم و محدث کسی بستی سے گذرتا تھا۔ وہاں کے اہل علم اس سے استفادہ کرتے تھے، درس و اہلار کی مجلس منعقد ہوتی تھی۔ اور طلبہ حدیث ان میں ذوق و شوق سے شریک ہوتے تھے۔

دوسری صدی کے وسط میں بصرہ کے دو ائمہ حدیث ہندوستان تشریف لائے جو امام حسن بصری کے مخصوص تلامذہ ہیں سے تھے۔ اور صاحب احسن کی نسبت سے مشہور تھے۔

ایک امام ربیع بن صبیح بصری صاحب احسن متوفی ۱۱۷ھ ان کا شمار بصرہ کے ان ائمہ حدیث میں ہے جنھوں نے سب سے پہلے بصرہ میں حدیث پر مستقل کتاب لکھی۔ انھوں نے حسن بصری کے علاوہ عطار بن ابی رباح کی نیز ید زقاشی، قیس بن سعد، حمید الطویل، ابوالنضر، ابو غالب صاحب ابوامامہ، ثابت بنانی، مجاہد بن جبر، حازم کرمانی، اور جہان الصالح وغیرہ سے روایت کی ہے، اور ان سے امام محمد بن حسن شیبانی، سفیان ثوری، عبد الرحمن بن مہدی، عبد اللہ بن مبارک، وکیع بن جراح، ابوالولید لیثی، آدم بن ابی ایاس، علی بن عاصم، سلیمان دارانی، محمد بن قاسم اسدی، علی بن جعد، سعید بن عامر، اور امام روح وغیرہ نے

روایت کی ہے۔

امام زین العابدینؑ میں یہاں آئے اور ۱۵۹ھ میں غزوہ باربد میں شریک ہوئے اور واپسی پر یہیں فوت ہوئے، دوسرے امام ابو موسیٰ اسرائیل بن موسیٰ بصری صاحب الحسن ہیں۔ ان کے شیوخ میں حسن بصری کے علاوہ محمد بن سیرین بصری، ابو حازم کوثری، دہب بن مہینہ یحییٰ، وغیرہ ہیں، اور ان سے روایت کرتے والوں میں سفیان ثوری، سفیان بن عیینہ، یحییٰ بن سعید القطان، حسین جعفی ہیں۔

اسرائیل بن موسیٰ نزیل الہند کی نسبت سے مشہور ہیں، حافظ ابن حجر اور حافظ عینی نے ان کے بارے میں لکھا ہے:

كان يسافر في التجارة الى
الهند، واقام بها مدة، له
وه سلسله تجارت ہندوستان
کا سفر کرتے تھے اور مدت تک
وہاں قیام کرتے تھے۔

ابو اسحاق ابراہیم بن مالک بن بہبود بزاز ہمدانی متوفی ۲۶۷ھ صحابہ انت میں سے تھے، انھوں نے حماد بن اسامہ، زید بن جباب، عبید اللہ بن موسیٰ، محمد بن عبید طناضی، جعفر بن عون، محاضر بن موسیٰ، یحییٰ بن زکریا، یزید بن ہارون، عبد الوہاب بن عطاء، روح بن عبادہ، ابو داؤد حضری سے روایت کی ہے۔ اور ان سے ابو بکر بن ابی الدنیا، موسیٰ بن ہارون، قاسم بن زکریا، سطر، یحییٰ بن محمد بن صاعد، عمر بن محمد، صالونی، محمد بن خالد دوری، ابن ابی حاتم رازی، شہابہ، عبد اللہ بن

سہ ان دونوں بزرگوں کے حالات کے لئے ہماری کتاب اسلامی ہند کی عظمت رفتہ "ملاحظہ ہو۔

امام احمد بن حنبل نے روایت کی ہے۔

ابراہیم بن مالک کا محبوب شغلہ کھجور کا پودا لگانا تھا جب ایک پودا لگا بیٹے تو ایک ختم قرآن پڑھتے تھے اور سندھ کا سفر کر کے وہیں سے پودے لایا کرتے تھے۔ ابن ابی حاتم رازی نے لکھا ہے :

وكان يحمل النخيل وہ ہندوستان سے کھجور کے

من السند - لہ درخت لایا کرتے تھے۔

ابوبکر محمد بن معاویہ بن عبد الرحمن مردانی قرطبی مروان بن حکم کی اولاد میں ابن الاثر کی کنیت سے مشہور ہیں، انھوں نے اندلس میں عبید اللہ بن یحییٰ اور محمد بن یحییٰ کی ایک جماعت سے روایت کی ہے، انتہی سے پہلے عراق اور بلاد مشرق کا کر کے امام نسائی سے ان کی سنن کی روایت کی، نیز اسی سفر میں فریابی اور ابو خلیفہ حمی سے روایت کی، اندلس میں سنن نسائی کو سب سے پہلے ابن الاثر ہی نے سنا کر کے اس کی روایت کی، حایل القدر، اور ثقہ محدث تھے۔ ایک روایت کے مطابق ان کے جسم میں ایک خطرناک پھوڑا نکلا جس کے علاج سے عاجز ہو گئے تھے۔ کسی نے بتایا کہ اس کا علاج صرف ہندوستان میں ہو سکتا ہے چنانچہ وہ یہاں آئے اور صحت یاب ہو گئے بلکہ یہ بغیۃ المتوسس کی روایت ہے، اور ذرا دیر لگے کہ وہ بہ سلسلہ تجارت ہندوستان آئے تھے۔

و دخل الهند للتجارة وہ بہ سلسلہ تجارت ہندوستان

ففرق له ما قيمته عند ثون آئے اور ان کا تیس ہزار دینار

نہ کتاب البحر والسعیدات ۱ ص ۱۴۰ - تاریخ بغداد ج ۶ ص ۱۸۶،

المنتظم ج ۵ ص ۴۶ - سہ بغیۃ المتوسس ص ۱۱۷۔

الفت دینار، ورجع فقیراً لے کا سامان تجارت غرق ہو گیا
اور یہاں سے مفلس ہو کر
واپس گئے۔

ابو احمد خلف بن احمد بن یسٹ سجری بخاری ایک ملائکہ کے امیر و حاکم
تھے۔ ساتھ ہی علم و فضل سے حصہ وافر رکھتے تھے۔ خراسان اور عراق
میں ابو عبد اللہ بن محمد بن علی مالسی، ابو بکر شافعی، عبد اللہ بن محمد فاکہی
اور ان کے معاصرین سے حدیث کی روایت کی تھی۔ اور ان سے امام ابو
عبد اللہ حاکم وغیرہ نے روایت کی تھی۔ وہ کسی معاملہ میں ہندوستان میں
قید کئے گئے اور بحالت اسیری انتقال کیا۔ یا قوت حموی نے لکھا ہے:

توفی فی بلاد الهند
محبوساً۔

اور امام ذہبی نے لکھا ہے۔
ومات شهیداً فی الحبس
بلاد الهند۔

ابو محمد عبد القوی بن محمد عبد رے جنجالی اندلس کے رہنے والے تھے۔
بلنسیہ میں ابو عمر ظلمند کی سے روایت کی تھی، انھوں نے اندلس سے مشرق
کا سفر کر کے حج ادا کیا، اس کے بعد مصر میں سکونت اختیار کر لی۔ مصر
کے شہر الخیم میں ابو الحسن بن احمد بن حنین نے ان سے روایت کی، اور
یہیں سے استاد اور شاگرد دونوں ہندوستان آئے، ابو الحسن
بن احمد کا بیان ہے۔

البحر ۲ ص ۳۱۲۔ مجمع البلدان ۵ ص ۲۵۔ سدا عبرت ۳ ص ۷۰۔

سافرت معہ فی مرکب
واحد من المصنف
میں نے مصر سے ہندوستان تک
اُن کے ہمراہ ایک ہی جہاز میں
سفر کیا ہے۔

ابو سعد محمد بن حسین حرمی، حرم کمرہ کی طرف منسوب ہیں۔ اقطاب و ادلو
میں شمار ہوتے تھے۔ مصر، شام اور ہندوستان کا علمی اور دینی سفر کمرہ کے
ہرات میں سکونت اختیار کی، حدیث کے امام و حافظ تھے، احادیث کی کثرت
سے روایت کی اور کتابیں لکھیں، مکہ مکرمہ میں ابو نصر بخاری اور عبد العزیز
بن یزید شیرازی سے، بغداد میں خطیب بغدادی سے، مصر میں ابن طہال
اور ابن حمصہ وغیرہ سے روایت کی، علامہ سمعانی نے لکھا ہے۔

وكانت له رحلة الى بلاد
الهند - أيضًا
انہوں نے ہندوستان کا بھی سفر
کیا تھا۔

ابو عبد اللہ محمد بن ابوالفوج مالکی مغربی صقلیہ کے باشندے تھے۔
وہاں سے عراق آئے۔ اور وہاں سے خراسان جا کر مختلف علاقوں
کا سفر کیا، اسی سلسلہ میں غزنہ اور ہندوستان بھی آئے اور اصفہان میں
فوت ہوئے۔

شیخ الاسلام ابو عثمان اسمعیل بن عبد الرحمن صابونی، استاد امام
خطیب، مفسر، محدث، واعظ اور علوم و فنون میں اپنے زمانہ کے یکتا عالم
تھے، شارح سے احادیث کا سماع کیا تھا ان کی اشاعت و حفاظت اور
ان کے لئے مجالس کے قیام میں پیش پیش تھے، انہوں نے نیشاپور میں

۱۰۲۲ھ میں کتاب الذیل و التکمیل لکھا، ابی الوصول و المصدر ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱

ابو العباس تالوتی اور ابو سعید سمسار سے، ہرات میں ابو بکر احمد بن ابراہیم بن فرات، اور ابو معاذ شاہ بن عبد المرتضیٰ سے اور شام و حجاز و جبال میں وہاں سے شیوخ و اساتذہ سے احادیث کا سماع کیا۔ اور شسترسان تک نیشاپور، خراسان، غزنہ، ہندوستان، آمل، ہرات طبرستان، شام، بیت المقدس اور حجاز میں حدیث کا درس دیا، یا قوت حموی نے تصریح کی ہے:

وحدث بئیساً بوسرخاسان	انعمیٰ فی نیشاپور، خراسان
الی غزنة و بلاد الهند	غزنین، بلاد ہند، آمل، اور
و امل و طبرستان الخ	طبرستان میں حدیث کی روایت

کی ہے۔

محمد بن اسمعیل تنوخی منجم وہ علم نجوم کا بڑا ماہر اور ملکیات کے مسائل کا ماہر تھا اس فن کی طلب میں دنیا کا چکر کاٹتا تھا چنانچہ اسی سلسلہ میں ہندوستان بھی آیا اور یہاں سے بہت کچھ حاصل کیا بقسطی نے لکھا ہے :-

و دخل الهند فی ذلك و	ی سلسلہ میں ہندوستان
صدر منها بغرائب من علم	آیا اور یہاں سے علم نجوم کے
النجوم، فیها حركة الاقبال	اور مسائل کے کر واپس گیا جن
والادبار و غیر ذلك	میں اقبال و ادبار و غیرہ کے سب

بھی تھے۔

اس دور میں پورا عالم اسلام گویا
ایک مدرسہ تھا جس میں طلبہ گھوم
گھوم کر علم دین حاصل کرتے تھے

عالم اسلام میں تعلیمی اسفار
اور ائمہ حدیث سے روایت

ہندوستان کے علماء و محدثین بھی ان میں شامل تھے۔ علمی دنیا کا کون
سا گوشہ ہے جہاں یہاں کے طلبہ نہیں پہنچتے واقعہ یہ ہے کہ علمائے ہند
دنیا جہان کی خاک چھانتے ہوئے ہر مشہور محدث و امام کی درس گاہ میں
جا کر فیض یاب ہوئے۔

امام المدنی حافظ ابوالعباس محمد بن یعقوب الاصم بغدادی متوفی
۳۴۶ھ نے چھپتر ۷۷ سال تک بغداد میں اس شان سے درس حدیث دیا
کہ مشرق و مغرب کی علمی نسبتیں ان کے دروازہ پر جمع تھیں جن میں ہندوستان
کے طلبہ حدیث کی جماعت بھی نظر آتی ہے۔

امام ابوالعباس اصم کی درس گاہ میں ملتان منصورہ کے طلبہ حدیث کی
کثرت کا تذکرہ امام ابو جعفر اللہ حاکم نے یوں کیا ہے :-

ما رأینا المرحالة فی بلد من	امام ابوالعباس اصم کے حلقہ
بلد دالہ اسلام اکثر منہا	درس میں سفر کر کے آنے والے
الیہ - یعنی ابوالعباس الاصم	طلبہ حدیث کی جو کثرت ہم نے
فقد رأیت جماعۃ من اهل	دیکھی ہے عالم اسلام کے کسی
الاندلس والقیروان و	شہر میں نہیں دیکھی، میں نے
بلاد المغرب علی بابہ	اندلس قیروان، اور بلاد
وکذا رأیت جماعۃ من	مغرب کی جماعت ان کے دروازہ
اهل طرابلس و اسقیمیا	پر دیکھی، اسی طرح طرابلس

و اهل المشرق علی بابہ ،
 و کذ لک رأیت فی غرض الدنیا
 من اهل المنصوریۃ و مولتان
 و بلاد لیس و سجستان
 علی بابہ ، و کذ لک رأیت
 جماعۃ من اهل فارس و
 شیراز و خوزستان علی بابہ
 فنا هیئت بھذا اشرفاً و اشتھاراً
 و علواً فی الدین و قبلاً فی بلاد
 المسلمین بطول الدنیا
 و عرضھا ۔
 اور اہل مشرق کی جماعت ان
 کے دروازے پر دیگھی ، اسی طرح
 منصورہ ، ملتان ، بلاد بست
 عبتان والوں کی جماعت ان کے
 دروازے پر دیگھی ، اسی طرح
 فارس ، شیراز ، خوزستان ،
 والوں کی جماعت ان کے دروازے
 پر دیگھی ، اور یہ مرکز بیت و رحمت
 ان کے دینی عز و شرف ، شہرت ،
 علوئے مرتبت اور عالم اسلام
 کے مشرق و مغرب میں مقبولیت
 کے لئے کافی ہے ۔

قاضی منصورہ ابو العباس احمد بن محمد یثیمی منصورہ نے بغداد کا سفر
 کر کے وہاں کے محدثین سے روایت کی ، نیز فارس میں ابو العباس بن
 اثرم سے اور بصرہ میں ابو روق حضرائی سے حدیث کا سماع کر کے ایک
 مدت تک عراق میں قیام کیا ۔
 ابو العباس احمد بن عبد اللہ دیلمی فقرا ئے زہاد میں سے تھے اسماعیلی
 نے ان کے بارے میں لکھا ہے ۔

من الغریبا للمتقدمین فی
 وہ طلب علم کے قدیم صحابہ و دروہ

سنۃ انساب اسمعانی ج ۱ ص ۲۹۱ ۔ سنۃ الفہرست ص ۳۰۶ ۔ در کتاب الانساب
 و طبقات الفقہاء ۔

طلب العلم۔ میں سے تھے۔

وہ امام ابو بکر محمد بن اسحاق بن خزیمہ نیشاپوری کا شہرہ سن کر نیشاپور گئے اور ابن خزیمہ کی خدمت میں یوں رہ گئے کہ نیشاپور سے کو وطن بنالیا نیز انھوں نے ہر شہر کے مشہور محدث سے استفادہ کیا، چنانچہ بصرہ میں تاحضی ابو خلیفہ سے، بغداد میں جعفر بن محمد فریابی سے، مکہ میں مفصل بن محمد جندی اور اپنے ہوطن محدث محمد بن ابوالاسیم دیلمی کی سے، مصر میں علی بن عبد الرحمن اور محمد بن زریان سے، دمشق میں ابوالحسن احمد بن طبر بن جو صا سے، بیروت میں ابو عبد الرحمن مکحول سے، قرآن میں ابو عروہ حسین بن ابومعشر سے، قسریں احمد بن زمر قسری سے، عسکر کرم میں حافظ عبدان بن احمد سے اور نیشاپور میں ابن خزیمہ اور ان کے اقران و معاصرین سے احادیث کا سماع کیا یہ

خلف بن محمد دیلمی موافقی نے اپنے وطن دیلم میں اپنے ہم وطن علی بن موسیٰ دیلمی سے روایت کی، اس کے بعد بغداد جا کر ان سے اور دوسرے علماء سے روایت کی یہ

ابوالقاسم منصور بن محمد سندی مقری حفظ قرآن میں مشہور، حدیث میں کثیر الروایات اور کتب حدیث کے مخرج تھے، ابو نعیم نے لکھا ہے =
 کثیر الروایات، تخرج
 بالبصرة و ببغداد کتب
 کی بہت سی کتابوں کی تخریج کی تھی۔
 الحدیث الکثیر۔

انھوں نے سندھ سے اصفہان، بغداد، بصرہ اور واسط کا سفر

۱۔ کتاب الاساب ۲۔ تاریخ بغداد ج ۸ ص ۳۳۳۔ کتاب الاساب

کر کے حدیث کی روایت کی، واسطہ میں ابو الحسن علی بن حسن شمشاعی واسطی سے قرأت حاصل کی، اور ابراہیم بن احمد بزوری، محمد بن جعفر اصفہانی احمد بن محمد بن مرتضیٰ، زید بن علی بن ابوللال محمد بن بیثم بن خالد، ابوبکر شذائی، علی بن محمد انصاری، سے احادیث کی روایت کی یہ

ابوالقاسم حسین بن محمد بن اسد دیلی نے دمشق جا کر امام ابو یعلیٰ موصلی اور دوسرے ائمہ حدیث سے روایت کی یہ

ابو عبد اللہ محمد بن ایوب عودی کلبی جنوبی ہند کے ساحلی شہر کلمہ سے بغداد گئے اور وہاں ابو المہلب سلیمان بن محمد حسن صبی سے امام اعظم کی بہت سی حدیثوں کی روایت کی یہ

ابوبکر محمد بن حسین بن محمد دیلی مفری نے ملک شام کا سفر کر کے مشہور امام قرأت ہارون اخفش کے دو شاگردوں محمد بن نصیر المعروف بہ ابن ابی حمزہ، اور جعفر بن حمدان المعروف بہ ابن ابی داؤد سے قرأت حاصل کی یہ

ابو حفص عمر بن محمد بن سلیمان مکرانی نے طلب حدیث میں عراق اور حجاز میں ابو الحسن محمد بن احمد بنزاد سے روایت کی یہ
ابوبکر محمد بن علی بایانی نے اپنے وطن سے بغداد کا سفر کر کے خطیب بغدادی سے روایت کی یہ

۱۔ تاریخ اصفہان ج ۲ ص ۲۳۱۔ وغایت النہایہ ج ۲ ص ۳۱۴، ۲۔ مختصر تاریخ ابن عساکر ج ۴ ص ۵۵۔ ۳۔ کتاب الاصاب ۴۔ غایت النہایہ ج ۲ ص ۱۳۳۔ ۵۔ کتاب الاصاب ورنی ۶۵۱۔ ۷۔ معجم البلدان ذکر بایان۔

حبیش بن سندی بغدادی امام احمد بن حنبل کے اجل تلامذہ میں سے ہیں۔ ان سے تقریباً بیس ہزار احادیث لکھنے کے علاوہ ان کے مسائل وقتاً فوقتاً دو جلدوں میں جمع کئے جو دوسرے شاگردوں کے پاس نہیں تھے، نیز انھوں نے عبید اللہ بن محمد حبشی سے روایت کی یہ اسی طرح ابو بکر سندی خود اتیمی بغدادی امام احمد بن حنبل کی درسگاہ میں حاضر ہوئے تو وہیں کے ہو کر رہ گئے۔ اور ان کے اجل تلامذہ میں شمار ہوئے، انھوں نے بھی امام صاحب سے بہت سے مسائل اور فتاویٰ سنے تھے بعد میں بیان کیا کرتے تھے۔

ابو بکر احمد بن سندی حداد نے بغداد جا کر محمد بن عباس مؤدب حسن بن علویہ قطان، حافظ موسیٰ بن ہارون، حسن بن علی، جعفر بن محمد ثریابی سے روایت کی۔

ابو محمد موسیٰ بن سندی ہرجانی طلب علم میں سندھ سے ہرجان اور دیگر مقامات کا سفر کر کے شام میں امام وکیع، ابن جراح، ابو معاذ یہ ضریر، ابراہیم بن ابو خالد اور یحییٰ بن بسطام وغیرہ سے روایت کی، نیز اسی سفر میں تباہ اور اسمعیل بن حکیم سے روایت کر کے ہرجان کے قریب بکر آباد میں سکونت اختیار کر لی۔

ابو محمد رجاہ سندی کا خانوادہ بیت الحدیث ہے، اور ان کے خاندان میں صدیوں تک ائمہ حدیث پیدا ہوتے رہے۔ انھوں نے عالم اسلام کا سفر کر کے عبد اللہ بن مبارک سفیان بن عیینہ، ابن ادیس، ابو بکر بن

تجار یحمانی، عبدالسلام بن حرب، ابوبکر بن عیاش، حفص بن غیاث، یحییٰ بن ییمان، ابو خالد احمر، ابن وہب، حمزہ بن حارث بن عمیر، عفان بن سبیر، نجیم بن ضریر سے روایت کی۔ اور نیشاپور کے شہر اسفراسین میں مستقل سکونت اختیار کی۔

ان کے صاحبزادے ابو عبد اللہ محمد بن رجار سندی اسفراسینی نے نصر بن شعیب اور یحییٰ بن ابراہیم وغیرہ سے روایت کی۔

اور حافظ ابوبکر محمد بن محمد بن رجار سندی اسفراسینی نے طلب علم میں بہت زیادہ سفار کئے، امام ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں ان کے بارے میں لکھا ہے کہ:

واکثر الترا حال یعنی انہوں نے بہت سے سفار کئے۔ وطن میں اپنے دادا ابو محمد رجار سندی سے روایت کر کے باہر نکلے اور امام احمد بن حنبل، اسحاق بن ابراہیم، اسحاق بن راہویہ، ابو عمار حسین بن حرب، علی بن مدینی، ابن نمیر، ابوبکر بن ابی شیبہ، ابراہیم بن محمد شافعی، اور دوسرے بہت سے شیوخ سے روایت کی، ان کی کتاب الصحیح علی شرط مسلم بہت مشہور ہے۔

ان کے بھائی اسماعیل بن محمد بن رجار سندی بھی زبردست محدث تھے ان کے ایک اور بھائی ابوبکر حمدان بن محمد بن رجار سندی ہیں۔ انہوں نے ابوسکال فضل بن حسین سے روایت کی ہے۔

ابوالعباس محمد بن محمد دیلمی وراق نے راہ طلب میں مختلف شہروں

۱۔ البحر وفتحہ ج ۱، قسم ۲ ص ۵۰۳۔ و تاریخ جرجان ص ۱۶۰۔

۲۔ تاریخ بغداد ج ۵ ص ۲۶۶۔ و تذرات الذہب ج ۲ ص ۱۹۳۔

کی خاک پھانی اور ابو خلیفہ فضل بن جباب جمعی، جعفر بن محمد بن حسن فریابی، عبدان بن احمد بن موسیٰ سکری، محمد بن عثمان بن ابوسوید بصری اور ابن کے معاصرین سے حدیث کا سماع کیا۔

ابو جعفر محمد بن ابراہیم دیلمی محدث مکہ کے ذوق طلب کا یہ حال تھا کہ حدیث کی کئی اہم اور نادر کتابوں کو بڑھ کر ان کے خصوصی راوی بنے۔ ابو عبد اللہ سعید بن عبد الرحمن مخزومی سے کتاب التفسیر کی روایت کی۔ حضرت عبد اللہ بن مبارک کی کتاب البر والصلہ کی روایت ابو عبد اللہ حسین بن حسن مروزی سے کی جنہوں نے براہ راست اس کی روایت حضرت عبد اللہ بن مبارک سے کی تھی، اور محمد بن زہرہ سے اسمعیل بن جعفر دنی کے نسخہ کی روایت کی، جنہوں نے براہ راست اس کی روایت اسمعیل بن جعفر سے کی تھی۔ اس کے علاوہ عبد الحمید بن صباح، محمد بن علی صالح، اور محدثین کی ایک جماعت سے روایت کی ہے۔

ان کے صاحبزادے ابراہیم بن محمد بن ابراہیم دیلمی نے موسیٰ بن ہارون اور محمد بن علی صالح صغیر وغیرہ سے روایت کی۔ ابو محمد عبد اللہ بن سلیمان بن عیسیٰ سندی نے بغداد جا کر محمد بن عبد اللہ بن مسلم بن وارہ، ابراہیم بن ہانی اور امام احمد بن حنبل کے صاحبزادے عبد اللہ وغیرہ سے روایت کی۔ عباس بن عبد اللہ سندی امام سعید بن منصور صاحب السنن کا شاہرہ سن کر مکہ مکرمہ گئے اور ان سے روایت کی۔

نیز امام ابو الولید طیبی اور داؤد بن شعیب وغیرہ سے
پڑھا۔

ابو داؤد سیبویہ بن اسمعیل واحدی قزواری نے ابو القاسم علی
بن محمد بن عبد اللہ حسینی، ابو الفتح رجا بن عبد الواحد اصفہانی، ابو
لحمین یحییٰ بن ابوالحسن رواسی حافظ وغیرہ سے احادیث کا سماع کیا
تھا۔

عبد اللہ بن عبد الرحمن یلمباری سندری مالابار سے طلب حدیث میں
مذہبون جا کر جو دمشق کے ساحلی علاقہ صیدرا کا ایک شہر ہے۔

عبد الواحد بن احمد خشاب شیرازی سے روایت کی۔ (معجم المحدثین ص)

ابو ابراہیم اسمعیل سندری نے بغداد جا کر سلم بن ابراہیم وراق سے
حدیث کی روایت کی اور بشر بن حارث اور صبیح موٹی ام سلمہ سے ان کے
ملفوظات و حالات نقل کئے۔

ابو عباس فضل بن سکین سندری نے بغداد جا کر صالح بن بیان
ساحلی اور احمد بن محمد رحلی سے روایت کی اور وہیں محلہ قطیعہ میں رہ
میں گئے۔

ابو بکر احمد بن قاسم سندری نے احمد بن محمد بن اسمعیل ادومی اور
اسمعیل بن محمد صفار سے روایت کی۔

ابو بکر احمد بن محمد منصور نے جرجان کا سفر کر کے امام ابو بکر اسمعیلی
اور حافظ ابن عدی سے روایت کی۔

۱۔ تہذیب التہذیب ج ۴ ص ۸۹۔ ۲۔ کتاب الانساب۔ ۳۔ میزان الاقدار

ج ۱ ص ۸۲۔ ۴۔ تاریخ بغداد ج ۱۲ ص ۳۶۲۔

ابو الفوارس احمد بن حسین سندی مصری نے راہ طلب میں مختلف بلاد و امصار کی خاک چھانی، ان کے شیوخ حدیث میں یونس بن عبد الاعلیٰ اور مزنی و دیمع بن سلیمان تلامذہ امام شافعی، ابن زکیف، محمد بن عزیز، محمد بن عمر بن حسین اور دوسرے علمائے کبار شامل ہیں، اور مصر میں مستقل قیام کر کے سند دیا مصر بنے۔

ابو بکر احمد بن محمد بن ہارون دہلی مقری نے قراءت کی تعلیم امام حسن بن بیثم دویسری سے حاصل کی تھی۔ اور حدیث کی روایت جعفر بن محمد مزیاہی اور ابراہیم بن شریک کوئی سے کی۔

عبد الحمید سندی مالکی امام سخون کے تلامذہ میں بڑے مقام و مرتبہ کے محدث و فقیہ تھے۔ طلب علم میں سندھ سے افریقہ کے ملک قیروان گئے اور وہیں ۳۵۳ھ میں فوت ہوئے۔

عبد اللہ بن حسن بن سندی یہاں سے دمشق اور وہاں سے اندلس گئے اور محدثین کی جماعت سے روایت کی۔ زہد و فائق میں ایک کتاب میں سے زائد جلدوں میں لکھی تھی اور اندلس ہی میں ۳۵۳ھ میں انتقال کیا۔

ابو عمر عبد بن سعید بن ابراہیم مالکی ہندی سنیہاں سے بعد ان ہوتے ہوئے اندلس کے شہر قرطبہ میں پہنچ کر شیخ ابراہیم سے ان کے اوراد و وظائف حاصل کئے۔ ابو علی قانی صاحب الامانی سے تربیت کی تعلیم حاصل کی اور ناسم بن ابرخہ اور محمد بن ابودریم سے حدیث کا سماع کیا، اندلس کے مالکی فقہاء ان کے علم و فضل کے معترف تھے۔ علم و شروط میں ان کی کتاب نہایت مفید اور جامع ہے۔ قرطبہ میں ۳۹۹ھ میں فوت ہوئے۔

ابو الیثم سندی بن عبدویہ کلبی نے طلب حدیث میں رہے عراق اور مدینہ منورہ کا سفر کر کے وہاں کے شیوخ سے روایت کی، ان کے اساتذہ میں ابراہیم بن طہمان، جریر بن حازم، عبد اللہ معمری، خالد بن یسمر، ابو اویس، ابو معشر، عمرو بن ابوقیس، مندل بن علی، عکرمہ بن ابراہیم، محمد بن مسلم طائفی، عیسیٰ بن عبد الرحمن سلمی، نہیر بن معاویہ شریک، ابو بکر نبشلی، عمر بن ابوزائدہ وغیرہ ہیں۔

مختلف خصوصیات اور امتیازات | ہندوستان کے طالبان علم میں بہت سے مختلف امتیازات و خصوصیات

میں متفرد ہیں اور ان کو محدثین میں خاص و شرف حاصل ہے۔ تفرد بالروایہ، تکثیر بالروایہ، علو سند، مسند وقت، مسند دیار، خاتمۃ الاصحاب ایسے اوصاف ہیں جن سے کئی علمائے ہند متصف ہیں۔ مسند کا مطلب یہ ہے کہ کوئی محدث اسناد حدیث میں ایسا ممتاز و صفت رکھے کہ دوسرے محدثین اس سے سندیں، علو اسناد اور سند عالی کا مطلب یہ ہے کہ کسی سند میں رواۃ حدیث دوسری سندوں سے کم ہوں۔ یا اس میں کسی شیخ سے قربت ہو۔ یا کسی کتاب کی روایت میں قربت ہو، اور خاتمۃ الاصحاب وہ محدث ہے جو اپنے شیخ کا آخری شاگرد ہو یا شاگردوں میں سب سے آخر میں فوت ہو، ایسے خاتمۃ الاصحاب سے بھی سند عالی حاصل ہوتی ہے۔ یہ تمام اوصاف امام ابو الفوارس سندی مصری کو حاصل تھے۔ سیوطی نے حسن الحاضرہ میں ان کو مسند دیار، مصر اور من المنفردین بعلم الک سناد لکھا ہے۔

ذہبی نے ان کو تذکرۃ الحفاظ میں مشہور مصر اور میزان الاعتدال

میں امام شافعیؒ کے تلمیذ رشید امام ربیع بن سلیمان کا آخری شاگرد بتایا ہے۔ وَاٰخِرُ مِنْ حَدِّثَ عَبْدِ الْجَوَّارِ مِنَ السَّنَدِ بِهٖ

سندی بن عبدویہ (سہیل بن عبد الرحمن سندی) کی سند سے طبرانی نے معجم میں ایک حدیث درج کی ہے اور لکھا ہے کہ :-

تَفَرَّدَ بِهِ السَّنَدُ۔ اس حدیث کی روایت میں سندی

مفرد ہیں۔

ابو عبد اللہ محمد بن ایوب بن سلیمان کلبی عودی نے بغدادی میں ایک واسطہ سے امام اعظمؒ کی بہت زیادہ احادیث کی روایت کی۔ اور اس بارے میں ان کو تفرد حاصل تھا..... سمعانی نے لکھا ہے کہ :-

انہوں نے بغداد و آگرہ یہاں امام اعظمؒ کی بہت زیادہ احادیث حاصل کیں جن کو ابوالمہذب سلیمان بن محمد بن حسن قصبی نے امام اعظمؒ سے روایت کیا ہے۔

قَدِمَ بَغْدَادَ وَحَدَّثَ بِهَا عَنْ ابْنِ أَهْلِبَ سَلِيمَانَ بْنِ مُحَمَّدٍ بْنِ الْحَسَنِ الْقُصْبِيِّ عَنْ الْأَعْمَشِ حَدِيثًا مَكْثَرًا۔

اور بعد میں ابو عبد اللہ کلبی سے ان سے شاگرد ابو بکر محمد بن ابراہیم بن زائر نے ان احادیث کی روایت کی۔

ابن العماد نے ابو جعفر منصور بن ابراہیم دوسلی کی کو محدث مکر کے لقب سے یاد کیا ہے۔

۱۔ من المحاضرة ج ۱ ص ۱۵۶۔ تذکرة الحفاظ ج ۳ ص ۹۸ حوالہ الاعتدال ج ۳ ص ۱۳۹۔

۲۔ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۱۵۰۔ ۳۔ کتاب الانساب۔ ۴۔ شذرات الذہب ج ۲ ص ۲۵۵۔

دوسندی علماء کو یہ شرف حاصل ہے کہ امام احمد بن حنبل کے خاص
واجل تلامذہ میں سے ہیں۔ اور امام صاحب کے علوم و معارف کی
تعلیم و اشاعت میں ان کا بڑا حصہ ہے، ایک حبیش بن سندی ہیں جن کے
بارے میں صاحب طبقات الحنا بلہ نے ابوالخللال کا یہ بیان نقل کیا ہے:-

من کبار اصحاب ابی عبد اللہ وہ امام احمد کے تلامذہ کبار میں
بلغنی انه کتب عن ابی عبد اللہ سے ہیں۔ مجھے معلوم ہوا ہے کہ
نحواً من عشرین الف حدیث اسقوں نے امام صاحب سے تقریباً
وکان رجلاً جلیلاً القدر بیس ہزار حدیثیں لکھی ہیں انہما
جداً، وعندنا عن ابی عبد اللہ جلیل القدر محدث تھے اور ان
جزء ان مسائل شیعۃ صان کے پاس امام صاحب کے اسم
جداً، یغرب فیہا علی اصحاب مسائل و فتاویٰ کے دو ضخیم مجموعے
ابی عبد اللہ۔ تھے، اور یہ مسائل امام صاحب
کے دوسرے تلامذہ کے پاس

نہیں تھے۔

ان الفاظ سے معلوم ہو سکتا ہے کہ حبیش بن سندی امام احمد بن حنبل
اور ان کے اصحاب و تلامذہ کے نزدیک کیا قدر و قیمت رکھتے تھے۔ دوسرے
ابوبکر سندی خواتیمی ہیں۔ ان کے متعلق بھی ابوالخللال نے
کہا ہے:-

هو من جوار ابی الحارث یہ امام احمد کی محبت و معیت
مع ابی عبد اللہ وکان داخلًا میں ابوحارث کے ہم پلہ ہیں۔

ابو عبد اللہ سعید بن عبد الرحمن خزرجی سے اور عبد اللہ بن مبارک
کی کتاب البر والصلہ، ابو عبد اللہ حسین بن حسن خزرجی سے روایت کی اور
ابو عبد اللہ مروزی نے براہ راست عبد اللہ بن مبارک سے روایت کی
تھی یہ نیز محمد بن ابراہیم دیلمی نے محمد بن زبیر سے نسخہ اسماعیل بن جعفر
حدیث کی روایت کی تھی یہ

ابو محمد موسیٰ بن سندی جرہانی بکر آبادی نے ۲۳۳ھ میں امام وکیع بن
جرہاج سے احادیث کی روایت کی، وکیع کی کتابیں ان کے پاس تھیں۔ اسی نے
تاریخ جرہان میں ان کا ذکر کر کے لکھا ہے۔

وکان عندہ کتب موسیٰ بن سندی کے پاس امام
وکیع سے وکیع کی کتابیں تھیں۔

علی بن عبد اللہ بن سندی کے پاس فضائل طرسوس میں اتجار و آثار
کا ایک مجموعہ تھا۔ جب ۲۳۳ھ میں ابوبکر محمد بن عیسیٰ عیسیٰ طرسوسی بغداد
آئے تو انہوں نے ان سے اس مجموعہ کی روایت کی، خطیب نے ابوبکر طرسوسی
کے ذکر میں لکھا ہے۔

وحدث عن علی بن عبد اللہ انہوں نے علی بن عبد اللہ بن
بن السندی اخیاراً مجموعۃ سندی سے فضائل طرسوس کے
فی فضائل طرسوس یہ مجموعہ کی روایت کی ہے۔

حسن بن حامد دیلمی کے پاس حسن بن غیل غزی کی روایت سے حکایات
الموصلی ایک جز میں تھی، ابن عساکر نے لکھا ہے:-

۱۔ کتاب الانساب - ۲۸۱ صفحہ ۱۴۵ تا ۱۴۶ - ۳۵۴ - ۳۵۵ تاریخ
جرہان ص ۴۲۶ - ۴۲۷ تاریخ بغداد ج ۲ ص ۱۰۳ -

وكان عند الحكایات ان کے پاس ابن علیل کی روایت
للموصلی عن ابن علیل سے کتاب، الحکایات للموصلی ایک
جزء ۹۰۔ ۱۰

ان خاص خاص اجزاء و کتب کی روایت کے لئے دور دراز مقامات سے
علماء سفر کر کے آتے تھے اور ان کے حامین روایت و اجازت سے ان کو
عام کرتے تھے۔

اس دور میں علم : حریث کے اعظم
ہندوستان میں درس حدیث | رجال یہاں موجود تھے جن کا فیض
اندر باہر ہر جگہ عام تھا، یہاں کا ہر بڑا شہر علم و علماء کا مرکز تھا۔ اور
اس میں حدیث کی روایت ہو رہی تھی، منصورہ، ملتان، لاہور، قزدار،
بامیان، دیبل، وغیرہ اس کے خصوصی مرکز تھے۔ اور ان میں روایت
اور اجازت علماء رہتے تھے۔ اور درس و روایت کا سلسلہ جاری تھا۔
دیبل کے بارے میں یا قوت موی نے لکھا ہے :-

وقد نسب إليها قوم من الرواة
اس شہر کی طرف محدثین کی ایک جماعت منسوب ہے۔

اور ابن اثیر جرجری نے الباب فی تہذیب الافان میں لکھا ہے :-

وهی مدينة علی بن النعمان قریبة من السند، ينسب
دیبل ساعل سند و ہر سند سے قریب ایک شہر ہے، اس کی
ایہا جماعت کثیرة من العلماء طرف علماء کی کثیر تعداد منسوب ہے۔

۱۔ مختصر تاریخ ابن عساکر ج ۴ ص ۱۵۹۔ ۲۔ معجم البلدان ج ۴ ص ۱۱۸۔
۳۔ اعتدائین ناسی ج ۱ ص ۳۹۔

اس شہر کے سب سے پہلے محدث اور امام حدیث عبداللہ رحیم بن حماد ثقفی دیلمی ہیں جنہوں نے اموی دور میں یہاں سے بصرہ کا سفر کر کے امام ائمش متوفی ۱۴۸ھ اور عمرو بن عبید متوفی ۱۴۲ھ سے حدیث کی روایت کی، عباسی دور میں یہاں باقاعدہ تحدیث و روایت کی سرگرمی جاری تھی اور دیلمی محدثین کی ایک بڑی جماعت موجود تھی۔

خطیب بغدادی نے خلف بن محمد موانزینی دیلمی کے تذہ میں لکھا ہے کہ اسفہوں نے ایک دوسرے دیلمی محدث علی بن موسیٰ سے دیلمی حدیث کی روایت کی ہے۔ ان کے تلمیذ احمد بن عمران کا بیان ہے:

حدیثی خلف بن محمد	مجھ سے میرے دوست خلف بن محمد
الدیلمی الموانزینی صدیقاً	دیلمی نے بیان کیا کہ ہم سے علی
حدثنا علی بن موسیٰ الديلمی	بن موسیٰ دیلمی نے دیلمی میں
بالدیلمی - ۱۰	یہ حدیث بیان کی۔

بعد میں خلف بن محمد دیلمی اور علی بن موسیٰ دیلمی دونوں حضرات بغداد گئے اور وہاں بھی شاگردوں نے اپنے استاد سے حدیث کی روایت کی اور یہاں کی مجلس درس بغداد میں قائم ہوئی۔ سمعانی کا بیان ہے:-

خلف بن محمد الموانزینی	خلف بن محمد موانزینی دیلمی نزیل
الیدیلمی، نزیل بغداد	بغداد نے بغداد آکر علی بن موسیٰ
نزل ببغداد وحدث بها	دیلمی سے حدیث کی روایت کی۔
عن علی بن موسیٰ الديلمی - ۱۰	

اسی طرح دیبل کے دو محدثین نے اپنے شہر میں روایت کی، امام ابو نعیم نے تاریخ اصفہان میں لکھا ہے کہ ابو القاسم شعیب بن محمد دیبلی نے عبد الرحیم بن یحییٰ دیبلی سے روایت کی ہے، چنانچہ اپنے شیخ محمد بن جعفر بن یوسف کا بیان نقل کیا ہے:-

ثنا ابو القاسم شعیب بن محمد
بن احمد بن شعیب الدیبلی ثنا
عبد الرحیم بن یحییٰ الدیبلی
کہ ہم سے عبد الرحیم بن یحییٰ دیبل نے حدیث بیان کی۔

شعیب بن محمد دیبلی کا تذکرہ انساب سماعی اور مختصر تاریخ ابن عساکر میں بھی ہے اور لکھا ہے کہ انھوں نے دمشق، مصر اور اصفہان کا دینی و علمی سفر کر کے حدیث کی روایت کی ہے۔ مگر عبد الرحیم بن یحییٰ دیبلی کا تذکرہ صرف اسی سلسلہ سند میں مل سکا ہے۔ اغلب یہ ہے کہ انھوں نے دیبل سے باہر کا سفر نہیں کیا، اسی لئے باہر کے علماء نے ان کا تذکرہ نہیں لکھا اور شعیب بن محمد دیبلی نے ان سے دیبل ہی میں روایت کی ہے۔

منصورہ اموی دور میں آباد ہو کر سندھ کا دارالامارت قرار پایا اور اسی زمانہ سے اس ملک میں اسلامی علوم اور علماء کا گہوارہ بنا رہا۔ یہاں علم و علماء کی بڑی کثرت تھی۔ عباسی دور کے بعد مقدسی بشاری آیات علمی و دینی رونق کا یہ حال تھا کہ علماء اور محدثین بہت زیادہ تھے اور حدیث کا درس اور تصنیف و تالیف کا مشغلہ جاری تھا۔ اس نے لکھا ہے:-

ولهم مروتة ولا سلام
اہل منصورہ میں مروت و شرافت

عندہم طراوۃ ، والعلم
واہلہ کثیر ، والتجارات
مفیدۃ ، ولہم ذکاء و
فطنۃ ،
ہے اور ان کے یہاں اسلام
میں تروتازہ گی ہے ، علم اور اہل
علم بہت زیادہ ہیں ، یہاں تجارتیں
نفع بخش ہیں ، اور ان میں سمجھ
بوجھ ہے ۔

آگے چل کر لکھا ہے :-

واکثرہما صاحب حدیث
درایت القاضی ایامحمد
المنصوری داؤدیا اماما
فی مذہبہ ، ولہ تدریس و
تصانیف ، قد صنعت کتباً
عذیدۃ حسنۃ ۔
علمائے منصورہ میں اکثر اصحاب حدیث
ہیں ، میں نے قاضی ابو محمد منصوری
کو دیکھا ہے وہ ظاہری مذہب
کے امام ہیں ان کا درس ہوتا ہے
اور تصانیف ہیں ، انہوں نے
کئی اچھی اچھی کتابیں لکھی ہیں ۔

قاضی ابوالعباس احمد بن محمد قسیمی کے غلام کا درس منصورہ میں جاری
تھا ۔ انہوں نے پہلے اس سے حدیث کی روایت کر کے بغداد کا تعلیمی سفر کیا ۔
اور وہاں سے منصورہ آکر عہدہ قضا اور مسند تدریس کو رونق دی ۔ ابو
اسحاق شیرازی نے طبقات الفقہاء میں تصریح کی ہے :-

خرج الی بغداد و تعلم
ثم عاد الی المنصورۃ
وہ بغداد گئے اور وہاں سے
علم حاصل کر کے منصورہ واپس
آئے ۔

ریل اور منصورہ کے بعد ہندوستان میں مسلمانوں کا تیسرا مرکز ملتان

رہا اس وقت تک کہ " س "۔ طبقات الفقہاء۔

تھا۔ محمد بن قاسم نے یہاں مسلمانوں کو بڑی تعداد میں آباد کر کے شاندار مسجد تعمیر کی، بعد میں ملتان دولت سامیہ کا دارالامارت بنا۔ یا قوت نے لکھا ہے:-

اہلہا مسلمون منذ
قدیم ۛ

ملتان کے باشندے قدیم زمانہ
سے مسلمان ہیں۔

تیسری صدی میں یہاں کے محدثین اور رواۃ کی ایک جماعت بغداد میں امام اہم کے حلقہ درس میں شریک تھی۔

لاہور جسے لورہور، لہا اور لہا دور بھی کہتے ہیں بہت ہی بارونق اور بڑا شہر تھا۔ لاہوری علماء و محدثین کی کثرت کے بارے میں قلعشندی نے صبح الاعشی میں لکھا ہے:-

وہی مدینۃ کبیرۃ
کثیرۃ الخیر خراج منها
جماعت من اہل العلم ۛ

لاہور بہت بڑا، اور اچھا شہر
ہے یہاں اہل علم کی ایک
جماعت پیدا ہوئی ہے۔

قنوج اگرچہ سندھ کے اسلامی مرکز سے دور تھا مگر یہاں مسلمانوں کی اچھی خاصی آبادی اور علم و علماء کی کثرت تھی، مقدسی نے یہاں بڑے بڑے علمائے اسلام دیکھے تھے، وہ لکھتا ہے:-

وہا علماء اجلۃ ۛ

یہاں بڑے بڑے علماء تھے۔

ظاہر ہے کہ قنوج کے یہ اجلہ علماء اپنے وطن میں علمی خدمت میں مصروف رہے ہوں گے۔ اور صدیوں پہلے سے ان کے یہاں درس و تدریس کا سلسلہ جاری رہا ہوگا جس کے نتیجے میں اس وقت یہ علماء و محدثین موجود ۛ

ۛ بحم المبلدان ج ۸ ص ۱۳۶۔ صبح الاعشی ج ۵ ص ۷۶، ۷۷۔ حسن انتفاہیم ص۔

تھے۔ بامیان کا علاقہ غزنویں اور ہجستان سے متصل تھا۔ یہاں بھی علم و
 عمار کی سرگرمی جاری تھی۔ یا قوت حموی نے لکھا ہے:-

خرج من هذه المدينة جماعة من اهل العلم من اهل علم کی ایک جماعت
 من اهل العلم۔ لے

منکلی ہے۔

ان مرکزی مقامات کے علاوہ قصدار، بوزقان، وغیرہ میں علم و عمار کی
 سرگرمیاں عام تھیں۔ اور ہر جگہ علمائے کتاب و سنت تدریس و تعلیم،
 تصنیف و تالیف اور تحدیث و روایت میں مشغول تھے۔

علمائے اسلام نے احادیث کی روایت میں
 جو خلوص و احتیاط اختیار کیا ہے اس کا
 نتیجہ ہے کہ آج ہمارے پاس احادیث و
 تحدیث و روایت میں
 احتیاط و احتساب

سیر کا بیش بہا خزانہ اپنی اصلی شکل و صورت میں موجود ہے اور دنیا
 کی تمام قوموں میں ہمارا سرا و سچا ہے۔ ہندوستان کے علماء و محدثین
 نے بھی پورے اخلاص و احتساب اور حزم و احتیاط کے ساتھ احادیث
 کی روایت کی، اور اس بارے میں اصولی حدیث کی پوری رعایت کی
 ہے اور اس سلسلہ میں ذرا بھی بے اعتنائی سے کام نہیں لیا۔

ابو ابراہیم اسمعیل سند کی بنیاد کی کا بیان ہے:-

سألت بشر بن الحارث	میں نے ایک مرتبہ بشر بن حارث
عن حدیث فقال اتق الله	سے ایک حدیث کے بارے میں
فان كنت تريدك للدين	سوال کیا۔ تو انہوں نے کہا کہ
فلا توردك وان كنت تريدك	اللہ سے ڈرو۔ اگر تم حدیث کو

لے معجم البلدان ۲ ج ص ۴۵۔

للاخرة، فقد سمعت به

دنیا کے لئے حاصل کرتے ہو تو
ایسا نہ کرو، اور اگر آخرت کے
لئے طلب کرتے ہو تو اس حدیث
کو حاصل کر چکے ہو۔

حضرت بشر عافیؒ کے تلمیذ اسمعیل سندی کا یہ بیان استاد اور شاگرد
کے علمی و دینی اخلاص کا پتہ دے رہا ہے۔

شیب بن محمد بن احمد بن ابی قطعان دیلمی نے اپنی سند سے نقل
کیا ہے کہ امام زہریؒ اکثر فرمایا کرتے تھے:-

لکل شیء شجون، و
شجون الحدیث اذا کان
یقرء المذاکرۃ فی اصناف
مذاکرۃ۔
ہر چیز کے لئے بہت سی راہیں
ہوتی ہیں۔ حدیث کی۔ ہیں
ایام طلب میں بار بار مذاکرہ
کرنے میں ہیں۔

یعنی زمانہ طالب علمی میں احادیث کا تذکرہ اور اپنی مرویات و سموعات
کا سننا سنانا اور لکھنا احادیث میں وسعت معلومات کا سبب ہے، اور اس
سے تفقہ کی قوت پیدا ہوتی ہے۔

احادیث کی طلب و روایت نتیجہ کے اعتبار سے خیر و برکت اور حسن
قبول کا باعث ہے، اس سلسلہ میں عباس بن عبد اللہ سندی نے ابو
الویث طیاہی کی روایت سے امام سفیان بن عیینہ کا یہ قول نقل کیا ہے:-
اسامہ بن ثعلبی المعروف بابن علیک کہتے ہیں:-

رہ تاریخ بغداد ج ۶ ص ۲۸۳۔ رکن مختصر تاریخ ابن عساکر ج ۶ ص ۳۲۳۔

حد ثنا عباس السندی
قال سمعت ابا الوليد
الطيا لسي، يقول سمعت
ابن عيينه منذ اكثر
من ستين سنة، يقول
طلبت الحدیث لغير الله
فاعطينا الله ما نود - ۱۰

ہم نے عباس سند کی نے بیان
کیا کہ میں نے ابو الولید طیا لسی
سے سنا ہے۔ وہ کہتے تھے کہ
ساتھ سال سے زیادہ سے ہیں
ابن عیینہ کو یہ کہتے ہوئے سن رہا
ہوں کہ ہم نے علم حدیث کی قیدم
اللہ تعالیٰ کی رضا و رضویٰ کے لئے
حاصل نہیں تھی پھر بھی اس کی
برکت کے نتیجہ میں اللہ تعالیٰ نے
ہم کو وہ مقام دیا ہے، جسے تم

دیکھ رہے ہو۔

علمائے ہند اپنے ان اساتذہ و شیوخ اور بزرگوں کے اقوال و اعمال
کی روشنی میں علمی زندگی بسر کی، اور علم حدیث کی خدمت میں نہایت اظلا صل
اعتباط، اور ذمہ داری سے کام لیا۔

ابو عبد اللہ محمد بن رجاء سند ی نیشاپوری راج کو جاتے ہوئے بغداد آئے
تو حدیث کی مجلس درس قائم کی، اور ابو بکر بن ابی الدنیا قرشی اور احمد
بن بشر مرثدی وغیرہ نے ان سے روایت کی، اسی سلسلہ میں محمد بن رجاء
سند کی نے بیان کیا:

حد ثنا النضر بن شميل
عن هشام بن عروة، عن
ہم سے نضر بن شميل نے بیان کیا انھوں نے
ہشام بن عروہ سے، انھوں نے

ابیہ عن عائشة عن نبی
صلی اللہ علیہ وسلم قال :
کلکم راع ، وکلکم مسئول
عن رعیتہ ۔
اپنے والد سے ، انھوں نے حضرت
عائشہ سے ، انھوں نے نبی صلی اللہ
علیہ وسلم سے کہ آپ نے
فرمایا ۔ الخ ۔

اس کے بعد خطیب بغدادی نے ابراہیم راوی سے حافظ ابو علی کا یہ
بیان نقل کیا ہے :-

حجۃ محمد بن سراج وحدث
بہذا الحدیث ببغداد فلما
انصرف نظر فی کتابہ ولیس
فیہ "عائشۃ" فکتب الیہم
مذالک ۔
محمد بن رجا نے سفر حج میں بغداد
میں یہ حدیث بیان کی ، اور وطن
جا کر اپنی کتاب میں دیکھا کہ اس
سلسلہ میں "عائشہ" نہیں
ہے تو اپنے بغدادی کو اس کی
تحریری خبر دی ۔

محمد بن رجا نے اپنے وطن اسفرائن پہنچ کر ... اپنی کتاب میں
دیکھا کہ اس حدیث کی راوی حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا نہیں ہیں بلکہ شام
کے والید عروہ بن زبیرؓ نے براہ راست رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
اس کی ... روایت کی ہے ، تو فوراً ... بغداد لکھ کر اپنے تلامذہ
کو اس سے مطلع کیا ۔ احمد بن سندی رازی احادیث کے بارے میں شدید
احتیاط سے کام لیتے تھے ۔ ابن ابی حاتم رازی نے ابراہیم بن محمد بن
ابویحیٰ اسلمی کے ذکر میں ان کے سلسلہ سند سے بیان کیا ہے :-
عن سفیان بن عیینۃ انہ قال
ایک دن سفیان بن عیینہ نے

کہا کہ اب کوئی عالم ایسا نہیں
 رہ گیا جو محمد بن منکدر کی احادیث
 کا کچھ سے زیادہ راوی ہو۔ اس
 پر ان سے کہا گیا کہ ابراہیم بن
 ابو یحییٰ ؟ تو کہا کہ ہماری مراد
 اہل صدق ہیں۔

ذات یوم ما بقی
 بعدہ اسرونی عن
 محمد بن المکندر
 منی، فقیل لہ: ابراہیم
 بن ابی یحییٰ؟ قال: انا
 بنوید اہل
 الصدق۔ لہ

اسی کے مطابق احمد بن سندی رازی کا عمل بھی تھا، چنانچہ حدیث
 کے بارے میں ان کی شدت احتیاط اور تحقیق و تلاش کا یہ واقعہ امام
 ابو حاتم رازی نے بیان کیا ہے کہ ایک مرتبہ میں اور احمد بن سندی دونوں
 ابو عمران صوفی کے داماد عبدک کی دوکان پر پہنچے، ان کے پاس حذیث
 کے دو اجزاء تھے۔ میں نے پوچھا یہ دونوں اجزاء آپ کے ہیں۔ انھوں
 نے اثبات میں جواب دیا۔ پھر میں نے پوچھا آپ نے ان کا سماع کس سے
 کیا ہے؟ انھوں نے کہا ابو زہیر عبد الرحمن بن مغیرہ سے، حالانکہ میں
 نے دیکھا تو ایک جزیر میں محمد بن اسحاق اور علی بن مجاہد کے شیوخ کی
 احادیث اور دوسرے میں سلمہ بن فضل کی احادیث، درج تھیں۔ مگر
 عبدک نے انکار کیا اور کہا کہ ان کو ابو زہیر نے ہم سے بیان کیا ہے اس
 پر میں نے چند احادیث کی نشان دہی کی جن میں غراب حسان بھی تھیں
 اس کے باوجود وہ اپنی بات پر اٹھ سے رہے تو میں نے دونوں اجزاء ان کے
 پاس چھوڑ دیئے اور ہم دونوں وہاں سے چلے آئے۔

کچھ دنوں کے بعد میں اور احمد بن سندی دونوں ابو عبد اللہ محمد بن حیدر کے پاس گئے، انھوں نے بتایا کہ میرے پاس کچھ حدیثیں ہیں جن کو میں نے دیکھ نہیں ہے، یہ کہہ کر ابن حیدر نے دو اجزاء نکالے جن میں وہی حدیثیں تھیں جو عبدک والے دونوں اجزاء میں تھیں، میں نے بتایا تھا کہ یہ سلم بن فضل کی مرویات ہیں، ابن حیدر ان کو براہ راست سلم بن فضل سے روایت کرتے تھے پھر میں نے احمد بن سندی سے کہا تم دیکھ رہے ہو؟ یہ وہی حدیثیں ہیں جن کو ہم نے عبدک کے دونوں اجزاء میں دیکھی ہے۔ اس کے بعد میں نے ابن حیدر کے نسخے سے ان غرائب کو لکھ لیا جن کو عبدک سے سننا چاہت تھا۔

اس کے بعد ہم دونوں ابن حیدر کے یہاں سے اٹھ کر عبدک کے پاس گئے۔ اور ان دونوں اجزاء کو مطالعہ کے لئے طلب کیا۔

انھوں نے کہا۔ کہ ایک دن ابن حیدر نے ادھر سے گزرنے ہوئے میری دوسکان میں ان کو دیکھا تو نے کہہ چلے گئے۔

یعنی علم کے حقوق و آداب کی رہایت اور درس تدریس میں احتیاط کے سلسلہ میں یہ واقعہ بھی قابل ذکر ہے کہ :-

امام احمد بن حنبل کے تلمیذ خاص حبیب بن سندی کے پاس امام صاحب کی احادیث و مسائل کے دو اجزاء تھے جو دوسرے کے پاس نہیں تھے ابو القحطاف کا بیان ہے کہ میں ان کے پاس گیا۔ تاکہ وہ ان احادیث کو مجھ سے بیان کریں مگر، انھوں نے یہ کہہ کر صاف انکار کر دیا کہ :-

اتارا احدث جہذا اطائل ابو بکر مروزی کے جیتے جی میں اس

والجکر مروزی حی.

احادیث و مسائل کا درس

نہیں دے سکتا۔

وجہ یہ تھی کہ حبیش بن سندی، ابو بکر مروزی کا بے حد احترام کرتے تھے اور ان کے ہوتے ہوئے امام احمد کے علوم و معارف کے ترجمان بننا نہیں چاہتے تھے۔ ابو الخلال کا بیان ہے کہ اس سلسلہ میں حبیش بن سندی سے میری بہت باتیں ہوئیں اور یہ سوچ کر واپس چلا آیا کہ ابو بکر مروزی کے پاس جا کر کہوں گا کہ وہ حبیش بن سندی سے ان کے بیان کرنے کا حکم دیدیں مگر اسی درمیان میں ان کا انتقال ہو گیا اور میں حبیش بن سندی سے ان کو نہ سن سکا۔ بعد میں دونوں اجزاء محمد بن ہارون وراق کے پاس مجھے ملے اور میں نے ان کا سماع کیا۔

تصنیفات و تالیفات اور کتابیں دوسری صدی کے وسط میں پورے عالم اسلام میں احادیث کی تدوین اور جمع و ترتیب کا کام شروع ہوا۔ اور کتب میں لکھی گئیں۔ اس سے پہلے ائمہ دین اپنے حافظہ سے کام لیتے تھے۔ اور بعض اہل علم کے پاس ان کی مرویات و احادیث کے غیر مرتب صحیفے اور کتب سے تھے۔ جن کی حیثیت ذاتی یادداشت کی تھی۔ امام ذہبی نے تاریخ الاسلام میں ۳۳۰ھ کے واقعات میں لکھا ہے کہ اس دور میں علمائے اسلام نے فقہ، حدیث، تفسیر وغیرہ کی تدوین شروع کی، ابن جریر، نے مکہ مکرمہ میں، سعید بن ابی عروبہ اور حماد بن سلمہ وغیرہ نے بصرہ میں، اوزاعی نے شام میں، مالک نے موطا اور ابن اسحاق نے مغازی مدینہ منورہ میں، معمر نے یمن میں

ابو حنیفہ وغیرہ نے فقہ کوفہ میں، سفیان ثوری نے کتاب الجامع کی تصنیف کی، اس کے متقدم ڈیڑھ ہی عرصہ کے بعد ہیثم، لیث بن سعد، ابن ابی نعیم، ابن مبارک، ابویوسف، ابن زہب نے حدیث و فقہ وغیرہ میں کتابیں لکھیں اسی کے ساتھ عربیت، لغت، تاریخ، ایام ناس پر تدوین و تالیف کا کام ہوا۔

رامہرمزی نے المحدث الفاصل بین الراوی والواعی میں لکھا ہے کہ فقہی ابواب پر احادیث کی ترتیب سب سے پہلے بصرہ میں ربیع بن صبیح بصری نے کی ہے۔

اول من صنف و بوب فیما	میرے علم میں بصرہ میں سب سے
اعلم الربیع بن صبیح بالبصر	پہلے ربیع بن صبیح، پھر سعید بن
نصر سعید بن ابی عروبہ	ابو عمرو بن نعیم نے احادیث کی تصنیف و تبویب کی ہے۔

قدیم زمانہ سے بصرہ، ارض الہند اور فرج الہند کے نام سے مشہور تھا اور اس مقام سے ہندوستان کی تجارت اور یہاں کے تاجروں کو خاص تعلق تھا۔ نیز امام ربیع بن صبیح بصری احادیث کی فقہی ترتیب و تبویب اور تدوین کے بعد ہندوستان آئے اور شاہ میں غزوہ ہند کے بعد یہیں فوت ہوئے۔ اور یہیں دفن کئے گئے۔ ہندوستان کے علماء و محدثین کو اس نسبت و تعلق کے برکات و حسنات سے یوں حصہ دار ملا کہ آج تک اس ملک میں احادیث کی روایت و تدوین کے ساتھ تصنیف و تالیف اور شرح و تعلیق اور طباعت و اشاعت کا کام جاری ہے اور بہت

سے اسلامی ممالک کے علماء و محدثین کے مقابلہ میں یہاں کے خدام علم اس شرف میں ممتاز مقام رکھتے ہیں۔

عباسی عہد میں اندر اور باہر کے علماء ہند حدیث، فقہ، تفسیر، اور دوسرے علوم و فنون میں کتابیں لکھتے تھے۔

چنانچہ اس دور میں یہاں کے علماء و محدثین نے فن حدیث میں بھی مستقل کتابیں تصنیف کیں جو عالم اسلام میں دیگر کتب حدیث کی طرح مقبول و متداول رہیں، اور طلبہ حدیث نے ان کے مصنفین کی خدمت میں حاضر ہو کر ان کی روایت کی اور بلاد اسلامیہ میں ان کو درجہ و راجہ دیا مگر افسوس کہ علمائے ہند کی یہ قدیم تصانیف آج ناپید ہیں۔ صرف ان کے نام کتابوں میں رہ گئے ہیں۔ بہت ممکن ہے کہ دنیا کے کتب خانوں میں مخطوطات کی چھان بین کی جائے تو بعض کتابوں میں قلمی نسخے مل جائیں۔

ہندوستان کے مصنفین میں امام حافظ ابو بکر محمد بن محمد بن رجاہ بن سندی نیشاپوری اسفرائینی متوفی ۲۵۰ھ یا ۲۵۲ھ سرخیل ہیں۔ جو صاحب "الصحيح على شرط مسلم" اور مصنف "الصحيح و مخرجه على كتاب مسلم" نسبت سے مشہور ہیں۔

وہ مستخرج علی صحیح
مسلم بن حجاج ہے۔
ان کی ایک کتاب مستخرج علی
صحیح مسلم ہے۔

فن حدیث کی یہ عظیم اور اہم کتاب صحیح ابو بکر اسفرائینی، اور مستخرج علی مسلم کے نام سے مشہور تھی۔ استخراج اور تخریج کا مطلب محدثین کے نزدیک یہ ہے کہ محدث کسی ایک کتاب مثلاً صحیح مسلم کو لے کر اس کی احادیث سے تذکرۃ الحفاظ ۲ ص ۲۳۰۔ والوای بالوفیات ۳ ص ۴۰۔ شذرات الذہب ۲ ص

کو اپنی سند سے بیان کرے اور آخر میں امام مسلم کے شیوخ یا ان کے اوپر کے شیوخ سے سند مل جائے، بہت سے حفاظ حدیث نے صحیح بخاری اور صحیح مسلم کو سامنے رکھ کر استخراج و تخریج کیا اور ان دونوں کے ٹکڑے کی کتابیں لکھیں، ان ہی میں سے مستخرج ابی یحییٰ سندی اسفرائینی بھی ہے۔ جو صحیح مسلم کے ٹکڑے کی ہے۔

امام بخاری سے پہلے یا ان کے معاصرین میں ایک محدث ابو جعفر سندی تھے۔ ان کی بھی حدیث میں ایک کتاب تھی۔ جس میں اس کے بعض راویوں نے اپنی طرف سے الحاق کر دیا تھا۔ یسزان الاعتدال میں عمرو بن مالک راہی کے ذکر میں ہے :-

قال الترمذی : قال	ترمذی کا بیان ہے کہ امام بخاری
محمد بن اسمعیل : هذا	نے عمرو بن مالک راہی کو کذاب
کذاب۔ کان استعسا	کہا ہے۔ اس نے ابو جعفر سندی
کتاب ابی جعفر السندی	کی کتاب مستعار لے کر اس میں
قال حق فیہ احادیث۔	دیگر احادیث کا الحاق کر دیا

یہاں کے قدیم رواۃ حدیث میں ایک راوی ابو الفرج سندی کوئی تھے۔ انہوں نے حدیث میں ایک کتاب لکھی تھی۔ جس کی روایت بعد تک ہوتی رہی اور محدثین مصنف کے سلسلہ سند سے اس کو پڑھتے رہے ابو جعفر طوسی نے کتاب الفہرست میں لکھا ہے :-

الوافرج السندی، له کتاب، ابو الفرج سندی کی ایک کتاب

اخبارنا بلہ جماعة، عن
 التلعکبری، عن ابی ہمام
 عن حمید، عن المقاسم بن
 اسمعیل، عن احمد بن
 ربیع، عنہ۔
 ہے جس کی روایت ہم سے محدثین
 کی ایک جماعت عن التلعکبری،
 عن ابی ہمام، عن حمید، عن المقاسم
 بن اسمعیل، عن احمد بن ربیع،
 عن ابی الفرج السندی کے
 سلسلہ سند سے کی ہے۔

ابان بن محمد سندى عراق کے قدیم علماء میں سے ہیں۔ کتاب النوا اور
 ان کی تصنیف ہے، ابن حجر نے لسان المیزان میں لکھا ہے کہ نجاشی نے ان کو
 رجال مشیخہ میں ذکر کیا ہے اور کہا ہے کہ کتاب النوا اور ان کی کتاب ہے۔
 عبد اللہ بن حسن بن سندى اندلسی نے زہد و قائق پر بیس جلدوں
 میں ایک کتاب لکھی تھی۔ جس میں محدثین کی ایک جماعت سے روایت کی تھی۔ ابن
 عساکر نے ان کا ذکر کر کے ایک حافظ حدیث کا قول نقل کیا ہے۔

قال الحافظ صنف کتاباً
 فی الزہد، وفقت علی الجزء
 العشرين منه، روى فیہ
 عن جماعة، ولم اعر ف
 من روى عنه۔
 انھوی نے زہد و قائق کے
 موضوع پر ایک کتاب تصنیف کی
 تھی، جس کی بیسویں جلد میں نے
 دیکھی ہے۔ اس میں محدثین کی
 ایک جماعت سے روایت کی ہے
 مجھے معلوم نہیں کہ اس کتاب
 کو ان سے کس نے روایت کیا ہے۔

۱۔ معجم المصنفین ج ۳ ص ۳۳۔ ۲۔ لسان المیزان ج ۱ ص ۲۵۔ ۳۔ مختصر تاریخ
 ابن عساکر ج ۱ ص ۳۴۔

زہد و زقا لائق کے موضوع پر بہت سے محدثین نے مستقل کتابیں لکھی ہیں جن میں کچھ آج کل شائع ہو رہی ہیں، محمد اللہ بن حسن بن سندی اندلسی کی کتاب الزہد اپنے موضوع پر غالباً سب سے بڑی کتاب تھی۔ ابو العباس احمد بن محمد منصوری داؤدی مسلک کے امام و قاضی تھے اور منصورہ میں رہتے تھے۔ وہ متعدد بڑی بڑی اور عمدہ کتابوں کے مصنف تھے۔ ابن ندیم نے ان کی تصانیف کا تذکرہ یوں کیا ہے:-

وله عتب جلیله حنة	اور ان کی بہت سی کتابیں ہیں جو شاندار
کبار، منها کتاب	عمدہ اور ضخیم ہیں انہیں میں ایک کتاب مصباح
المصباح کبیر کتاب	ہے جو ضخیم ہے اور کتاب الہادی اور
الہادی، کتاب	کتاب النیر بھی ہے۔

النیر

مقدمہ کی بشارت نے منصورہ میں ان سے ملاقات کی ہے اور ان کا نام قاضی ابو محمد منصوری بتا کر لکھا ہے کہ میں نے ان کو دیکھا ہے وہ داؤد ظاہری کے مسلک کے امام ہیں، ان کا حلقہ درس ہے۔ اور تصانیف ہیں انہوں نے نہایت عمدہ عمدہ کئی کتابیں تصنیف کی ہیں یا قوت نے بھی لکھا ہے کہ ان کے مسلک پر ان کی تصانیف ہیں۔

بعض تذکرہ نویسوں نے ان کی کتاب النیر کا نام کتاب النیرین بتایا ہے یہ کتاب مسعودی اہم اور مشہور تھی کہ وہ بعد میں اسی کی نسبت سے مشہور ہوئے۔ چنانچہ ابن القیسرانی نے ان کو الانساب المتفقہ میں "صاحب کتاب النیرین"

۱۔ کتاب الفہرست ص ۳۰۶۔ ۲۔ حسن التقاسیم ص ۲۸۱۔ ۳۔ مبہم

لکھا ہے ۱۷

ابو اسحاق ابراہیم بن سندی اصفہانی کو حافظ ابو نعیم نے تاریخ اصفہان میں "صاحب اصول" لکھا ہے ۱۸

غالباً کتاب الاصول کے نام سے ان کی کوئی مشہور تصنیف تھی جس سے وہ منسوب ہوئے۔ علمائے ہند کی تصانیف کے سلسلہ میں وہ کتابیں آتی ہیں جنکو ان کے تلامذہ نے ان کی احادیث و مرویات سے انتخاب کر کے اپنے ذوق کے مطابق مرتب کیا ہے۔ امام دارقطنی نے ابوبکر احمد بن سندی بغدادی کی مرویات کا منتخب مجموعہ تیار کیا تھا۔ خطیب بغدادی کا بیان ہے کہ میں نے ابوبکر احمد بن سندی کے بارے میں حافظ ابو نعیم اصفہانی سے سوال کیا تو انھوں نے ان کی توثیق کر کے بتایا کہ دارقطنی نے ان کی احادیث کا انتخاب کیا ہے۔ ۱۹

فقال ثقة، انتخاب علیہ
الدارقطنی۔ ۲۰

ابو نعیم نے کہا کہ ابوبکر سندی
ثقة ہیں دارقطنی نے ان کی روایات
کا انتخاب کیا ہے۔

ان چند مثالوں سے معلوم ہو سکتا ہے کہ عباسی دور میں علمائے ہند تصنیف و تالیف کے میدان میں بھی اپنے معاصرین سے پیچھے نہیں تھے۔ علمائے ہند علمائے اسلام کی نظر میں یہاں کے علماء و محدثین نے اپنے فضل و کمال اور تبحر کی وجہ سے عالم اسلام میں بڑا نام و مقام پیدا کیا۔ ان میں امام، حافظ، مسند، ثقة،

۱۷ الاصاب المتفقہ ص ۱۵۳۔ ۱۸ تاریخ اصفہان ج ۱ ص ۱۹۳۔

۱۹ تاریخ بغداد ج ۳ ص ۱۸۷۔

ثبت، مامون، صادق، صدوق، حجت سب ہی ہیں۔ اور علمائے اسلام
نے ان کی امامت و جعفریت کا برملا اعتراف کر کے ان کو بزرگ علم کا صدر نشین
بنایا، ان کی حلقہ فیشنی کی، ان کے بارے میں بہترین خیالات ظاہر کئے، اور
ان سے علمی و دینی اور روحانی اکتساب کیا۔ یہاں کے علماء و مشائخ پورے
عالم اسلام کے لئے سرمایہ صد انتخار تھے۔ اور قول و عمل سے ان کی
عظمت کا اعتراف و اقرار کیا جاتا تھا۔

ابوبکر احمد بن سندی بغدادی کے بارے میں خطیب بغدادی نے یہ
افعال لکھے ہیں :

وكان ثقة، صادقاً، خيراً، فاضلاً
وكان ثقة، صادقاً، خيراً، فاضلاً
تھے۔

اور ان کے متعلق حافظ ابوالنعمان نے ثقاہت کی تصریح کر کے کہا ہے :
وكان يُعَدُّ من الأبدال
ان کا شمار ابدال میں تھا، مشہور
وَيُقَالُ إِنَّهُ مُحِيبٌ
تھا کہ مستجاب الدعاء بزرگ
الدعوة۔
ہیں۔

ابن اثیر نے ان کو صادق بتایا ہے۔ اور امام ابوبکر برقانی نے
ان کی توثیق کی ہے یہ

امام ابوبکر احمد بن سندی کے علمی اور دینی مقام و مرتبہ کے لئے ان ان
اسلام کی یہ تصریحات کافی ہیں۔

ابو الفوارس احمد بن محمد سندی صابونی مصری کو امام سیوطی نے ثقہ

سے تاریخ بغداد ج ۴ ص ۱۸۷۔ سہ الباب فی تہذیب الانساب

مصر، سند دیار مصر کے القاب سے یاد کیا ہے بلکہ نیز امام ذہبی نے ان کو
سند مصر لکھا ہے۔

ابو الجاس احمد بن محمد بن صالح منصورى داؤدى کے متعلق ابن
ندیم نے لکھا ہے۔

من افضل الداؤدیین^۲ داؤدى مسلک کے علماء میں درج نہایت
افضل عالم تھے۔

اور مقدسى بشارى نے ان کو داؤدى مذہب کا امام بتایا ہے۔
ابو محمد حسن بن حامد ربیلى بغدادى کے بارے میں خطیب بغدادى
نے لکھا ہے۔

وكان صدوقاً، وكان
تاجراً مسؤولاً۔^۳
وہ صدوق اور مال دار تاجر
تھے۔

ابو محمد رجار بن سندى نیشاپورى کو ابو حاکم نے صدوق بتایا ہے۔
یکرم بن خلف کا قول ہے کہ ان سے زیادہ فصیح میں نے نہیں دیکھا، اور
امام ابو عبد اللہ حاکم نے کہا ہے۔

رکن من ارکان الحدیث وہ حدیث کے ارکان میں سے
وفى اعقابہ حفاظ الحدیث۔ ایک اہم رکن ہیں۔ اور ان کی
اولاد میں حفاظ حدیث اور
محدثین پیدا ہوئے۔

ابن جبان نے ان کو ثقات میں شمار کیا ہے۔

۱۔ ص ۱۵۶۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۳ ص ۹۸۔ ۲۔ الفہرست ص ۳۱

۳۔ حسن التقاسیم ص ۴۸۱۔ ۴۔ تاریخ بغداد ج ۲ ص ۳۳۰۔ ۵۔ البیہق والتمذیل ج ۱ ص ۵۳

ابو انیسیم سہل بن عبد الرحمن سندی رازی کو سندی بن عبد وہ بھی
کہتے ہیں، ان کے بارے میں سمعانی نے لکھا ہے،

وكان من علماء الحديث، وہ محدثین میں سے، ہمدان
وكان قاضی ہمدان و اور قزوین دونوں شہروں کے
قزوین، و هو اقل من بیک وقت قاضی تھے۔ اور سب
جمع قالہ۔ لہ سے پہلے ان دونوں شہروں کا
عہدہ قضا ان ہی کو ملا۔

اور ابو الولید طیا سی کا بیان ہے۔

لما رأی الیٰ لریٰ اعلم بالحديث میں نے شہر رے میں دو عالموں
من رحلیین، من قاضیکم سے بڑا حدیث کا عالم نہیں دیکھا
یحییٰ بن الضویس ومن الزائد ایک تمہارے قاضی یحییٰ بن مزہب
الاصبع السندی بن اور دوسرے سندی بن عبد وہ
عبد وہ۔

اور ابو حاتم رازی نے ان کو شیخ کہا ہے لہ

ابو عبد اللہ محمد بن رجاہ سندی نیشاپوری ثقہ وثبت تھے۔ اور ان کے
صاحبزادے ابو بکر محمد بن محمد بن رجاہ سندی نیشاپوری کا تذکرہ امام
ذہبی نے الحافظ الامام کے القاب سے شروع کر کے امام ابو عبد اللہ حاکم
کا یہ قول ان کے بارے میں نقل کیا ہے :

كان دینا، ثبتاً مقدماً وہ نہایت دیندار، ثبت اور

لہ کتاب الانساب، لہ البحر والتمذیل ج ۲ ص ۳۱۸۔

فی عصرہ۔ ۱۰

اپنے زمانہ میں علم حدیث میں
آگے تھے۔

ابن عمار دئے شذرات الذہب میں ان کا تعارف کرایا ہے:
وكان حافظاً، ثبتاً، تقوم به الحجة والاحتجاج، وله مستخرج على صحيح مسلم بن حجاج۔ ۱۱
وہ حافظ ثابت تھے، ان کی احادیث و مرویات سے حجت پکڑنا صحیح ہے۔ اور حدیث میں ان کی کتاب مستخرج علی صحیح مسلم ہے۔

باپ بیٹے اور پوتے تینوں حضرات کے متعلق حافظ ابو عبد اللہ محمد بن یعقوب نے کہا ہے:-

رجاء السندی، وابنه ابو عبد اللہ، وابنه ابوبکر مثلاً ثقتهم ثقات، ثبات۔ ۱۲
رجاء سندی، ان کے صاحبزادے ابو عبد اللہ اور ان کے صاحبزادے ابوبکر تینوں حضرات ثقہ و ثابت ہیں۔

ابوبکر محمد بن حسین دیلمی شامی کے بارے میں ابن الجوزی نے تقری
ثقة لکھا ہے۔ ۱۳

ابو العباس محمد بن عبد اللہ دیلمی زاہد کے متعلق سمعانی نے لکھا
ہے:-

الزاهد، وكان صالحاً، عالماً، ۱۴
ابو العباس دیلمی زاہد اور نہایت نیک عالم تھے۔

تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۲۳ لکھ شذرات الذہب ص ۲۷ تاریخ بغداد ج ۵ ص ۲۷۶۔ ۱۵
النهاية ج ۲ ص ۱۳۳۔ ۱۶ کتاب الاشیاب۔ ۱۷

ابو بکر محمد بن علی بایہانی محدث اور ثقہ تھے۔

ابو القاسم منصور بن محمد سندی کو ابن ابی حمزہ نے مقرئ معروف بنا دیا

لکھا ہے۔

ابو نعیم اصفہانی نے ان کے علمی اوصاف و کمالات یوں بیان کئے ہیں۔

كان مقدماً في حفظ القرآن وہ حفظ قرآن میں بہت آگے اور

كثيراً في الروايات، تخرج احادیث میں کثیراً روایات تھیں،

بالصحة وبغداد، كتب انھوں نے بصرہ و بغداد میں

الحديث الكثير - يرحب بہت زیادہ کتب حدیث کی

الى فنون العلم من النحو روایت کی، وہ نحو، عربیت

والاعراب، وحفظ الآثار اخبار و آثار اور دیگر علوم

والاخيار -

ابو محمد موسیٰ بن سندی جرجانی کو حافظ ابن عدی نے ثقہ بتایا ہے،

ان کی ثقاہت و عدالت کا حال یہ تھا کہ محمد بن عمر مدار میر فی ان الفاظ

کے ساتھ ان سے روایت کیا کرتے تھے۔

حدثنا ابو محمد موسى بن ابو محمد موسیٰ بن سندی سکا

السندی، السكاك الثقة، ما ثقہ، ما مولد نے ہم سے حدیث

المامون -

ابو الحسن نصر اللہ بن احمد بن قاسم بن سیماء بن السندی بخدادی کے

تذکرہ میں خطیب بخدادی نے لکھا ہے۔

ابو محمد البلادان ص ۳۸۴ - غایت النہایہ ص ۳۱۴ - تارخ اصفہان ص ۳۱۴

تارخ جرجان ص -

کتبت عنه ، وکان صدوقاً۔
ان سے میں نے احادیث کا املا کیا ہے۔ وہ صدوق تھے۔

ابو محمد عبد اللہ بن سلیمان بن عیسیٰ بن سندی کو خطیب بغدادی نے ثقہ بتایا ہے۔

حبیش بن سندی بغدادی، امام احمد بن حنبل کے تلمیذ خاص اور ان کے علوم کے جامع ہیں۔ ابو الخلال نے ان کے بارے میں کہا ہے: وکان جلیل القدر وہ بڑی شان و شوکت کے جہاں۔ آدمی تھے۔

اور ایک واقعہ کے ضمن میں ان کے علم و فضل اور کمال کا یوں اعتراف کیا ہے:-

و هو رجل ما شئت یا
لک من رجل، جلیل القدر،
کثیر العلم، مقدم عندهم
فی القطیعة۔
وہ بہت خوب آدمی تھے۔ جلیل
القدر، کثیر العلم ہونے کے ساتھ
قدیمۃ الفقہاء کے اہل علم میں
سب سے آگے مانے جاتے تھے۔

عبد الحمید سندی قیروانی مالکی مذہب کے بہت بڑے عالم اور محدث تھے۔ قاضی عیاض نے ان کو رجل صالح بتایا ہے۔

بعض محدثین پر جرح اور انکی
مرویات میں کلام
بعض ہندی علماء و محدثین کی مرویات
کے بارے میں ائمہ حدیث نے فن جرح
و تعدیل کی رو سے کلام بھی کیا ہے۔

۱۔ تاریخ بغداد ج ۱ ص ۱۳۰۔ ۲۔ تاریخ بغداد ج ۹ ص ۱۳۰ طبقات
المجاہد ج ۱ ص ۱۲۶۔ ۳۔ ترتیب المدارک ج ۳ ص ۱۳۰۔

اور ان کے ہنر کے ساتھ عیب کو نظر نہ کر کے حدیث رسول کی عظمت و عصمت کا پاس رکھا ہے۔

سہل بن عبد الرحمن سندی (سندی بن عبد وہب) نہایت ثقہ محدث تھے۔ ابو حاتم رازی نے ان کی علمی اور دینی باتیں سنیں مگر حدیث کی روایت نہیں کی، ان کا بیان ہے :-

سأبیتہ فحضوب الراس
واللحیة ولما اکتب عنه
وسمعت کلامہ۔^۱
میں نے ان کو دیکھا ہے، سر اور
ڈاڑھی میں خضاب لگائے
ہوئے تھے۔ میں نے ان کا کلام
سنا، مگر ان سے حدیث نہیں

لکھی۔

ابن حجر نے تہذیب التہذیب میں اربہ فیسی کے ذکر میں ان کی ایک روایت کو جس میں متفرد ہیں، حدیث منکر بتایا ہے۔ اور وہ یہ ہے: سندی بن عبد وہب، عن عمرو بن ابی قیس، عن مطرف بن طریف، عن المنہال بن عمرو، عن اُمّی، عن ابن عباس قال :-

کنا فمحدث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم عہد الی
سبعین عہداً المر یعہد ہا الی غیرہ۔ اس کے بعد لکھا ہے کہ اس روایت کو طبرانی نے اپنی معجم میں عن محمد بن سہل بن الصباح، عن احمد بن الفرات، عن السندی بیان کیا اور کہتا ہے کہ ثقہ دہ۱ السندی یعنی سندی اس روایت میں متفرد ہیں، اور میں نے (ابن حجر) امام ذہبی کے قلم سے دیکھا ہے کہ یہ حدیث منکر ہے، چنانچہ ذہبی نے میزان

الاعتدال میں اس حدیث کو منکر قرار دیا ہے۔
 ابو العباس احمد بن محمد بن صالح تمیمی منصوری، دائرہ ظاہری کے
 مسلک کے امام تھے، انھوں نے اس مسلک کی تائید میں اپنے استاد ابو
 روق حضرائی سے جو خود نہایت ثقہ و صدوق تھے۔ ایک باطل حدیث
 روایت کی ہے۔ ذہبی نے میزان الاعتدال میں ان کے حال میں لکھا
 ہے :-

روى عن أبي روق الحضرائي انھوں نے (ابو روق حضرائی)
 حديثاً باطلاً هو أفتة ایک باطل حدیث روایت کی
 ذكرنا في ترجمته ہے جو ان کی طرف سے ایک
 ابي روق - آفت ہے، ہم نے یہ حدیث
 ابو روق کے حالی میں بیان
 کی ہے۔

اور ابو روق کے حال میں لکھا ہے کہ وہ میرے علم میں صدوق ہیں مگر
 ابو العباس منصوری نے ان سے یہ روایت کی ہے۔
 ابو العباس المنصوري قال: حدثنا الرمادي، حدثنا عبد الرزاق
 عن عمر، عن الزهري، عن علي بن الحسين، عن أبيه، عن جده مرفوعاً -
 اول من قاس بيليس فلا تقيسوا - اس کے بعد ما
 ذہبی نے لکھا ہے :-

قال حمل فيه على المنصوري اس باطل حدیث کا بار ابو العباس
 وكان ظاهرياً - منصوری پر ہے وہ ظاہری مذہب

رکھتے تھے۔

ابو سلیمان داؤد بن حصین بن عقیل منصور کی بارے میں ابن حبان نے کتاب المجروحین میں لکھا ہے کہ وہ اہل منصورہ سے ہیں۔ ان کی دو حدیثیں منکر ہیں۔ جن کو انھوں نے ثقات سے روایت کیا ہے۔ یہ دونوں حدیثیں ثقات کی مرویات کے مثل نہیں ہیں۔ جس روایت میں داؤد بن حصین منصور کی منفرد ہوں اس سے احتجاج یعنی حجت قائم کرنے میں پرہیز لازم ہے۔ اس کے بعد ایک روایت یوں درج کی ہے۔

روی عن ابراہیم بن الأشعث البخاری، عن مروان بن معاویہ الفرزدی عن سہیل بن ابی صالح، عن ابی ہریرۃ قال:

قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اذ فتوا موتا کہرفی جوار قوم صالحین فان المیت یتاذی من جوار السوء۔ کما یتاذی الاحیاء من جوار السوء۔

اور ابن حبان نے لکھا ہے کہ یہ خبر باطل ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی اصل ثابت نہیں ہے۔ اور جو شخص اس قسم کی حدیث ابراہیم بن اشعث سے روایت کرے اس سے بچنا چاہئے۔ اس لئے کہ ابراہیم بن اشعث اہل بخارا کے ثقہ اور مامون امام ہیں۔

والبیئۃ فی هذا الحدیث اور اس میں داؤد منصور کی من داؤد هذا لہ کی طرف سے مصیبت آئی ہے۔

سلیمان بن زیع بن شام ہندی نے ایک مجہول راوی محمد بن سلام

کتاب المجروحین میں لکھا

لہ

بخاری سے ایک منکر حدیث کی روایت اس طرح کی ہے: عن محمد بن سلام البخاری، عن عثمان بن عبد الرحمن الحارثی عن انس، مرفوعاً اطلبوا العلم يوم الاثنين فانه ميسر لطالبه۔^{۱۷}

سندی بن ہارون کے بارے میں ابو حاتم رازی نے کہا ہے کہ وہ مجہول راوی ہیں۔^{۱۸}

نیز ذہبی نے کہا ہے کہ:-

شیخ مسدد مجہول۔^{۱۹} وہ مشدو کے استاد اور

مجہول ہیں۔

ابوالعباس فضل بن سحیت سندى قطيعى کے بارے میں امام جرح و تعدیل یحییٰ بن معین سے کہا گیا کہ انھوں نے عبد الرزاق صنعانی سے حدیث کا سماع کیا ہے تو انھوں نے شدیدہ بجمہ میں اس کا انکار کیا خطیب بغدادی نے ابراہیم بن عبد اللہ بن حنید کا قول نقل کیا۔

قال سمعت يحيى بن معين	ایک مرتبہ لوگوں نے ابوالعباس
وذكروا الفضل بن يحيى	فضل بن سحیت سندى کا تذکرہ
ابا العباس السدى۔ فقال	یحییٰ بن معین کے سامنے کیا تو
كذاب، ما سمع من	انہوں نے کہا کہ وہ کذاب ہیں
عبد الرزاق شيئاً۔ قالوا	عبد الرزاق سے کوئی روایت
انه يحدّث۔	نہیں سنی ہے لوگوں نے کہا مگر

وہ عبد الرزاق کی مرویات کو بیان کرتے ہیں۔

قال لعن الله من يكتب
عند من صغير و كبير
الا ان يكون لا يعرف ما له
اس پر ابن معین نے کہا کہ اللہ
تعالیٰ ہر اس بھوٹے بڑے پر
لعنت کرے جو ان سے روایت
کرے الا یہ کہ ان کو نہ جانتا ہو
ذہبی نے میزان الاعتدال میں لکھا ہے کہ ابوالعباس سندہی نے عبد
الرزاق وغیرہ سے روایت کی ہے۔ اور اسی کے بعد بھی لکھا ہے:
قال ابن معين ما سمع
من عبد الرزاق لعن
الله من يكتب عنه
ابن معين کا قول ہے کہ انہوں
نے عبد الرزاق سے حدیث
نہیں سنی ہے۔ جو شخص ان سے
حدیث لکھے اس پر اللہ کی
لعنت ہو۔

ابوالعباس سندہی کے بارے میں ابن معین کی یہ شدت ان کی
عبد الرزاق صنعانی کی مرویات میں ہے۔ ابن بشوال نامی کوئی راوی
سندہ میں وضع حدیث میں متہم تھا۔ ابن جبر نے محمد بن داب مدنی کے
ذکر میں لکھا ہے:-

قال الاصمعي قال لي خلف
الاحمر ابن داب يضع
الحديث با مله نية، و
ابن بشوال يضع الحديث
بالسند۔
اصمعی کا قول ہے کہ مجھ سے
خلف احمر نے کہا کہ ابن داب
مدینہ منورہ میں حدیث وضع
کرتا تھا، اور ابن بشوال
سندہ میں حدیث وضع کرتا تھا۔

ابو محمد حسن بن حامد دیلمی بغدادی کے بارے میں ان کے شاگرد محمد بن علی صوری نے بیان کیا ہے کہ ابن حامد نے ہم کو بتایا ہے کہ انھوں نے دعلج، ابو بکر محمد بن حسن نقاش، اور ابو علی طوماری سے احادیث کا سماع کیا ہے، اور آخر میں بتایا کہ :-

إلا أنه لم يكن عنده
عنهم شيء - نہ
مگر یہ کہ ان کے پاس ان راویوں سے
کوئی روایت نہیں ہے -

یہ قول ابن حامد اور صوری دونوں کا ہو سکتا ہے۔ اور اس تصریح کا مطلب یہ ہے کہ اگر ابن حامد ان شیوخ کی مرویات کو بیان کریں تو ان میں کلام کی گنجائش ہے۔

ہم جس دور کی تاریخ لکھ رہے ہیں، اس میں امام ابو حنیفہ
فقہ اور فقہاء امام مالک، امام شافعی اور امام احمد بن حنبل کے فقہی۔

آراء و فتاویٰ کی طرح امام ابن ابی یسلی، امام اوزاعی، امام مکحول، امام
ثوری، امام حسن بصری کے مسائل و فتاویٰ بے بھی عالم اسلام میں معمول
بہا تھے۔ ان ائمہ حدیث فقہ کے اصحاب و تلامذہ نے اپنے اپنے حلقوں
اور ملکوں میں ان کے فقہی مسلک کو رواج دیا تھا۔ اس زمانہ تک ان کو
مستقل مکتب فقہ کی حیثیت حاصل نہیں تھی۔ چوتھی صدی تک یہی صورت
رہی، اس کے بعد بلاد اسلامیہ میں ائمہ اربعہ کے فقہی مسلک نے مستقل
حیثیت پائی اور باقی فقہی آراء کا رواج تقریباً بند ہو گیا۔ البتہ اس
دور میں ابو سلیمان داؤد بن علی اصفہانی ظاہری متوفی ۲۴۰ھ کا ظاہری
مسلک فارس، اور دیگر بلاد عرب و عجم میں پھیلا اور گویا اس نے حنبلی

لے تاریخ بغداد ص -

مسک کی جگہ لے لی۔

عباسی دور کے ہندوستان میں اہل سنت و الجماعت کے یہی مذاہب رائج تھے۔ یہاں کے مسلمان عام طور سے فقہ حنفی اور تقیم شافعی پر عامل تھے۔ اسی درمیان میں ظاہری مسک کو بھی فروغ ہو رہا تھا۔ اور جو اہل علم باہر گئے ان میں حنفی، شافعی کے علاوہ مالکی اور حنبلی بھی ہوئے۔

مقدسی بشاری نے عباسی دور کے سینکڑوں سال کے بعد اقلیم سندھ کے بارے میں لکھا ہے۔

مذاہبہم، اکثرہم	یہاں اکثریت اصحاب حدیث
اصحاب حدیث، و اہل	کی ہے، اہل ملتان شیعہ ہیں۔
الملتان شیعۃ یہو علون	اذان میں جی علی خیر العمل کہتے ہیں
فی الاذان، و یثنون فی الاقامۃ	اور اقامت کے الفاظ دو دو بار
ولا تخلوا الفصبات من فقہاء	کہتے ہیں اور بڑے بڑے شہر
علی مذ سب ابی حنیفۃ من حمد اللہ	فقہائے حنفیہ سے غالی نہیں ہیں
ولیس بہ مالکیۃ، ولا مقولۃ	یہاں نہ مالکیہ ہیں نہ معتزلہ
ولا عمل للحنابلۃ۔	اور نہ ہی حنابلہ کا عمل دخل

ہے۔

اصحاب حدیث سے مراد دائرہ ظاہری کے متبعین ہیں۔ اسی وقت یہ مراک فارس، عمان اور سندھ میں عام ہو چکا تھا۔ اور ان ملکوں میں

سبح احسن التقاسیم ص ۲۸۱۔

اصحاب طواہر کا غلبہ تھا، درس و تدریس، تصنیف و تالیف اور عہدہ قضاہ وغیرہ میں یہی حضرات نمایاں تھے۔ اور اصناف کا عمل دخل ان کے مقابلے میں، کم تھا۔ مگر اس سے پہلے اس مسلک کو قبول عام تھا۔ اور عجم کے دیگر ممالک کی طرح ہندوستان میں بھی فقہ حنفی کا رواج زیادہ تھا۔ چنانچہ یاقوت حموی نے سندھ کے حال میں لکھا ہے۔

مذاہب اہلھا الغالب سندھ پر مذہب ابو حنیفہ
علیہا مذہب کا غلبہ ہے۔
ابی حنیفہ۔ ۱۰

علمائے ہند میں ان مذاہب کے بڑے بڑے امام ہیں اور انھوں نے اپنے اپنے مسلک کو ہر اعتبار سے فروغ دیا ہے۔ اس میں کتابیں لکھی ہیں۔ اور سند تدریس سے اس کی اشاعت کی ہے۔

بشیر بن عمر بن ابو ہارون سندھی مالکی مذہب کے ائمہ کبار میں سے ہیں۔ قاضی عیاض نے ترتیب المدارک میں ان کو مالکی فقہاء و ائمہ کے طبقہ اولیٰ میں شمار کیا ہے۔ جس پر فقہ مالکی ختم ہے۔

وبشیر بن عمرو السندی اس طبقہ میں بشیر بن عمرو
بن ابی ہارون، وغیرہ سندھی وغیرہ ہیں۔ ان سے
وعلیہ فقہ جماعۃ من کبار مالکیہ کی ایک جماعت نے
کبار المالکیۃ کا سمیع فقہ کی تعلیم پائی ہے۔ جیسے
بن اسحاق القاضی و قاضی اسماعیل بن اسحاق اور
اخیه حماد۔ ۱۰ ان کے بھائی حماد بن اسحاق۔

۱۰۔ عجم البلد ان ۵ ص ۱۵۱۔ ۱۱۔ ترتیب المدارک ج ۲ ص ۵۵۱۔

اسی طرح عبدالحجیب سندی قیروانی مالکی مذہب کے ائمہ کبار میں سے تھے۔ قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ وہ امام سخون کے شاگردوں میں مشہور و معروف شخصیت رکھتے تھے۔ نہایت نیک عالم تھے۔ ۳۵۲ھ میں قیروان میں فوت ہوئے۔ ۱۷

عبد اللہ بن حسن بن سندی دمشقی اندلسی مالکی کا تذکرہ ابن عمیرہ صبتی نے بغیۃ المتاملین میں اور ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں کیا ہے۔ قاضی عیاض نے ترتیب المدارک میں ان کا تذکرہ کر کے والد کا نام حسن کے بجائے حسین بن سندی لکھا ہے، اور ان کے سندی نہ ہونے کی تصریح کی ہے۔ ۱۸

ابو عمر احمد بن سعید بن ابراہیم ہندی ہمدانی قرطبی المعروف برابن اہندی، بھی فقہائے مالکیہ میں مشہور تھے۔ قاضی عیاض نے لکھا ہے کہ وہ علم شروط میں یکتائے زمانہ تھے اور فقہائے اندلس ان کے اس وصف کے معترف تھے۔ اندلس اور مغرب کے امراء مفتی، قاضی اور اہل شروط اسی کتاب پر اعتماد کرتے ہیں۔ اس کی افادیت اور اہمیت کی وجہ سے فقہائے مالکیہ نے اس میں اختصار و اضافہ کیا ہے جیسے قناعی، ابن ذہب، ابن عبد الواحد وغیرہ۔

کتاب لوائح لابن اہندی کی روایت ابویوسف، سیرین اور جریر بن حاجب کی ہے نیز اس کتاب کی روایت مصنف سے ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ بن یزید بن یزید المعروف برابن الاحدین کی امدان کے سلسلہ سے ابوبکر محمد بن خیر بن عمر بن خلیفہ اموی اشبیلی متوفی ۳۵۲ھ نے اپنی فہرست میں

۱۹۔ ترتیب المدارک ج ۳ ص ۱۳۰۔ ۲۰۔ بغیۃ المتاملین ص ۱۷۲ ابن عساکر ج ۲ ص ۳۳۳

۲۱۔ ترتیب المدارک ج ۳ ص ۴۵۴۔ ۲۲۔ ترتیب المدارک ج ۲ ص ۶۲۹ و ۶۵۰۔

روایت کی ہے یہ

فقہ حنبلی میں بھی یہاں کے اہل علم نمایاں مقام و مرتبہ کے مالک ہیں۔ معلوم ہو چکا ہے کہ حبیش بن سندی امام احمد بن حنبل کے اجلہ تلامذہ اور مستمدین ہیں سے تھے۔ انھوں نے امام صاحب سے بیس ہزار سے زائد کی روایت کی تھی۔ اور ان کے پاس امام صاحب کے مسائل و فتاویٰ کے دو ضخیم مجموعے تھے جو دوسرے تلامذہ کے پاس نہیں تھے۔ اسی طرح ابو بکر سندی خواتیمی امام احمد بن حنبل کے خاص تلامذہ میں سے ہیں، ان کو امام صاحب سے انتہائی قرب حاصل تھا اور ان کے بہت سے مسائل کی روایت کی ہے یہ۔

ہندوستان کے یہ فقہائے مالکیہ و حنبلیہ مغرب اور بغداد میں تھے، یہ معلوم نہ ہو سکا کہ خود یہاں پر اس زمانہ میں ان دونوں مذاہب کا رواج تھا یا نہیں؟ اس زمانہ میں امام داؤد ظاہری زندہ تھے، اور ان کا مسلک اصفہان کے آس پاس پھیل رہا تھا مگر اس وقت ہندوستان میں اس کا کوئی اثر معلوم نہیں ہوتا۔ اجمتہ ایک صدی گزرنے گزرتے سندھ میں ظاہری مسلک کو بڑا فروغ ہوا اور منصورہ کے لوگ ہمارے یہاں اس کی سرپرستی کی۔ اس دور میں قاضی ابوالعباس منصورہ کی اس مسلک کے قاضی و امام اور معلم و مصنف تھے۔

اس دور میں شافعی مذہب کے اعیان و اکابر نمایاں نظر آتے ہیں اور اندر باہر ان کا فیض عام تھا۔

۱۳۶ فہرست ابی بکر بن خیر الشیبلی ص ۲۵۲۔ ۱۳۷ طبقات الختالہ ص ۱۴۶ و ۱۴۸۔ ۱۳۸ طبقات الختالہ ج ۱ ص ۱۱۱۔

ابو العباس احمد بن محمد دیلمی مصری شافعی صاحب کشف و کرامت
بزرگ ہونے کے ساتھ فقہ شافعی کے زبردست عالم تھے۔ سبکی نے
لکھا ہے :-

انہ کان فقیہا جید المعرفة وہ بالغ نظر فقیہ تھے۔ فقہ شافعی
تفقه علی مذہب میں تفقہ حاصل کیا تھا۔
الشافعی یہ

اور شمر قاوری نے بیان کیا ہے :-

کان جید المعرفة وہ مذہب شافعی زبردست
بالمذہب، کثیر النظر عالم تھے۔ کتاب الام کا اکثر
فی الام۔ ۱۷ مطالعہ کیا کرتے تھے۔

ابو حامد احمد بن محمد منصور شافعی کو عبادی نے طبقات الفقہاء الشافعیہ میں تھا
شواہد کے طبقہ، رابعہ میں شمار کیا ہے یہ

اور صبری نے اخبار ابی حنیفہ و اصحابہ میں ایک روایت درج کی ہے
جس میں ابو حامد منصور نے علی بن خنسی سے اور ان سے احمد بن صراف
نے روایت کی ہے یہ

احمد بن محمد کراچی ہندی کی کتاب ابو صایا کا تذکرہ کشف الظنون
میں ہے یہ

ابو اسحاق ابراہیم بن سندی بن علی بن بہرام کو ابو نعیم اصفہانی

۱۷ طبقات الشافعیہ ج ۲ ص ۱۰۲۔ ۱۸ الحفۃ البہتہ فی طبقات الشافعیہ ج ۱
ورق ۳۴۔ ۱۹ طبقات الفقہاء الشافعیہ ص ۸۵۔ ۲۰ اخبار ابی حنیفہ و
اصحابہ ص ۶۴۔ ۲۱ کشف الظنون ج ۲ ص ۳۶۔

نے صاحب الاصول لکھا ہے اور ان کی تین مرویات اپنے شیوخ کے واسطے سے بیان کی ہیں۔

سندی بن عبدویہ (سہل بن عبد الرحمن سندی رازی) نے علمائے مدینہ و عراق سے پڑھا تھا۔ ابن القیسرانی نے ان کو کان من علماء اہل الحدیث لکھنے کے باوجود اپنی کتاب الانساب المتفقہ میں ان کا ذکر کیا ہے۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ فقیہ بھی تھے۔

اسی طرح ابن القیسرانی نے ابو محمد عبد اللہ بن جعفر بن مرہ نصوری کا تذکرہ الانساب المتفقہ میں کمر کے ان کو مرقی بتایا ہے۔ وہ بھی مرقی کے ساتھ فقیہ تھے۔

علی بن احمد بن محمد وہیلی شافعی کی کتاب ادب القضاء بہت مشہور ہے۔ اس میں مسند الشافعی کی احادیث کو ابو عاصم الاسلم کے تلامذہ سے نقل کیا ہے۔ سبکی نے اس کتاب کے مسائل طبقات الشافعیہ میں بیان کئے ہیں۔ اور ان کی نسبت کے بارے میں مختلف اقوال درج کئے ہیں۔ کشف الظنون میں بھی ادب القضاء کا ذکر ہے۔

ابو نصر فتح بن عبد اللہ سندی شافعی کو ابو عاصم عبادی نے طبقات الفقہاء الشافعیہ میں اصحاب شافعی کے طبقہ ثانیہ میں لکھا ہے، یہ طبقہ فقہ شافعی کی بہت سی روایات و مسائل میں منفرد تھا۔ ابن القیسرانی نے بھی ان کو فقیہ و متکلم بتایا ہے۔ سمعانی اور یاقوت نے بھی ان کو

۱۔ تاریخ اصفہان ج ۱ ص ۱۵۳۔ ۲۔ الانساب المتفقہ ص ۷۸۔ ۳۔ ص ۱۵۲۔

۴۔ طبقات الشافعیہ ج ۳ ص ۲۹۰۔ ۵۔ کشف الظنون ج ۱ ص ۷۳۔

۶۔ طبقات الفقہاء الشافعیہ ص ۷۸۔ ۷۔ الانساب المتفقہ ص ۷۷۔

فقیر و شکم بتا ہے۔

زہد و تصوف اور مشائخ | انوی دور میں اسان کا دور سرانام زہد و
تصوف تھا جس کا ناخذ کتاب و سنت اور صحابہ
و تابعین کا عمل تھا۔ عباسی دور کی ابتداء میں بھی تقریباً یہی صورت حال
تھی اور اس کے حاملین میں ابراہیم بن ادہم، ذوالنون مصری معروف
کمرخی، بشر بن حارث حافی، داؤد طائی، شعیب بلخی، بایزید بسطامی،
سہل تستری، سلیمان دارانی، حاتم الاحم، یحییٰ بن معاذ رازی، جنید شبلی
وغیرہ رحمہم اللہ جیسے اہل کتاب و سنت اور پابند شریعت حضرات تھے
تیسری صدی تک عباد و زہاد اور اصفیاء و اتقیاء کی جماعت صفائی
قلب و نظر اور تزکیہ نفس کے لئے کتاب و سنت سے روشنی حاصل کرتی
رہی اس دور کے ہندی عباد و زہاد اور مشائخ بھی خالص احسانی زہد و
تصوف کے حامل تھے جن کا اس صدی کے خاتمہ تک بھی افکار و خیالات کی آمیزش نہ تصوف کو ایک مستقل مکتب فکر
بنادیا جس کے اثرات ہندوستان میں بھی پہنچے، یہاں تک ہم کو معلوم ہے جدید تصوف کے حاملین میں
سیدنا پہلے حسین بن منصور حلاج مصنوع ۳۸۵ھ نے یہاں آکر اپنے خیالات
کی تبلیغ کی علی بن احمد الحاسب نے اپنے والد کا بیان نقل کیا ہے کہ خلیفہ
معتز ۳۸۵ھ نے مجھے ہندوستان بھیجا، میرے جہانہ میں
حسین بن منصور حلاج بھی تھے۔ جب ہم جہانہ کے اترے تو میں نے
ان سے پوچھا کہ آپ یہاں کس لئے آئے ہیں؟ انھوں نے جواب دیا
کہ میں یہاں جادو سیکھوں گا اور مخلوق کو اللہ تعالیٰ کی طرف دعوت
دوں گا۔

امام ذہبی نے العبرین لکھا ہے کہ حسین بن منصور حلاج نے ماوراءالنہر، خراسان اور ہندوستان کا دورہ کر کے ہر جگہ اپنے خیالات پھیلانے اس کے بعد اہل ہندوستان سے خط و کتابت رکھتے تھے۔ اور ان کو مغیث کے لقب سے یاد کرتے تھے۔

حلاج کی شخصیت مختلف فیہ ہے، ان کے دماغی فائز کے شہر بہمنار کے مجوسی تھے۔ حلاج کی نشوونما عراق کے شہر واسط میں ہوئی، انھوں نے جنید، عمرو بن عثمان اور فوطی جیسے مشائخ کی صحبت اٹھائی ہے، اکثر مشائخ نے حلاج کے قصوفانہ خیالات و افکار کا انکار کیا ہے اور بعض حضرات جیسے ابوالعباس بن عطار، محمد بن حنیف، اور ابوالقاسم نصر آبادی نے ان کو بزرگ تسلیم کیا ہے۔

بہر حال حسین بن منصور کے افکار و خیالات کی ترویج و اشاعت سے پہلے ہندوستان میں احسان یعنی حقیقی تصوف کے حاملین پائے جاتے تھے۔

حضرت شیخ ابو علی سندی اس دور کے سرخیل صوفیاء ہیں۔ ان کی جلالت شان اور علو مرتبت کے لئے یہی کیا کم ہے کہ وہ حضرت بایزید بسطامی متوفی ۲۶۱ھ کے شیخ و مرشد ہیں۔

بایزید کا بیان ہے کہ میں نے ان سے فنا اور توحید کا علم حاصل کیا ہے، اور انھوں نے مجھ سے الحمد للہ اور قل هو اللہ احد سیکھا ہے، ایک روایت میں ہے کہ میں ان کو فرائض و واجبات کی تلقین کرتا رہا۔ اور رہ مجھ کو توحید و حقائق کی تعلیم دیتے تھے۔

العبر فی خبر من غیر ج ۱ ص ۱۱۹۔ ص ۱۳۰۔ ملہ طبقات شجر الایح ص ۱۴۵۔

نیز بایزید بسطامی کا بیان ہے کہ ایک دن شیخ ابو علی سندی میرے پاس اس حال میں آئے کہ ان کے ہاتھ میں ایک زنبیل تھی۔ انہوں نے مجھے میرے سامنے جھاڑ دیا اور الزاع و اقسام کے جواہر بکھر گئے، میں نے پوچھا کہ یہ جواہر کہاں ملے؟ فرمایا کہ میں ایک مقام سے گذر رہا تھا، راستہ میں یہ چراغ کی طرح چمک رہے تھے۔ میں نے ان کو اٹھایا۔ میں نے پوچھا اس وقت آپ کس حال میں تھے؟ فرمایا فترت کا وقت تھا۔

اس دور کے ہندی مشائخ میں ابو محمد دیبلی بھی بڑے پایہ کے بزرگ ہیں۔ خطیب بغدادی نے شیخ ابو محمد جریری (احمد بن محمد بن حسین جریری متوفی ۳۳۵ھ) کے حال میں.. ان کا یہ بیان نقل کیا ہے کہ حضرت جنید کی وفات کے وقت میں نے دریافت کیا کہ آپ کے بعد ہم سلوک و معرفت کے لئے کس کے پاس جائیں گے۔ تو فرمایا کہ ابو محمد جریری کے پاس جانا۔

اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ شیخ ابو محمد دیبلی حضرت جنید رمتونی ۲۹۷ھ کے تلمیذ ہیں سے تھے۔ اور سترشدین میں ان کو خصوصیت حاصل تھی۔ اس سے زیادہ ان کا حال نہ مل سکا۔

اسی طرح ابو موسیٰ دیبلی یہاں کے مشائخ کبار میں سے ہیں۔ یہ حضرت بایزید بسطامی کے بھانجے اور ان کے بہت سے ملفوظات و اقوال کے راوی ہیں۔ ابن جوزی نے صفۃ الصوفیہ میں بایزید بسطامی کے حالات میں ایک روایت کے سلسلہ میں لکھا ہے۔

قال ابو موسیٰ الدیلمی
ابن اخت ابی یزید
السطامی، انبأنا ابو یزید
السطامی الخ سلمہ

ابو یزید بسطامی کے بھانجے نے
بیان کیا کہ ہم سے ابو یزید بسطامی
نے فرمایا الخ۔

اس کے بعد ابو موسیٰ دیلمی سے شیخ بایزید کے کئی اقوال درج کئے
ہیں۔ ابو عبد الرحمن سلمیٰ نے بھی طبقات الصوفیہ میں ان سے بایزید کا
ایک قول نقل کیا ہے سلمہ

عثمان سندی کا ذکر ابن جوزی نے المنتظم میں مشہور عابد و زاہد
ابو عباس بن سرج (قاضی ابو عباس احمد بن عمر بن سرج متوفی
۳۳۰ھ) کے حال میں کیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ ان کے مقررین
خاص میں سے تھے اور زہد و تقویٰ میں بہت آگے تھے۔ عثمان سندی
کا بیان ہے کہ ابو عباس بن سرج نے اپنے مرض الموت میں مجھ سے فرمایا
کہ میں نے رات خواب دیکھا ہے کہ کوئی کہہ رہا ہے کہ یہ تمہارا رب تم سے
مخاطب ہے۔ پھر کہا گیا کہ بماذا اجبت المرسلین، یہ آیت سن کر میرے قلب
میں ایمان و تصدیق کی قوت محسوس ہونے لگی۔ پھر دوبارہ یہی آیت سنائی
گئی تو میں نے سمجھا کہ مزید جواب طلب کیا جا رہا ہے چنانچہ میں نے ایمان و تصدیق
کے ساتھ گناہوں کا اقرار کیا۔ اس کے بعد ندا آئی کہ میں نے تمہاری
معفرت کر دی سلمہ

یہ ہندوستان کے وہ چند صوفیہ و مشائخ ہیں جنہوں نے عباسی دور
پایا ہے اور جو تیسری صدی میں تھے۔ بعد میں ان کے فیوض و برکات

کاسلسہ ان کے مسترشدین و تلامذہ اور اقران و معاصرين میں چلا، جن میں بڑے بڑے عباد و زہاد اور حجاب اللہ عام مشائخ پیدا ہوئے ہیں ان میں سے چند حضرات یہ ہیں: ابو العباس احمد بن عبد اللہ دیلمی کے بارے میں امام سمعانی نے لکھا ہے:-

ومن الفقراء الزهاد - وہ فقراء زہاد ہیں سے تھے۔

دیلمی سے نیشاپور منتقل ہو کر وہیں متاہل زندگی بسر کرتے تھے۔ اور حسن بن یعقوب کی خانقاہ کو مسکن بنایا۔ دن میں بال بچوں میں رہتے اور شہر کی جامع مسجد میں نماز پڑھتے اور رات کو خانقاہ میں چلے جاتے تھے۔ کبیل پہنتے تھے اور سنگے پیر چلتے تھے۔ نیشاپور ہی میں فوت ہوئے اور حیرہ کے قبرستان میں دفن کئے گئے۔

ابو العباس محمد بن محمد دیلمی و راق عابد و زہاد اور نہایت بزرگ عالم تھے، امام سمعانی نے ان کے متعلق لکھا ہے:-

الزاهد، وكان صالحاً - وہ زہاد اور نہایت بزرگ عالم تھے۔

ان کی نماز جنازہ ابو عمرو بن نجید نے پڑھائی جو اپنے زمانہ کے مشہور بزرگ تھے۔

ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ دیلمی قراءت و تجوید کے امام اور عابد و زہاد عالم تھے، ابو عبد اللہ دیلمی کے نام سے مشہور تھے۔ ابن جوزی نے صفۃ الصوفیہ میں دیلمی کے عباد و زہاد اور اولیاء میں صرف ان کا تذکرہ اس طرح کیا ہے:-

الانساب سمعانی - رحمہ اللہ -

و من المستطیعین من اهل
د بیبل ، ابو عبد اللہ الدیلمی
و بیبل کے برگزیدہ بزرگوں
میں سے ابو عبد اللہ د بیلمی
ہیں ۔

اس کے بعد ان کی طبعی افلاض کی ایک کرامت بیان کی ہے یہ دوسری
کتابوں میں ان کو المقری ، الزہد کے خطاب سے یاد کیا گیا ہے ۔
ابو بکر احمد بن مندی بن سن بن بحر حداد نہایت ثقہ اور فاضل محدث
ہونے کے ساتھ مستجاب الدعاء ابدال میں سے تھے ۔ ان کے بارے میں
خطیب نے حافظ ابو نعیم اصفہانی کا یہ قول نقل کیا ہے :

و کان یُعَدُّ من الابدال ، ان کا شمار ابدال میں تھا اور
و کان یقال انه حجاب ان کو مقبول الدعاء بتایا جاتا
الدعوة ۔^۱ تھا ۔

ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں بہت سے اولیاء اور مشائخ کے تذکرے
میں ابو بکر احمد بن مندی سے روایت کی ہے ، چنانچہ عکرمہ مولیٰ ابن
عباس ، میمون بن مہران ، سعید بن جبیر ، حضرت علی بن ابو طالب ،
حضرت مقداد بن اسود ، حضرت جند اللہ بن عباس ، مالک بن دینار ،
ابو عمران جوینی وغیرہ کے حالات میں زہد و رفائق کی روایات ان سے
نقل کی ہیں ۔

ابو العباس احمد بن محمد د بیلمی کو سبکی نے المحافظ الزہد کہا ہے ۔
اور لکھا ہے :-

و کان رجلاً صالحاً ، وہ بہت بزرگ آدمی اور صاحب

من اسر باب الاحوال احوال و مشکلات تھے۔ ان
 واملکات شافعات لہ کرامتا کی کھلی کھلی کرامتیں اور نمایاں
 ظاہرۃ و احوال سنیۃ۔ احوال و کیفیات ہیں۔

انہوں نے ویلے سے نکل کر مصر میں سکونت اختیار کر لی تھی۔ اپنی
 روزی اپنے ہاتھ سے کھاتے تھے۔ ہر ہفتہ ایک کرتا سینتے تھے جس کی مزدوری
 ایک درہم دو دانق ہوتی تھی۔ اسی سے کھانے پکڑے وغیرہ کا انتظام
 کرتے تھے۔ گمرانی ہو یا اندرائی ہر زمانہ میں یہی رٹم ان کے لئے کافی
 تھی، یہاں مصر کے زمانہ میں کسی سے ایک چلو پانی بھی نہیں مانگا۔
 وصال کے وقت ابو العباس نسوی اور ابو سعید مالینی سرہانے
 موجود تھے۔ آخری وقت تک ہوش و حواس کی بحالی کا یہ حال تھا کہ
 قرآن کی تلاوت کر رہے تھے۔ اسی حال میں روح پر وازہ کر گئی، ان
 کے جنازہ میں بے پناہ ہجوم تھا۔ گویا مصر کا بچہ بچہ شریک تھا۔
 علمائے سلف، حمد دینی علوم و فنون کے جامع ہوا
 مفسرین اور قراء کرتے تھے۔ اور ان کی زندگی کا ہر پہلو اس قدر
 تابناک ہوتا تھا کہ دیکھنے والے اسی کو ان کا امتیاز سمجھنے لگتے تھے۔ علمائے
 ہند بھی اپنی جامعیت میں یہی شان رکھتے تھے۔ ہم ان میں سے چند مفسرین
 و مجتہدین کے نام پیش کرتے ہیں۔

ابو جعفر محمد بن ابراہیم دیلمی، ابو عبد اللہ سعید بن عبد الرحمن
 مخزومی کی کتاب التفسیر کے راوی ہیں۔

ابو بکر احمد بن سندی، صداد بغدادی کی تفسیری روایات کو حافظ

ابو نعیم نے حلیۃ الاولیاء میں بہت سے مشائخ کے تذکرہ میں درج کی ہیں۔

ابو بکر احمد بن محمد بن ہارون بن سلیمان دیلمی بغدادی نے امام عاصم کی قرأت حسن بن ہشیم دویزی سے پڑھی ہے اور ان سے احمد بن علی الجہاد نے پڑھا ہے۔

ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ دیلمی زاہد مقرئ الشام۔
ابو القاسم جعفر بن محمد سرزندہ بچی امام قنبل سے تجوید قرأت کی تعلیم پائی تھی۔

عبد اللہ بن جعفر بن مرہ منصور بن مقرئ۔

منصور بن محمد سندی اصفہانی مقرئ معروف۔

محمد بن حسین بن محمد دیلمی شامی، مقرئ ثقہ۔

علمائے ہند میں کئی حضرات عہدہ قضا پر فائز ہوئے
قضاۃ اور متعلمین | ہیں اور کئی معدل گذرے ہیں۔ جو شاہدوں اور
گواہوں کے بارے میں معلومات رکھتے تھے۔ اور قاضیوں کے شریک تھے
ابو بکر احمد بن قاسم بن سیما۔ بن سندی بغدادی معدل تھے۔

ابو العباس احمد بن محمد بن صالح منصور بن اپنے شہر منصورہ کے قاضی تھے۔

ابو العباس احمد بن نصر بن حسین دیلمی بڑی دارا خلافت بغداد کے قاضی تھے۔ سندی بن عبد وہاب
ہی وقت میں مصلح اور قزاقین دونوں شہروں کے قاضی تھے۔

سندی بن شاہک بھی بعض اوقات عہدہ قضا پر فائز ہو جاتا تھا۔ وہ مزدور پارچہ باف اور
ملاح سے قسم نہیں لیتا تھا اور مدعی کے قول کو اس کی قسم کے ساتھ تسلیم کر لیتا تھا اور
کہتا تھا کہ اے اللہ میں تم سے ساربان اور مکتب کے علم کے۔۔۔

بارے میں استخارہ کرتا ہوں۔

بعد کے چند مشہور ہندی علماء و محدثین اسلامی علوم و علماء کے سلسلۃ الذہب کی کڑیاں کچھ اس طرح آپس میں جڑی ہوئی ہیں کہ ایک کو دوسری سے جدا کرنا مشکل ہے اسی لئے ہم نے گزشتہ صفحات میں بعض ایسے علماء کا تذکرہ بھی کیا ہے جن کا تعلق بعد کے دور سے ہے مگر ان کا سلسلہ اسی دور سے ملتا ہے۔ اور اسی وجہ سے ہم یہاں چند ایسے ہندی اہل علم کا تذکرہ مختصر طور سے کر رہے ہیں جو ان حضرات کے بعد پیدا ہوئے ہیں مگر وہ اسی سلسلۃ الذہب کی کڑیاں ہیں۔

ان میں امام محدث، حافظ حدیث، فقیہ مدرس، عابد مصنف، شاعر سب ہی شامل ہیں۔ اور ان کے ذکر کے بغیر اسلامی ہند کی تاریخ میں بڑا خلا رہ جائے گا۔

قاضی ابوالعباس احمد بن نصر بن حسین انباری موصلی دیہلی کے بارے میں یا قوت خموی نے لکھا ہے کہ وہ انباری الاصل ہیں اور دیہلی کی نسبت سے مشہور ہیں۔ جس کا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ ان کا خاندان کسی زمانہ میں دیہلی سے آکر بغداد کے مغربی شہر انبار میں آباد ہو گیا تھا اور قاضی ابوالعباس دیہلی وہیں پیدا ہوئے، شافعی فقیہ ہیں۔ انبار سے بغداد آئے اور قاضی القضاۃ ابوالفضائل قاسم بن یحییٰ شہر وری نے حریم دار الخلافہ میں قضا دار حکم کی نیابت دی۔

نیابت قضا کے عہدہ پر قاضی القضاۃ کی معزولی تک قاسم رہے ان کی

معزولی کے بعد یہ بھی معزول ہو کر موصل چلے گئے، اور وہیں ۵۹۵ھ میں انتقال کیا۔ نہایت صالح و پندارہ دیندار، تقویٰ اور نیک عالم تھے۔ ان کے تقویٰ و پیرہیزگاری اور پنداری کلماتیں مشہور ہیں۔ ناجائز احکام کے اجراء کو نہایت سختی سے روکتے تھے۔ حق کے معاملہ میں کسی کی ملامت کی مطلق پرواہ نہیں کرتے تھے۔

یا قوت حموی کا بیان ہے کہ بغیر سابقہ تعارف و تعلق کے میرے ایک معاملہ میں پڑ کر میرا حق دلوا دیا۔ اور میرے مد مقابل کو سمجھا بچھا کر حق کا اقرار کرایا۔

قاضی اسماعیل بن علی بن محمد بن موسیٰ بن یعقوب ثقفی سندھی، الور دارڈ کے قاضی و خطیب اور فقیہ تھے۔ یہ عہدہ خاندانی تھا۔ علی بن حامد کوئی سندھی نے الور میں ان سے ملاقات کر کے ان کے آباء و اجداد کی تاریخ سندھ کے اجزاء حاصل کئے اور ان کا ترجمہ عربی سے فارسی میں کیا۔

ابو الفضائل رضی اللہ عنہ حسن بن محمد بن حسن بن حیدر بن علی بن اسماعیل قرشی عدوی عمری حنفی صفحانی لاہوری بغدادی کے آباء و اجداد چغتائی سے لاہور آئے، وہ یہیں ۷۵۵ھ میں پیدا ہوئے، اپنے والد سے پڑھ کر غزنہ، عدن، بغداد، مکہ مکرمہ گئے، اور بہت سے شیوخ سے حدیث کا سماع کیا۔ ان میں ابو الفتوح بن حصری، اور سجد بن رزارہ مشہور ہیں۔

ان کے تلامذہ میں شرف الدین دریاہی، نظام الدین محمود بن

عمر ہروی، محی الدین ابو البقاء صالح بن عبد اللہ بن جعفر بن الصباح کوئی،
برہان الدین محمود بن ابو الخیر اسعد بنی اور دوسرے علماء ہیں۔ حسن
صفائی لاہوری حدیث بخاری، اور لغت میں امامت کا درجہ رکھتے تھے۔ اس
دور میں ان سے بڑا اور جامع عالم نہیں پیدا ہوا۔ سلطان قطب الدین
ایبک نے ان کو لاہور میں عہدہ قضا پیش کیا تو انکار کر کے غزنہ چلے
گئے۔ خلیفہ الناصر الدین اللہ عباسی اور خلیفہ المستنصر باللہ عباسی کی
طرف سے سفیر بن کر سلطان شمس الدین التمش رضیہ بنت التمش کے دربار میں دہلی اور
بغداد آئے گئے۔ شب جمعہ ۱۹ شعبان ۷۱۷ھ میں بغداد میں فوت
ہوئے۔

ان کی تصانیف میں حدیث میں مشارقی الاثر اور النبویہ، مصباح
الدینی، الشمس المنیرہ، شرح صحیح بخاری، درر السحاب فی دنیات
الصحابہ، مختصر الوفیات، کتاب الضعفاء، کتاب الغرائض، اور
نفت وادب میں مجمع البحرین، العباب الزاجرہ، الشوارد، القلائد المسمیہ
فی شرح الدرر النیر، التراکیم، فعال علی وزن جذام و قظام، فعلان
علی وزن سنیان، کتاب الافعال، کتاب المفحول، کتاب الاصدار، کتاب العروض،
اسماء الاسد، کتاب اسماء الذائب ہیں۔

ابو الحسن علی بن عمرو بن حکم لوہوری (لاہوری) نے حافظ ابو علی مظفر
بن الیاس بن سعید سے حدیث کا سماع کیا۔ سمعانی کا بیان ہے کہ میں
ان سے نہ مل سکا، البتہ حافظ ابو الفضل محمد بن ناصر بغدادی نے ان
کی روایت سے ہم سے روایت کی ہے اور لکھا ہے۔

کائنات شیخاً، شاعر و آ،
کثیراً محفوظاً، صلیح
وہ بہت بزرگ ... عالم اور
شاعر تھے، ان کا حافظ نہایت
فوری تھا اور گفتگو میں حلاوت
تھی۔

ابو جعفر عمر بن اسحاق واسطی لاہوری اپنے زمانہ کے مشہور عالم تھے
نہایت اچھے شاعر تھے۔ ان کا فارسی کا کلام پایا جاتا ہے۔
عمر بن سعید لاہوری (لاہوری) حافظ ابو موسیٰ مدنی، صفہانی کے
شیخ ہیں۔ اور انہوں نے حدیث کی روایت کی ہے۔

ابوالمکارم فضل اللہ بن حافظ ابو سعید محمد بوتقانی امام دہلی تھے،
انہوں نے محمد بن یحییٰ سے فقہ کی تعلیم حاصل کی، زندگی حدیث کی روایت،
افتاء اور تعلیم و تدریس میں بسر کی، ان کی پیدائش ۳۱۳ھ یا ۳۱۴ھ
میں بوتقان میں ہوئی۔ نیشاپور میں قیام کرتے تھے۔ وہیں بیمار ہوئے
اور وطن میں پہنچائے گئے جہاں ۳۲۰ھ میں انتقال کیا۔

امام ابو ذہبی نے تذکرۃ الحفاظ میں امام بغوی صاحب مصابیح السنہ
کے حال میں لکھا ہے کہ ابوالمکارم فضل اللہ بن محمد بوتقانی ان کے سب
سے آخری تھا اگر وہیں جنہوں نے ان سے روایت بالاجازت کی ہے۔

محمد بن احمد بن محمد بن حلیل بن احمد بوتقانی شافعی ۳۶۰ھ میں پیدا
ہوئے انہوں نے حدیث کا سماع ابو بکر بن خلف شیرازی سے کیا اور ان
سے عبد الرحیم بن سمعانی نے روایت کی۔ اپنے شہر بوتقان (سندھ) میں

۱۔ کتاب الانساب، ۲۔ معجم البلدان ج ۲، ص ۳۴۵۔ ۳۔ المستدرکات فی طبقات
الشافعیہ، شرفی (رقعی) ۴۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۲ ص ۵۲۔

اور آخر محرم ۳۷۵ھ میں فوت ہوئے۔

ابو سعید محمد بن اسعد بن محمد بوقانی شافعی کا لقب سدید تھا۔ انھوں نے امام غزالی سے تعلیم حاصل کی، ۳۵۵ھ میں مشہور علی بن موسیٰ ارضیٰ میں شہید ہوئے۔

ابو عبد اللہ محمد بن مامون بن رشید بن بہتہ اللہ لہاری (لاہوری) مطوعی طلب علم میں لاہور سے خراسان جا کر امام شافعی کے مسکن ہرقہ کی تعلیم حاصل کی، اور نیشاپور میں ابو بکر شیرازی اور ابو نصر قشیری کے تلامذہ سے حدیث کا سماع کیا۔ اس کے بعد بغداد میں ایک مدت تک مقیم رہے۔ وہاں ان سے حدیث کا املا کیا گیا اور محدثین نے تعلیم حاصل کی آخر عمر میں آذربائیجان میں وعظ و تقریر کی خدمت انجام دیتے تھے۔ وہیں ۳۶۵ھ میں ان کو ملاحہ نے قتل کر دیا۔

ابو القاسم محمد بن محمد بن خلف لہاری (لاہوری) نزيل اسفرائن فقیہ و مناظر تھے۔ نہایت مصلحت اور باشعور عالم تھے۔ ابو الطغرسمانی سے حدیث پڑھ کر ان ہی سے فقہ کی تعلیم حاصل کی، ان کے علاوہ وہاں ابو الفتح عبد الرزاق بن حسان مینعی، ابو نصر محمد بن محمد ماہانی سے نیشاپور میں ابو بکر بن خلف شیرازی سے بلخ میں ابو اسحاق ابراہیم بن عمر بن ابراہیم اصفہانی سے، اسفرائن میں ابو سہل احمد بن اسمعیل بن بشر نہر جانی سے حدیث کی سماعت و روایت کی، ابو سعید نے ان سے ۳۷۵ھ کے اسفرائن میں روایت کی، ابو سعید سمعانی مصنف کتاب الانساب

۳۷۵ھ طبقات شافعیہ ج ۴ ص ۶۳ - ۳۷۵ھ طبقات شافعیہ ج ۴ ص ۶۶ -

۳۷۵ھ معجم البلدان ج ۱ ص ۳۷۵ -

نے بھی اسفرائن میں ان سے چند احادیث کی روایت کی جہاں وہ سکونت پذیر ہو گئے تھے۔ اور حدود ۵۳ھ میں انتقال کیا۔

محمد بن عثمان بن ابراہیم بن عبد الخالق جوزجانی لاہوری، سراج الدین بن منہاج الدین (سراج منہاج) لاہور میں پیدا ہوئے۔ سمرقند میں نشوونما ہوئی۔ اور اساتذہ وقت سے تعلیم پائی۔ فقہ و عربیت میں امامت کا درجہ رکھتے تھے۔ سلطان شہاب الدین غوری نے ۵۸۳ھ میں ان کو لاہور میں قاضی عسکر بنایا تھا۔ ۵۸۹ھ میں بہا مال دین سام بن محمد نے بامیان بلا کر قاضی القضاۃ اور صدر المدرسین کا عہدہ دیا۔ حکم خطابت و احتساب و دوسرے شرعی منصب عطا کئے، خلیفہ ناصر الدین الشہ عبا کی کے دربار میں دوبارہ سفیر بن کر گئے دوسری بار دایسی پر کران میں ۵۹۰ھ سے بعفوت ہو گئے، ان کے صاحبزادے عثمان بن محمد بن عثمان

ابو علی منصور بن سندی اسکندری نے امام ابو طاهر سلفی سے روایت کی، دباغ اور نحاس کی نسبت سے مشہور ہیں۔ ربیع الاول ۶۳۶ھ میں فوت ہوئے۔

ابو محمد ہارونی بن محمد بن مہلب بروچی ہندی بھڑوچ گجرات کے باشندے تھے۔ ابو طاهر سلفی نے ان سے اسکندریہ میں ملاقات کی تھی، وہ اسکندریہ کی ایک مسجد میں مؤذن تھے، فریضہ حج ادا کر چکے تھے، سلفی نے ان کو شیخ صالح بنا کر کہا ہے کہ وہ اپنے مافی الضمیر کو بڑی مشکل سے عربی یا فارسی میں ادا کر سکتے تھے،

۱۔ معجم البلدان ج ۱، ص ۳۴۵۔ کتاب الانساب، ۲۔ حسن الحافظ ج ۱ ص ۱۵۴، شذرات الذہب ج ۵ ص ۳۹۱۔ ۳۔ معجم البلدان ج ۲ ص ۵۵۔

ابو اسحاق ہندی نے ابو بکر محمد بن حسن مرزوقی بغدادی متوفی ۵۲۷ھ سے حدیث کی روایت کی ہے۔ وہ ابن عساکر اور خفاف بن ناصر کے معاصر اور ہم سبق تھے۔

اس دور میں جو علمائے اسلام ہندوستان آئے جس دور کے ہندی علماء کا تذکرہ ہو رہا ہے اس میں

عالم اسلام کے اساطین علم و فضل یہاں آئے ہیں جن میں محدث فقہ شاعر، ادیب، متکلم، عابد، زاہد، سیاح، مؤرخ، تاجم سب ہی شامل ہیں۔ اور انھوں نے یہاں آکر افادہ و استفادہ کیا ہے۔ مثال کے طور پر ہم یہاں چند مشاہیر کے نام اور مختصر حالات پیش کرتے ہیں۔

ابو عباس احمد بن عثمان بن عبد الجبار قوشی ملتانی مالکی، نے افریقہ سے مشرقی ممالک کا دینی و علمی سفر کر کے علم حاصل کیا۔ اس سلسلہ میں ملتان بھی آئے۔ آخر میں سجابہ میں مقیم ہو کر درس و تدریس کی خدمت انجام دی، فقہ مالکی، عربیت، اور تصوف و عبادت میں مشہور تھے، ساتھ ہی نہایت باوقار اور پر عظمت شخصیت کے مالک تھے۔ ۴۲۳ھ میں فوت ہوئے۔

ابو نعیم احمد بن محمد بن مختار بن عبد الواحد بن المؤید باللہ بغدادی "ابن الحضر" کی کنیت سے مشہور ہیں۔ ابو جعفر بن مسلمہ اور ابو نصر زہبی وغیرہ سے روایت کی، بغداد سے یہ سلسلہ تجارت ماوراء النہر گئے اور وہاں سے براہ سمندر ہندوستان پہنچے، ان کے پاس اس سفر میں مال و دولت کی کثرت ہوئی اور مزید کے لئے کوشش کرتے رہے۔ ۴۲۵ھ کو نیشاپور میں فوت ہوئے۔ ان کے بیٹے نصر اللہ کا بیان ہے کہ

۴۲۵ھ کو نیشاپور میں فوت ہوئے۔ ان کے بیٹے نصر اللہ کا بیان ہے کہ

میرے والد کی عمر ۱۰۳ سال کی تھی۔

ابو اسحاق ابراہیم بن ابو عبد اللہ بن ابراہیم بن محمد بن یوسف انصاری اسکندری، ابن الخطار کی کنیت سے مشہور ہیں۔ ۵۹۵ھ میں پیدا ہوئے۔ مشہور نحوی عالم ابو ذکریا یحییٰ بن معطلی سے ادب و عربیت کی تعلیم حاصل کی، اور ہندوستان، چین، عراق اور روم کے شہروں کا سفر کیا۔ نہایت اچھے انشا پر داز تھے۔ ۶۳۹ھ میں قاہرہ میں فوت ہوئے۔

ابو نزار حسن بن صافی بخداوی شافعی ملک النخاع کے لقب سے مشہور ہیں۔ احمد اشہبی سے فقہ کی تعلیم حاصل کی۔ اصول فقہ ابن ہرمان سے پڑھا۔ نیز ابو عبد اللہ قیروانی اور اسعد شہبی اور علی نصیحی سے تعلیم حاصل کی اور نحو و ادب میں کیمائے زمانہ تھے، تذکرہ نگارین نے ان کو فقہ اصولی متکمل، نحوی، — ادیب فصیح کے القاب سے یاد کیا ہے۔ ہندوستان اور خراسان واسط اور دمشق آئے اور یہیں مقیم ہو گئے، بہت سی کتابوں کے مصنف ہیں۔ ملک النخاع کا لقب اپنے لئے خود تجویز کیا تھا۔ ۵۶۸ھ میں فوت ہوئے۔

ابو نعیم حنین بن منصور حلاج مشہور صوفی ہیں۔ خلیفہ معتز کے زمانہ میں ہندوستان آئے اس کے بعد اہل ہند سے ان کے خط و کتابت پر پاکر فی سقیہ، نیز انھوں نے خراسان اور ماوراء النہر وغیرہ کا سفر کر کے اپنے متصوفانہ مسلک کی ترویج کی۔ ۳۳۵ھ میں بغداد میں قتل کئے گئے۔

۱۔ المنتظم ج ۱۰ ص ۱۳۴۔ ۲۔ الطبقات السنیہ فی تراجم الخلفیہ ج ۱ ص ۲۱۸۔ ۳۔ شذرات الذہب ج ۴ ص ۲۲۷۔ ۴۔ المنتظم ج ۶ ص ۱۶۱۔ ۵۔ الجرح ۲ ص ۱۳۸۔ ۶۔ الانساب سمعی ج ص ۲۱۷۔

نزالہ بن حسین زنجانی لاہوری مشہور بزرگ ہیں۔ زنجان سے لاہور
آکر مقیم ہوئے۔ اور یہیں انتقال کیا۔

ابو الحسن سعد الجعفی بن محمد بن سہیل بن سعد انصاری اندلس سے ہندوستان اور چین
کا بحری سفر کیا اور اس راہ میں بڑے مصائب اور خطرات برداشت
کئے پھر بغداد جا کر حادغزالی سے فقہ کی تعلیم حاصل کی۔ اور طراد بن
محمد زینی، ابن بطر، ثابت بن بندار کے علاوہ محدثین کی ایک جماعت
سے حدیث کا سماع کیا۔ اور ادب کی تعلیم خطیب تبریزی سے پائی۔ ان سے
ابن جوزی نے پڑھا ہے۔ نہایت ثقہ اور نیک عالم تھے۔ شنبہ ۸۵۸ھ
میں بغداد میں فوت ہوئے۔ اور قاضی القضاۃ زینی اور ایمان و اشرف
نے نماز جنازہ میں شرکت کی۔

ابو الحسن بن عبد القادر بن اسمعیل بن ابو الحسن بن عبد القادر بن
محمد فارسی نیشاپوری کو امام، حافظ، مفید، لغوی کے القاب سے یاد کیا
گیا ہے۔ ۸۵۸ھ میں پیدا ہوئے۔ امام الحرمین کی خدمت میں چار سال تک
رہ کر تفقہ حاصل کیا۔ اپنے نانا ابو القاسم قشیری کے علاوہ احمد بن منصور
مغربی، احمد بن عبد الرحیم، ابو حامد احمد بن حسن ازہری، فضل بن محمد
ابو نصر عبد الرحیم بن علی الناجر، محمد بن عبد اللہ الصرام، عبد الحمید
بن عبد الرحمن نمیری اور اپنی نانی فاطمہ بنت دقاق اور محمد بن ابی
جماعت سے روایت کی۔ اور ان سے ابو سعید بن عمر صفار وغیرہ نے روایت
کی، امام ابن عساکر نے ان سے روایت بالا جازۃ کی ہے۔ انھوں نے خوارزم
اور ہندوستان کا سفر کیا تھا۔ آخر میں نیشاپور میں امارت و ملازمت

کی خدمت انجام دیتے تھے۔ اور ۵۲۳ھ میں ۹۸ سال کی عمر میں انتقال کیا۔
زبردست محدث اور مصنف تھے۔ ان کی تصانیف میں تاریخ نیشاپور، مجمع
الغرائب اور المفہم شرح صحیح مسلم ہیں۔

ابو الفضل عبد المجید بن حسین بن یوسف بن زین بن احمد بن دلیل
کندی خطی، ابن عمیرہ ضیقی کا بیان ہے کہ انھوں نے حافظ ابو بکر طرطوشی
سے روایت کی ہے۔ میں نے ان سے اسکندریہ میں ملاقات کی ہے۔ انھوں نے بتایا کہ
میں ۳۱۵ھ میں اندلس کے شہر مرسیہ میں گیا اور ابو عبد اللہ محمد بن یحییٰ سے ملاقات کی، انھوں نے میرے
حق میں مدح کی جس سے مجھے فائدہ ہوا۔ ان کے بارے میں ضیقی نے یہ بھی لکھا ہے :-

ودخل الهند، وکان	وہ ہندوستان جا چکے تھے اور
یحد شتاتی کل لیلۃ	ہر رات تعلیم کے بعد ہم سے
اثرا الفراغ من القراۃ	ہندوستان کے عجیب و غریب
بعجائب الهند،	حالات بیان کیا کرتے تھے۔

حدود ۵۲۵ھ میں انتقال کیا۔

امام ابو الحسن علی بن عثمان بھویری غزنوی لاہوری، یہاں کے مشہور
اولیاء میں سے ہیں۔ علماء و محدثین کے علاوہ عباد و زبادی کی ایک جماعت سے
تعلیم پائی، حج و زیارت سے مشرف ہوئے، اور ہندوستان آکر لاہور
میں مقیم ہوئے۔ اور ۵۶۵ھ میں وفات پائی۔ کشف المحجوب ان کی
مشہور تصنیف ہے۔

امام فخر الدین رازی، ابو عبد اللہ محمد بن عمر تفسیر کبیر کے مصنف بلاد

ہند میں آئے ہیں، انہوں نے سورۃ ہود کی آیت والی عادِ آخاٹھم ہودا کی تفسیر کے آخر میں لکھا ہے:-

قال مصنف هذا الكتاب
محمد بن عمر الرازي
رحمہ اللہ و ختم لہ
بالحسنی دخلت بلاد
الہند فرأيت اولئك
الكفار مطبقين علی
الاعتراف بوجود الاله الخ

امام رازی کا انتقال ۷۴۰ھ میں ہوا۔

ابو الککار محمد بن عمر بن امیر جہ بن ابوالقاسم بن ابوسہیل بن ابو
سعد مہاد، شہابی، لجنی کی ولادت ۳۷۰ھ میں بلخ میں ہوئی، انہوں نے ہرات
میں ابو عبد اللہ محمد بن علی بن محمد بن غیر خمیری اور ابو عطاء عبد اللہ بن
عبد الواحد بلخی سے، اور نیشاپور میں ابونرّاب عبد الباقی بن یوسف مراغی
اور ابوالحسن بشارک ابن عبد اللہ بن محمد واسطی سے، اور بلخ میں ابوالقاسم
احمد بن محمد بن محمد خلیلی، ابواسحاق ابراہیم بن ابونصر محمد بن ابراہیم تاجر
اصغہانی اور ان کے معاصرین سے روایت کی، نیز ان کے علاوہ بہت
سے محدثین سے پڑھا اور حد و قیاس سے باہر اپنے قلم سے لکھا۔

نہایت عالم و فاضل اور حافظ حدیث تھے۔ ہندوستان اور خراسان
کے شہروں میں گھومے پھرے اور ہر شہر کے اہل علم سے حدیث کا سماع

کیا، شوال ۳۲ھ میں فوت ہوئے، سلام

ابوالمحاسن محمد بن نصر اللہ بن عیینہ زمری، انفصاری، دمشقی ابن عیینہ کی کنیت سے مشہور ہے، بڑا باکمال شاعر تھا۔ ابن درید کی کتاب الجہر اس کو زبانی یاد تھی۔ ۳۹ھ میں دمشق میں پیدا ہوا۔ اور وہیں ۶۳ھ میں فوت ہوا۔ بھوکوئی میں بدنام تھا۔ اسی سلسلہ میں ایک مرتبہ سلطان صلاح الدین نے اس کو ہندوستان میں شہر بدر کر دیا تھا۔ اس زمانہ میں اس نے ہندوستان سے اپنے بھائی کے پاس دمشق میں دو اشعار بھیجے تھے۔ دوسرا شعر ابو العلاء معری کا ہے۔

سامحت کذب فی القطیعة علماً ان الصیفة لم تجد من حامل
خط و کتابت نہ ہوتے اور تمہارے خطوط نہ آئے سے یہ جان کر میں نے در
گذر کیا کہ کوئی لانے والے نہیں ملا۔

وتخذت طیفك فی الجفاء لثمة یسری فی صبح دوننا بمواحل
اور تمہارا خواب جو تمہیں ستارہا ہے۔ میں اس کو معذور سمجھتا ہوں
وہ رات کو چلتا ہے مگر ابھی کو سوں دور رہتا ہے کہ صبح ہو جاتی ہے
ایک قصیدہ میں یہ شعر کہا ہے۔

الہ یا نسیم الريح من تل سہا یت
وروض الحمی کیف اہتلت الی الہند
تل سہا اور روض الحمی سے آنے والی نسیم صبح ! تو ہندوستان تک
کیسے راستہ پا گئی؟

ابن عیینہ کا انتقال ۶۳ھ یا ۶۳ھ میں ہوا۔

۱۔ الانساب ج ۱ ص ۲۷۶۔ ۲۔ آثار ابنی العلاء المعری ص ۲۹۴ ابن خلکان ج ۱ ص
۷۹۶۔ ۳۔ الزمان ج ۸ ص ۶۹۶۔

ابو اسماعیل محمد بن سیاح بن مبارک بن علی اثناری انصاری کے بارے میں سماعی نے لکھا ہے کہ وہ نہایت عقلمند جوان تھے، علماء کی صحبت اٹھائی تھی، ان کو بہت سی حدیثیں یاد تھیں۔ سب سے پہلے میں نے بغداد میں ان سے ملاقات کی اس کے بعد نیشاپور، مرو، ہرات اور بلخ میں ملا۔ اور ان سے اشعار لکھے۔ اس کے بارے میں یہ بھی لکھا ہے۔

مسافر الکثیر و دخل دیار
انہوں نے بہت زیادہ سفر کیا۔
مصر، العراق و دخل خراسان اور دیار مصر و عراق، اور خراسان
ووصل الى اقصى بلاد الهند۔ گئے اور ہندوستان کے دور
دراز کے شہروں میں پہنچے۔

ان کا انتقال ہرات میں ۲۱ جمادی الآخر ۳۵۷ھ میں ہوا۔
جو علمائے اسلام عباسی عہد کے بعد ہندوستان میں آئے۔ اگر تفصیل
کے ساتھ ان کا بیان کیا جائے اور ان کے نام اور حالات درج کئے جائیں
تو مستقل کتاب کی ضرورت ہے، یہاں مختصر طور سے چند حضرات کے حالات
بیان کئے گئے ہیں۔

۔۔۔۔۔

(۹)

ہندی موالی و ممالیک

عباسی دور کی ابتداء اری سے سندھ اور ہندوستان کے موالی و ممالیک اسلامی زندگی کے ہر شعبہ میں نمایاں حیثیت سے نظر آنے لگے تھے۔ اہل انھوں نے بہترین استعداد و صلاحیت سے کام لے کر نیک نامی اور ناموری حاصل کر لی تھی۔

بغداد، بصرہ اور کوفہ وغیرہ میں ان کی اچھی خاصی آبادی تھی۔ اور وہ مقامی باشندے کی حیثیت سے ہر معاملہ میں داخل تھے۔ ان میں حفاظِ حدیث، ائمہ دین، عباد و زہاد، شعراء و ادباء، خطباء و فصحاء، اُمراء و حکام، ارباب جاہ و منصب، اہل صنعت و حرفت، صاحب مال و دولت موجود تھے۔ اور مردوں کے ساتھ عورتیں بھی نمایاں مقام رکھتی تھیں۔ ان میں کئی خاندان پشہا پشت تک شہرت و ناموری کے حامل رہے، آل بیلہانی، آل ابو معشر سندی، آل مقسم قیقانی دینی علوم میں اور سندی بن شاہک کا خاندان حکومت و امارت اور دینا دمی جاہ و منصب میں بدلتوں مشہور رہا۔ ہندوستان کے ان غلام خاندانوں نے اپنے اپنے حلقہ میں بہترین خدمات انجام دیں۔

اس وقت بغداد مشرقی دنیا کا سب سے بڑا شہر بلکہ ایک دنیا تھا۔ جو مختلف علوم و فنون، تہذیب و تمدن، افکار و خیالات اور معاش و معیشت کی ہر بات کی وجہ سے بے پناہ کشش رکھتا تھا۔ خاص طور سے عجم کے لوگ ہر میدان میں آگے بڑھ رہے تھے۔ ان ہی کے ساتھ ہندوستان کے موالی و ممالیک نے بھی پورے نشاط و انبساط سے ہر معاملہ میں بڑھ چڑھ کر حصہ لیا۔ اور ہر جگہ نمایاں حیثیت حاصل کی۔ اس باب میں ہم ہندوستان کے غلاموں کا سرسری جائزہ لیتے ہیں۔ اور ان کے دینی، علمی، دنیاوی کارناموں کا مختصر طور سے تذکرہ کرتے ہیں۔ ان میں دو چار ایسے حضرات بھی ہیں جو بعد کے دور سے تعلق رکھتے ہیں اور ان کے ذکر کے بغیر یہ باب نامکمل رہ جاتا۔

عباسی دور میں جب علوم و فنون کی تالیف علماء و فقہاء اور ائمہ حدیث و تدوین اور تعلیم و تدریس کا سلسلہ شروع ہوا تو سب سے پہلے موالی و ممالیک نے اس کی طرف خصوصی توجہ کی، جن میں سندھ اور ہندوستان کے غلاموں کی اچھی خاصی تعداد شامل ہے اور انھوں نے اسلامی علوم و فنون میں اپنی خدمات کی شاندار روایت اور تاریخ چھوڑی ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ ہندوستان کی دینی اور علمی تاریخ میں یہاں کے غلاموں کا بڑا حصہ ہے اور ان کے ذکر کے بغیر یہ باب مکمل نہیں ہو سکتا، خاص طور سے علم حدیث میں ان کا عظیم کارنامہ ہے، ہم ان ہی کے ذکر جمیل کو سرنامہ بناتے ہیں۔

یحیٰی بن اعقبار، سید المحدثین، امام، حافظ ابو بشر اسلم بن ابرہیم بن مقسم قیفانی، بصری، بغدادی اسدی اپنی والدہ علیہ بنت حسان

کی نسبت سے "ابن علیہ" کی کنیت سے مشہور ہیں۔ ان کے دادا مقسم سندھ کے علاقہ قیقان دگیگان، قلات کے جنگلی قیدی بن کر کوفہ گئے۔ اور بنو اسد اور موٹی عبدالرحمن بن قظیفہ اسدی بھی کہتے ہیں۔ بعض لوگوں نے اسمعیل بن ابراہیم بن شہم بن مقسم لکھا ہے۔ حافظ ابن علیہ کے والد ابراہیم بن مقسم کوفہ میں کپڑے کی تجارت کرنے اور سلسلہ کار و بار بصرہ بھی آ جاتے تھے جہاں ایک نبیلہ عاقلہ اور عالمہ فاضلہ خاتون علیہ بنت حسان سے شادی کر لی تھی۔ یہ بھی باندی تھیں۔ ان ہی کے بطن سے سلمہ میں اسمعیل پیدا ہوئے۔ اور انھوں نے اپنے بیٹے کو بصرہ کے محدثین کے یہاں بھیج کر تعلیم دلائی، ان کے شیوخ میں بصرہ کے ائمہ حدیث زیادہ ہیں۔ جن میں حضرت عبدالعزیز بن صہیب ہیں۔ ان کے والدین غلام تھے مگر ان کے علم و فضل اور دیانت و تقویٰ کی وجہ سے تاصیٰ اسلام ایسا بن معاویہ ان کی ایک شہادت کو کافی سمجھتے تھے۔ امام ابن علیہ نے عبد اللہ بن عون کے واسطے سے ان سے بہت سی احادیث کی روایت کی ہے۔ تذکرہ نگاروں نے ان کے شیوخ و اساتذہ میں ان ائمہ حدیث کو بتایا ہے:

ابو التیاح یزید بن حمید ضبعی بصری، عبد اللہ بن عون بن اربطبان ابوب بن ابویثمہ سختیانی، سلیمان بن طرخان تیمی، ابوبکر داؤد بن ابوبہند دینار مولیٰ آل الاظم، حمید بن ابوحمید الطویل، عبد اللہ بن ابونجیح سہل بن ابوصالح، بیث بن ابوسلیم، سعید بن اباس جریری، علی بن زید بن جعدعان، محمد بن منکدر، عطاء بن ابوسائب، یونس بن عبید، عاصم بن سلیمان الاحول، ابوریحانہ عبد اللہ بن مطر، ابوعروہ عمر بن راشد مولیٰ ازہر صاحب عبدالرزاق، عوف بن ابوجبیلہ اعرابی، روح بن قاکم

یحییٰ بن سعید ثقفی، ابو عبدہ عجد الوارث بن سعید مولیٰ بنی عسبر، شعبہ ابن جریج، ان حضرات کے علاوہ خلق بلکہ خلق کثیر سے اسفہوں نے حدیث کی روایت کی ہے۔ ان کے شیوخ میں متعدد حضرات ان کے ہم جنس یعنی موالی میں سے ہیں جو پہلے غلام تھے۔

امام ابن علیہ سے جلیل القدر ائمہ نے روایت کی ہے جن میں امام احمد بن حنبل اور امام شافعی بھی شامل ہیں۔ ان کے اساتذہ و شیوخ میں سے امام شعبہ اور امام ابن جریج اور معاصرین میں سے حماد بن زید اور یقینہ نے ان سے تعلیم حاصل کی۔ ان کے تلامذہ میں ابراہیم بن طہمان عمر میں ان سے بڑے ہیں۔ ان کے علاوہ یہ حضرات ان کے شاگرد ہیں: عبد الرحمن بن مہدی، یحییٰ بن معین، علی بن مدینی، زہیر بن حرب، داؤد بن رشید، احمد بن مفع، بندار بن بشار، محمد بن ثنی، یعقوب دورق، حسن بن عرف، اسحاق بن راہویہ، ابن درہب، فلاس، ابو عمر ہذلی، ابو خثیمہ، علی بن حجر، ابن خیر، ابن ابو شیبہ، ان کے سب سے آخری شاگرد ابو عمران موسیٰ بن سہیل بن کثیر و شاد ہیں۔ ان کے حلقہ نشینوں میں ایک مخلوق شامل ہے۔ امام ابن علیہ ۱۳۰ھ ذریعہ ۱۹۳ھ میں بغداد میں فوت ہوئے۔ ابن قنفذ قنطینی نے ۱۹۲ھ میں بتایا ہے، ان کا خاندان بیت العلم تھا اور صدیوں تک اس میں فقہاء و محدثین پیدا ہوتے رہے۔ ان کے چھوٹے بھائی ربیع بن ابراہیم متقسم بصری اور صابری اور صابری ابو اسحاق ابراہیم اور حماد ہیں۔

طبقات ابن سعد ۴ ص ۳۲۵۔ تاریخ بغداد ۶ ص ۲۳، تہذیب التہذیب ۸ ص ۲۱۵، میزان الاعتدال ۱ ص ۲۱۵، ذخیرۃ الحفاظ ۶ ص ۲۵، خلاصۃ تہذیب الکمال ۸ ص ۲۱۵، کتاب الویات، ابن قنفذ ۱ ص ۱۵۱۔

اسمعیل بن عیسی بن فرج سندی، علی بن یقین کے مولیٰ ہیں۔ ان کے صاحبزادے علی بن اسمعیل سندی ہیں۔

ابو اسحاق ابراہیم بن اسمعیل بن علی بن اسدی مولیٰ بنی اسد بھی اپنے والد کی طرح ابن علیہ کی کیفیت سے مشہور ہیں۔ صاحب تصنیف عالم ہیں۔ اپنے والد کے ساتھ بصرہ سے بغداد آئے اور وہاں سے مصر گئے۔ امام ربیع بن جراح کی موجودگی میں اپنے والد کی نماز جنازہ پڑھا، یہ نہ معلوم ہو سکا کہ انہوں نے کن کن شیوخ سے روایت کی۔ ان سے بحر بن نصر خولانی اور یس بن ابوزرارہ نے روایت کی ہے۔ ۲۵۲ھ بصرہ میں پیدا ہوئے اور ۳۱۸ھ میں بغداد یا مصر میں فوت ہوئے، خطیب بغدادی نے ان کو خلق قرآن کا قائل بتایا ہے اور ذہبی نے ان کو جمہی قرار دیا ہے۔ مگر ان دونوں الزامات سے اختلاف کی گنجائش ہے۔

ابراہیم بن سندی بن شاہک بغدادی مولیٰ ابو جعفر منصور ان کے باپ سندی بن شاہک کا نام محمد ہے۔ اور شاہک اس کی ماں کا نام ہے اس کا پورا خاندان بڑا صاحب اقبال تھا، اور اس کے افراد بڑے بڑے سرکاری عہدوں پر فائز تھے۔ اس کے دو بیٹے ابراہیم اور نصر عالم و فاضل تھے۔ جاحظ نے لکھا ہے۔

واما ابراہیم فانت	ابراہیم بے نظیر آئے، تھے۔
مکان رحلاً لا نظیلہ	وہ خطیب، ماہر انساب،
وکان خطیباً، وکان	فقیہ، نحوی، عروضی، حافظ

۱۔ معجم المصنفین ج ۶ ص ۳۳۔ ۲۔ تاریخ بغداد ج ۶ ص ۲۰، میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۱۱، نفیر ست ابن ندیم ص ۳۱۸۔

حدیث، شعر کے راوی، شاعر،
منجم، اور طبیب تھے۔

ناسبًا، وكان فقیہًا
وكان نحو یتاخر ضیًا
وحافظًا للحدیث
مراویۃً للشعر، شاعرًا
وكان منجمًا طبیبًا۔

ان تمام اوصات و کمالات میں ابوہریرہ بن سندی بن شاہک اپنے
معاصرین میں سب سے آگے تھے۔ خاص طور سے فن خطابت میں بے پناہ
قوت کے مالک تھے۔

ابو محمد بختیار بن عبد اللہ ہندی مروزی علامہ سمعانی مصنف کتاب
الانساب کے والد امام ابو بکر سمعانی کے غلام تھے۔ انھوں نے ان کو آزادی
دیگر اپنے ساتھ عراق اور حجاز وغیرہ کے تعلیمی اسفار کرائے۔

و ستمعه الحدیث الکثیر۔ اور ان کو بہت زیادہ احادیث
کا سماع کرایا۔

بختیار ہندی نہایت صالح اور نیک عالم تھے، انھوں نے بغداد میں
ابو محمد جعفر بن احمد بن حسن سراج، ابو الفضل محمد بن عبد السلام بن
احمد انصاری، ابو الحسین مبارک بن عبد الجبار طبریزی سے، احمد ان میں ابو
محمد عبد الرحمن بن احمد بن حسن درونی سے، اصفہان میں ابو الفتح محمد بن
احمد حاراد سے حدیث کی روایت کی۔ ان حضرات کے علاوہ اپنے دور کے
محدثین و شیوخ سے تعلیم حاصل کی، علامہ سمعانی نے اپنے اس خاندانی
غلام سے چند احادیث کا سماع کر کے ان کی شاگردی کی ہے۔ جیسا کہ
لکھا ہے:

سمعت منه شیئاً
میں نے ان سے کچھ حدیثیں سنی
ہیں۔

صفر ۳۵۷ھ میں خراسان کے شہر مرو میں فوت ہوئے۔
ابوالحسن بختیار بن عبد اللہ ہندی بوشنجی، صوفی زاہد اور نہایت صالح
و نیک سیرت عالم و محدث تھے۔ قاضی محمد بن اسمعیل یعقوبی کے غلام تھے
انہوں نے ان کو آزاد کر دیا تھا۔ اس کے بعد بختیار نے اپنے آقا کے ساتھ
تعلیمی اسفار کئے اور بغداد میں شریف ابونصر محمد، ابوالفوارس طراد
بن محمد بن علی زہیبی، ابو محمد رزق اللہ بن عبد الوہاب تیمی سے، بصرہ
میں ابو علی بن احمد بن علی قسری، حافظ ابوالقاسم عبد الملک بن
علی بن خلف بن شجہ، ابویعلیٰ احمد بن محمد بن حسن عبدی سے روایت کی۔
ان کے علاوہ اصفہان، خوزستان، اور بلاد جبال میں محدثین کی جماعت
کثیرہ سے سماع کیا، امام سمعانی نے ان سے ہرات میں روایت کی ہے ۳۵۷ھ
یا ۳۵۸ھ میں فوت ہوئے۔

حارث بیلمانی کا خاندان ہندوستان کے علاقہ سورا شتر گجرات
کے مشہور شہر بھیلمان سے عرب پہونچا اور مولی آل عمر موایعنی حضرت عمر بن
خطاب رضی اللہ عنہ کی ولادت اور ملکیت میں رہ کر آزاد ہوا۔ یہ ہندی خاندان
بھی مدتوں بیت العلم رہا ہے۔ اس خاندان کے پہلے بزرگ اور عالم و
محدث عبد الرحمن بن ابوزید بیلمانی ہیں جو حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے مولیٰ و
اعتقاد اور اموی دور کے مشہور عالم و محدث، اور علمائے تابعین میں سے ہیں
انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ عنہ سے اور ان کے لڑکے محمد بن حارث بیلمانی نے روایت
رہ انساب سمعانی۔ ۳۵۸ھ انساب سمعانی۔

کی ہے۔

ابو بکر حسین بن محمد بن ابو معشر نجج بن عبد الرحمن معشری سندری
بغدادی مشہور امام و حافظ حدیث ابو معشر سندری مدنی صاحب المناوی
کے پوتے ہیں جو بنی مخزوم کی ایک عورت ام سلمہ کے غلام تھے اور اس سے
ان کی دلا کو ام موسیٰ بنت منصور کے خرید لیا تھا۔ بغداد کے محلہ شارع
باب خراسان میں رہتے تھے۔ انھوں نے اپنے والد محمد بن ابو معشر، محمد بن
ربیعہ، وکیع بن جراح سے حدیث کی روایت کی ہے، اور صاحب وکیع
کے لقب سے مشہور ہیں۔ ان سے محمد بن احمد حکیمی، اسمعیل بن محمد
صفار علی بن اسحاق مادرانی، ابو عمرو بن سماک، عثمان بن احمد دقاق
نے روایت کی ہے، ۹ رجب ۲۵۰ھ میں فوت ہوئے۔

حماد بن اسمعیل بن علقمہ اسدی بغدادی مشہور حافظ حدیث ابن
ثعلبہ مولیٰ بنی اسد کے صاحبزادے ہیں۔

انھوں نے اپنے والد اسمعیل بن علقمہ، وہب بن بکر بن حازم
وغیرہ سے روایت کی ہے۔ اور اس سے امام مسلم، امام نسائی، عثمان بن
بن عفراء، محمد بن اسحاق صنعانی، یعقوب بن سفیان، اور محمد بن اسحاق
سراج وغیرہ نے روایت کی ہے۔ امام نسائی نے ان کی توثیق کی ہے۔
اور ابن حبان نے ان کا ذکر ثقات میں کیا ہے ۲۴۳ھ میں انتقال
کیا۔

امام حافظ ابو محمد خلف بن سالم مخزومی سندری بغدادی مولیٰ آل ہنبل

۱۔ تاریخ بغداد ج ۸ ص ۹۱۔ لسان المیزان ج ۶ ص ۶۳۳۔

۲۔ تہذیب التہذیب ج ۳ ص ۴۔

بغداد مخزی کے اعیان حفاظ حدیث میں سے ہیں۔ انھوں نے بغداد
میں ابو بکر بن عیاش، بشیر یحییٰ بن سعید قطانی، عبد الرحمن بن
مہدی، اسمعیل بن علیہ، سعد بن ابراہیم بن سعد، ان کے بھائی یعقوب
بن ابراہیم بن سعد، معن بن عیسیٰ، ابو نعیم فضل بن وکیل، محمد بن جعفر
غندر، یزید بن ہارون، وہب بن جریر، عبد اللہ ذوق بن ہمام صنعانی
سے روایت کی ہے۔ اور ان سے اسمعیل بن ابوالحارث، حاتم بن لیث،
یعقوب بن شیبہ، احمد بن ابو خثیمہ، جعفر طرابلسی، عباس دوری، یعقوب
بن یوسف مطوعی، حسن بن علی سمیری، احمد بن حسن ابن عبد الجبار،
صونی، ابوالقاسم بغوی، ابو داؤد سلیمان بن اشعث سجستانی، نسائی
اور دوسرے علماء نے روایت کی، شتر سال کی عمر میں رمضان ۲۸۷ھ میں
فوت ہوئے۔

ابو سلیمان داؤد بن محمد بن ابو معشر نجیح بن عبد الرحمن سند بنی بغداد
مولیٰ بنی محرز و مہین بن محمد بن ابو معشر صاحب و کعب کے بھائی اور
حافظ ابو معشر سند بنی مدنی کے پوتے ہیں، انھوں نے اپنے والد محمد
بن ابو معشر سے اپنے دادا ابو معشر نجیح کی کتاب المغازی کی روایت
کی ہے۔ اور ان سے قاضی احمد بن کامل نے اس کی روایت کی ہے۔
رحمٰنی بن ابراہیم اسدی بغدادی مولیٰ بنی اسد اسمعیل بن علیہ کے
بھائی اور ابن علیہ کی کنیت سے مشہور ہیں۔ انھوں نے عبد الرحمن بن
اسحاق اور یونس سے روایت کی ہے۔ اور ان سے ابو خثیمہ، اور حماد بن
زادان نے روایت کی ہے، یحییٰ بن حسین نے امام عبد الرحمن بن مہدی کا
۲۸۷ھ تاریخ بغداد ج ۸ ص ۳۲۸۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۳ ص ۵۹۔ تاریخ بغداد ج ۸ ص ۲۔

قول نقل کیا ہے کہ ہم لوگ اسمعیل بن علیہ کے بھائی ربیع بن علیہ کو اپنے پرانے شیوخ و اساتذہ میں شمار کرتے تھے۔ اور خود ابن معین نے انکو فقہ اور مامون بتایا ہے وہ اپنے بھائی اسمعیل کے بعد علیہ سنت حسان کے بطن سے پیدا ہوئے۔

قاضی سالم بن عبد اللہ ہندی عدنی کے والد غلام تھے اور عدن میں حمالی اور غلی کا کام کرتے تھے۔ مشہور سیاح ابن بطوطہ نے بیان کیا ہے کہ سالم کے والد حمال غلاموں میں سے تھے۔ ان کے بیٹے نے علمی زندگی اختیار کر کے دینی و علمی ریاست و سیادت حاصل کی وہ عدن کے بہترین قضاة و فضلاء میں سے ہیں۔ میں ان کی ضیافت میں کئی دن رہ چکا ہوں۔ یہ عباسی دور کے بعد تھے۔

ابو نصر سندی بن ابان بغدادی، مولی خلف بن ہشام ہیں خطیب نے مولی کے بجائے غلام خلف بن ہشام کے الفاظ سے ان کا تعارف کرایا ہے جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ وہ اب تک غلامی میں بسر کر رہے تھے۔ انھوں نے یحییٰ بن عبد الحمید حمانی سے روایت کی۔ اور ان سے عبد الصمد بن علی طستی نے روایت کی۔ ذوالحجہ ۳۸۱ھ میں بغداد میں فوت ہوئے۔ راوی کا بیان ہے کہ وہ خضاب استعمالی نہیں کرتے تھے۔

ہندوستان کے ان ابنائے اسلام میں یہاں کی ایک بنت اسلام شیریں بنت عبد اللہ ہندیہ مولانا امام ابن بندیکی ہیں۔ جو اپنی محاذاتہ اور عالمانہ جاہ و جلال کی وجہ سے یہاں موالی و مالک علماء میں ممتاز مقام و مرتبہ رکھتی ہیں۔ وہ ایک نہر دست محدث کی باندی تھیں اور

علم و فضل سے نسبت رکھتی تھیں۔ اسی کے ساتھ انھوں نے حدیث کی تحصیل میں کوشش کی۔ اور عبدالمنعم بن کلیب سے سماع کیا۔ ان سے ابرقوی اور ابو الفتح مہربن حاجب امی کے علاوہ بعض طلبہ نے تکثیر سماع کیا۔ اور وہ شیعہ الابرقوی کی نسبت سے مشہور تھیں۔ کیوں کہ ابرقوی ہی ان کے اخص و اجل تلامذہ میں سے تھے۔ شیریں بنت عبد اللہ کا انتقال ۶۳۳ھ میں ہوا۔ لہٰذا یہ بھی عباسی دور کے بعد تھیں۔

عثمان بن عبد اللہ ہندی ہروی مطراز مولیٰ ابو منصور ہیں۔ ان کا مستقل قیام ہرات میں تھا۔ وہاں سے دمشق اور صوفہ آکر حدیث کی روایت کی اور ان سے ابن کثانی نے روایت کی۔ ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں ان کا تذکرہ کر کے ان کی سند سے ایک حدیث درج کی ہے۔

عبد الرحمن بن ابوزید بیلانی مولیٰ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ آل عمر بن خطاب کے خماش میں سے ہیں۔ سورا شطر کے مشہور مقام بھیلان سے ان کا خاندان نجران پہنچا تھا۔ انھوں نے حضرات صحابہ میں سے ابن عباسؓ ابن عمرؓ، معاویہ بن ابوسفیانؓ، عمرو بن اوسؓ، عمرو بن عبسہؓ، عبد اللہ بن عمرو بن عاصؓ، سرقؓ، عثمان بن عفانؓ، اور سعید بن زید رضی اللہ عنہم سے، اور تابعین میں سے نافع بن جبیرؓ، اور عبد المزدق اعرجؓ سے روایت کی، اور ان سے ان کے لڑکے محمد بن عبد الرحمنؓ، یزید بن طلقؓ، ربیعہ بن عبد الرحمن رائیؓ، خالد بن ابو عمرانؓ، سماک بن فضلؓ، ہمام والد عبد المزدق صنعانی کے علاوہ ایک بڑی جماعت نے روایت کی۔

لہٰذا حاشیۃ الاکمال ج ۲ ص ۳۱۲۔ لکھ طبعات ابن سعد ج ۵ ص ۵۳۶، تہذیب

التہذیب ج ۶ ص ۱۴۵۔ کتاب البحر و التعديل ج ۲ قسم ۱ ص ۲۶۳۔

ان کی روایات کتب احادیث میں موجود ہیں، وہ شاعر بھی ہیں۔ انکی اولاد میں کئی محدث پیدا ہوئے ہیں۔ ان کا انتقال اموی دور خلافت میں ہوا۔

علی بن اسمعیل بن عیسیٰ بن فرج سندی مولیٰ علی بن یقطين، سندھ کے رہنے والے تھے۔ اور ان کی سندی کی نسبت۔ مشہور ہوئی۔ ابو نصر فتح بن عبد اللہ سندی مولیٰ حسن بن حکم نے آزادی کے بعد تحصیل علم کی، زبردست محدث اور فقہ شافعی کے ائمہ کبار میں امام شافعی کی روایات میں منفرد تھے۔ مشکلم بھی تھے۔ احادیث کی روایت ابو العباس حسن بن سفیان نسوی وغیرہ سے کی۔ اور علم کلام وفقہ کی تعلیم ابو علی محمد بن عبد الوہاب ثقفی سے پائی۔

محمد بن ابراہیم سلیمان مولیٰ آل خطاب یبغ تابعی ہیں۔ اور محمد بن حارث بن زیاد حارثی سے روایت کی ہے۔ ائمہ حدیث درجال نے ان کو تصنیف کی ہے۔

ابو عبد اللہ محمد بن زیاد سندی بغدادی مولیٰ بنی ہاشم ابن الاعرابی کی کنیت سے مشہور ہیں۔ ان کے والد زیاد بسندھ کے باشندے تھے۔ ابن الاعرابی نے ابو معاویہ ضریر، اور کئی وغیرہ سے روایت کی، اور ان سے ابو اسحاق ابراہیم بن اسحاق حربی، ابو العباس ثعلب، ابن سکیب، ابو عکرمہ ضبی، ابو شعیب حرانی، ابو العباس احمد بن یحییٰ وغیرہ نے روایت کی۔

۱۔ مختصر تاریخ ابن عساکر ج ۲ ص ۳۷۰ معجم المصنفین ج ۳ ص ۳۲۲ ۲۔ طبقات الشافعیہ، عبادی ص ۵۸۔

ابن الاعرابی امام لغت و ادب کی حیثیت سے مشہور ہیں، مگر ان کی زندگی فقہاء و محدثین کے انداز میں گزرتی تھی۔ خطیب نے ان کو ثقہ بتا کر ابو جعفر احمد بن یعقوب اصفہانی کا یہ قول نقل کیا ہے:

فامام ابو عبد اللہ محمد بن زیاد ابن الاعرابی کا مسلک فقہاء و علماء
الاعرابی فکانت طراقتہ اور ان سے پہلے کے محدثین کا مسلک
طراقت الفقہاء والعلماء تھا۔

و هذا هب قبله مشيوخ

المحدثين -

ان کی تصانیف دس سے زائد ہیں۔ جن میں کتاب النواور، کتاب الخلیل، کتاب تفسیر الامثال، کتاب معانی الشعر، کتاب اسما البر و صفاتها، کتاب الانوار وغیرہ ہیں۔ وہ محدث، فقیہ، مفسر اور ماہر انساب تھے۔ اس میں سرسب رائے میں منتقال کیا۔

محمد بن عبد الرحمن بن ابوزید سلیمان بن کوفی کو ابن حجر نے مولیٰ آل عمر کے ساتھ الکوفی الخوی، ... لکھا ہے۔ یعنی ان کا قیام کوفہ میں تھا۔ اور وہ علم نحو کے عالم تھے۔ انھوں نے حدیث کا سماع اپنے والد عبد الرحمن بن ابوزید سلیمان سے کیا ہے۔ مگر محدثین نے ان کو بحدیث قرار دے کر ان کے ذریعہ عبد الرحمن سلیمان کی روایات کو غیر مقبول بتایا ہے۔ نیز اپنے والد کے مانوں سے بغیر سماع کے روایت کی ہے۔ اندر ان سے سعید بن بشیر بخاری، عبید اللہ بن عباس بن ریح حارثی، محمد بن عاریث بن زیاد عاریثی، محمد بن

سہ ماہی بخاری، ادع ۵ ص ۲۸۲، معجم الادباء ج ۱۸ ص ۱۸۹۔ کتاب الفہرست ص ۱۰۲

وفیات الامیاء ج ۶ ص ۹۵۔ منی الاسلام ج ۱ ص ۲۳۶-۲۳۷۔ ص ۱۰۸۔

کثیر عبدی، ابو سلمہ موسیٰ بن اسمعیل وغیرہ نے روایت کی ہے۔ ۱۲۸ھ اور
۱۵۸ھ کے درمیان فوت ہوئے۔ ۱۲۸ھ

ابو عبد الملک محمد بن ابو معشر نجیح بن عبد الرحمن ہندی مدنی بغدادی
موسیٰ بن ہاشم، کو خلیفہ ہندی نے مدنیہ منورہ سے بغداد بلایا اور وہ یہاں
آکر مستقل طور سے آباد ہو گئے۔ حضرت ابن ابی ذئب کی روایت و روایت سے
مشرف ہیں۔ اور اپنے والد سے ان کی کتاب المغازی وغیرہ کا سماع کیا۔ نیز
انہوں نے ابو بکر ہذلی، نصر بن منصور غبری اور ابو نوح انصاری وغیرہ
سے حدیث کی روایت کی۔ اور ان سے ان کے دونوں صاحبزادے راؤد،
اور حسین کے علاوہ ابو حاتم رازی، محمد بن یث جوہری، ابو یعلیٰ موصلی امام
ترمذی، یحییٰ بن موسیٰ بلخی، ابن ابی الدنیا، محمد ابن جریر طبری، ابو بکر بن
مجدر، ابو حامد حضرمی اور دوسرے علماء و محدثین نے روایت کی ہے۔ ۹۹
سال کی عمر میں ۱۲۸ھ میں انتقال ہوا۔ ۱۲۸ھ

ابو الحسن مخلص بن عبد اللہ مہذبی ہندی بغدادی، امیر مہذب الدولہ
ابو جعفر دامغانی کے عتیق یعنی آزاد کردہ غلام تھے۔ بغداد کے علماء میں
ان کا شمار تھا۔ انہوں نے ابو الغنائم محمد بن علی نرسی، ابو القاسم بزاز
ابو الفضل حنبلی وغیرہ سے حدیث کا سماع کیا تھا۔ اور علامہ سمعانی نے
بغداد میں ان سے چند احادیث کا املاء کیا ہے۔ جیسا کہ انہوں نے خود اس
کی تصریح کی ہے۔ ۱۲۸ھ

۱۔ تہذیب التہذیب ج ۶ ص ۱۵۰۔ ج ۹ ص ۲۵۳۔ تاریخ صغیر بخاری ص ۱۶۱۔
کتاب الصغائر نسائی ص ۲۴، بحم البلدان ج ۲ ص ۲۸۶۔ ۱۲۸ھ تاریخ بغداد ج ۳ ص ۳۲۶
تہذیب التہذیب ج ۵ ص ۳۸۴۔ ۱۲۸ھ کتاب الاستاب۔

حافظ حدیث امام ابو معشر نجیح بن عبد الرحمن سندى مدنی صاحب
المغازی بنی مخزوم کی ایک عورت کے رکاتب غلام تھے۔ ام موسیٰ بنت منصور
جیریہ نے رثم ادا کر کے ان کی ولایت کا کو خرید لیا۔ امام ابو معشر مدنی
نے حضرت ابو امامہ سہل بن حنیف رضی اللہ عنہ کی زیارت کی ہے اور نافع
مولى حضرت ابن عمر، محمد بن کعب قرظی، سعید مرقی، محمد بن منکدر، ہشام
بن عروہ، موسیٰ بن ہشام، محمد بن ثیس وغیرہ سے حدیث کی روایت کی، اور
ان سے ان کے صاحبزادے محمد بن ابو معشر، یزید بن ہارون، محمد بن عمر،
واقدی، اسحاق بن عیسیٰ بن طباع، محمد بن بکار بن ریان، عبد الرزاق
صنعانی، ابو نعیم، منصور بن ابو مزاحم، اور بہت سے علماء نے روایت کی
ہے۔ ابو معشر تابعین کے طبقہ سے تھے۔ کثیر الحدیث اور علم المغازی کے
صاحب نظر عالم تھے۔ کتاب المغازی ان کی مشہور کتاب ہے۔ خلیفہ مہدی
نے ان کو ایک ہزار دینار خراج دے کر مدینہ منورہ سے بغداد بلا لیا۔ رمضان
شعبہ میں وہیں فوت ہوئے۔ ان کے خاندان میں صدیوں تک علماء و محدثین
پیدا ہوتے رہے۔

نصر بن محمد بن شاہک سندى کا باپ محمد بن شاہک خلیفہ منصور عباسی
کے غلام امراء و حکام میں بڑے مقام و مرتبہ کا مالک تھا۔ اور نصر بقول
باحظ صاحب اخبار و احادیث تھا۔ اور ابن الکلبی اور ہیثم کی احادیث
در روایات تک اس کا علم محدود تھا۔

ابو معشر یحییٰ سندى کا تذکرہ دولابی نے کتاب الکلی والاسمار میں

۱۳۶- تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۲۷- تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۱۶- فهرست ابن ندیم

ص ۱۳۶- سہ البیان والتبیین ج ۱ ص ۶۶۶-

ابو معشر یحییٰ سندی مولیٰ ابن ہاشم کے الفاظ سے کیا ہے۔ یہ ابو معشر نجیح سندی کے علاوہ ہیں۔

یہاں کے مماثلک علماء میں قاضی احمد بن محمد بن صالح قیمی منصورى کے ایک غلام تھے۔ جن کا نام معلوم نہیں ہو سکا۔ ابو اسحاق شیرازی طبقات الفقہاء میں ابو الحسن بن عبد اللہ بن احمد بن منس متوفی ۳۲۲ھ کے تلامذہ میں ان کا ذکر کیا ہے۔ ابن منس ابو بکر بن داؤد ظاہری کے اجل تلامذہ میں سے تھے۔ اور ظاہری مذہب کے امام تھے۔ ان ہی کے شاگرد احمد بن محمد بن صالح منصورى کے غلام تھے۔ جن سے انھوں نے تحصیل علم کی تھی۔ غالباً یہ بزرگ ہندوستان اور بغداد دونوں جگہ آتے جاتے تھے۔ جیسا کہ اس بیان سے معلوم ہوتا ہے =

و غلام اعتقہ محمد بن	احمد بن محمد بن صالح منصورى
صالح المنصورى، اخذ	نے جس غلام کو آزاد کیا تھا۔
عنه ببغداد ثم عاد	اس سے بغداد میں علم حاصل
الى المنصور۔ ۲۹	کیا۔ پھر منصورہ واپس
	آئے۔

اس عبارت میں دو جگہ سقوط ہے۔ محمد بن صالح کے بجائے احمد بن محمد بن صالح اور منصور کے بجائے منصورہ ہونا چاہیے اسی طرح کا سقوط خود احمد بن محمد بن صالح کے تذکرہ میں طبقات الفقہاء میں ہے۔ ابو العباس احمد بن منصور صاحب کتاب التبری اخذ العلم عن مملو کہ الذی اعتقہ۔ آخر جہاں بغداد و تعلم، ثم عاد الى المنصور۔

۱۔ کتاب المکنی والاخبار دولابی ذکر ابو معشر ۲۔ طبقات الفقہاء ص ۵۰ شیرازی۔

اس میں احمد بن محمد بن صالح منصورہ اور منصورہ ہونا چاہیے۔

احمد بن محمد منصورہ کے اس غلام محدث و عالم کے بارے میں یہ معلوم نہیں کہ وہ کس مقام کے تھے۔ البتہ منصورہ میں احمد بن محمد منصورہ کی غلامی میں تھے۔ اور بعد میں ان کو آزادی ملی، ابو اسحاق شیرازی نے ان سے احمد بن محمد منصورہ کی تعلیم حاصل کرنے کے بارے میں ایک جگہ ابہام سے کام لیا۔ اخذ العلم من مملوکہ الذی اعتقہ اور ایک جگہ بغداد کا نام لیا ہے۔ اخذ عنہ ببغداد۔ غالباً یہ آزادی کے بعد منصورہ سے بغداد جا کر تحصیل علم میں مشغول ہوئے، اور جب ان کے آقا احمد بن محمد منصورہ بغداد گئے تو انہوں نے وہیں دیگر اساتذہ و شیوخ کے ساتھ اپنے آزاد کردہ غلام محدث کے سامنے زانوئے ادب تہ کیا وہ بحالت غلامی منصورہ میں تھے۔

مختلف علوم و فنون میں جامعیت | ہندوستان کے ان موالی و محالیک علماء و فضلاء میں ہر علم و فن کے جہانزدہ و عباقرہ گذرے ہیں اور ائمہ کبار نے ان کے علم و فضل اور ان کی جامعیت و مہارت کا اظہار و اعتراف کیا ہے۔ آقاؤں نے اپنے غلاموں کے سامنے زانوئے ادب تہ کیا ہے۔ اساتذہ نے اپنے موالی تلامذہ سے کسب فیض کیا ہے اور معاصروں و اقران نے اپنے محالیک بھائیوں کی شاگردی کی ہے۔

حدیث میں امامت | ان موالی و محالیک علمائے ہند میں محدث، فقیہ، مفسر، مجتہد، متکلم، ادیب، شاعر اور عابد و زاہد سب ہی شامل ہیں مگر تقریباً ان سب میں علم حدیث قدر مشترک ہے

اور کم از کم تین حضرات حافظ حدیث کے بلند مرتبہ پر فائز ہو کر علم حدیث میں امامت کا مرتبہ رکھتے تھے۔

ابو مسثر نجج بن عبد الرحمن، اسمعیل بن عقیبہ اور خلف بن سالم، امام نووی نے ان کا تذکرہ اپنی کتاب تذکرۃ الحفاظ میں کیا ہے۔

امام حافظ اسمعیل بن عقیبہ کی جلالت شان کے لئے یہی کیا کر ہے کہ امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام عبد الرحمن بن مہدی، امام یحییٰ بن معین، امام علی بن مدینی، امام اسحاق بن راہویہ، اور امام شعبہ جیسے ائمہ حدیث ان کے حلقہ تلمذ میں داخل ہیں۔ ان کو شعبہ نے ریحانۃ الفقہاء اور سید الشیخین کا لقب دیا ہے۔

ابن سعد نے "کان ثقۃ بشائی الحدیث حجتہ" کہا ہے۔ محمد بن معین نے کہا ہے "ابن عقیبہ کان ثقۃ، ما مؤثراً، صدوقاً، مستملاً، دیراً"۔

ہیشم بن عدی کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ بصرہ کے حفاظ حدیث جمع ہوئے۔ اور کوفہ والوں نے ان سے کہا کہ تم لوگ اسمعیل بن علیہ کو چھوڑ کر جس کو چاہو ہمارے سامنے لاؤ۔ قتیبہ بن سعد کا بیان ہے کہ اہل علم کہا کرتے تھے کہ ہمارے زمانہ میں حفاظ حدیث چار ہیں۔ اسمعیل بن علیہ، عبد الوارث، یزید بن زریع اور دہیب، ان کے حافظ کے بارے میں علی بن مدینی کا بیان ہے کہ عبد الرحمن بن مہدی نے کبھی ابن علیہ کے پاس کتاب سنیں دیکھی، زیاد بن ایوب کا قول ہے کہ میں نے ابن علیہ کے پاس کبھی کتاب سنیں دیکھی بلکہ زبانی حدیث کا درس دیتے تھے۔ عبد اللہ بن سلیمان اپنے والد کا قول نقل کرتے ہیں کہ ہر محدث نے کوئی نہ کوئی غلطی کی ہے۔

سوائے ابن علیہؑ اور بشر بن مفضل کے۔
 امام ابو معشر نخع بن عبد الرحمن صاحب المغازی کے بارے میں
 ابن سعد نے ضعیف ہونے کے ساتھ کثیر الحدیث کہا ہے۔
 ابن حنبل کے ان کو علم المغازی میں صاحب بصیرت ہونے کے ساتھ
 صدوق بتایا ہے اور ذہبی نے لکھا ہے۔

وکان من اذعیۃ العلم علی حافظہ میں کمی کے باوجود وہ
 نقص فی حفظہ۔ زبردست عالم تھے۔

نیز حافظ المحدث اور فقیہ تیا ہے۔
 ابن ندیم نے ان کو احداث و سیر کا عالم ہونے کے ساتھ احمد الحشین
 لکھا ہے۔

یعنی ابوؑ حافظ محدث و فقیہ اور سیر و مغازی کے امام تھے۔
 خلف بن سالم کے بارے میں ذہبی نے الحافظ الجود کے ساتھ
 یہ بھی لکھا ہے۔

من اعیان اهل بغداد بغداد کے اعیان محدثین میں
 سے تھے۔

یعقوب بن شیبہ نے ان کو ثقہ، ثبت اور مسدد اور حمیدی سے ثابت
 بتایا ہے۔ ایک مرتبہ امام احمد بن حنبل سے خلف بن سالم کے بارے میں
 دریافت کیا گیا۔ تو فرمایا: ان کے صدق میں شک نہیں کیا جاسکتا۔ یحییٰ بن حسین

۱۔ تاریخ بغداد ج ۶ ص ۲۳۳۔ ۲۔ طبقات ابن سعد ج ۵ ص ۳۰۹۔ ۳۔ تذکرۃ
 الحفاظ ج ۱ ص ۲۱۶۔ ۴۔ الفہرست ص ۱۳۶۔ ۵۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۳ ص ۵۹
 ۶۔ تاریخ بغداد ج ۸ ص ۳۲۸۔ ۷۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۳ ص ۵۹۔

نے ان کو صدوق کہا ہے۔ نیز کہا ہے کہ خلف بن سالم مسکین میں کوئی نقص نہیں ہے۔ وہ ذرا سیدھے سادے آدمی ہیں، ابوالمحکم نے کہا ہے کہ ہمارے بھائی خلف بن سالم کے بارے میں کوئی سالم نہیں ہے۔ وہ غرائب احادیث کی روایت بھی کیا کرتے تھے۔ جس پر محدثین نے نکیر کیا ہے، ایک مرتبہ ایک سرورزی عالم نے امام احمد سے ان کے متعلق سوال کیا۔ تو فرمایا کہ میں ان کو جھوٹا نہیں سمجھتا۔ البتہ لوگوں نے غرائب احادیث کی وجہ سے ان پر اپنا خصہ اتارا ہے۔

حماد بن اسماعیل بن علیہ کے حلقہ تلامذہ میں امام مسلم اور امام نسائی کا وجود ان کی ثقافت کے لئے کافی ہے۔ امام نسائی نے ان کو بغدادی "ثقة" بتایا ہے۔ اور ابن حبان نے ثقافت میں شمار کیا ہے، بعض حضرات کے بارے میں محدثین نے جرح و تعدیل کے اصول پر کلام بھی کیا ہے۔ جس کی تفصیل رجال و تذکرہ کی کتابوں میں موجود ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حالات و غزوات
سیر و مغازی وغیرہ بھی حدیث میں شامل ہیں۔ بعد میں سیر و مغازی پر مستقل کتابیں لکھنے کا رواج ہوا۔ اور اسے ایک علیحدہ فن قرار دیا گیا۔ اس میں امام ابو معشر نجیح بن عبد اللہ حنفی سند کی مدنی زمرہ محدثین میں خاص شہرت رکھتے ہیں۔ اور اپنی کتاب المغازی کی نسبت سے صاحب المغازی کہے جاتے ہیں۔ ان کے بارے میں خطیب بغدادی کا قول ہے :-

وكان من اعلم بالمغازي له
وه مغازی کے سب سے بڑے
عالم تھے۔

اور ابن ندیم نے لکھا ہے۔
عادت بلا أحداث
والسيرۃ
وہ احداث و سیر کی پہچان رکھتے
تھے۔

امام احمد بن حنبل نے فرمایا ہے۔
كان بصيرا بأبالمغازي صدوقا
وہ مغازی میں صاحب بصیرت
اور صدوق تھے۔

ان کے صاحبزادے محمد بن ابو معشر سے سوال کیا گیا کہ آپ کے والد
نے مغازی کو کیسے یاد کیا؟ انہوں نے بتایا کہ طرات تابعین ان کے استاد
کے پاس بیٹھ کر مغازی کا مذاکرہ کیا کرتے تھے۔ تو وہ یاد کر لیتے تھے یہ
ان کی کتاب المغازی اس فن کی مشہور کتاب ہے۔

نصر سندی بن شاہک بھی صاحب اخبار و احادیث تھے۔ جا حظ
کام بیان ہے۔

فاما نصر وكان صاحب اخبار
واحادیث، وكان لا يجد
حدیث ابن الکلبی والہیثم
نصر بن سندی صاحب اخبار
واحادیث تھے۔ اس بارے
میں ان کا دار و مدار ابن کلبی
اور ہیثم پر ہے۔

ہشام بن محمد بن سائب کلبی کوئی متوفی شیعہ علم الکتاب، اخبار، ایام

۱۔ تاریخ بغداد ج ۳ ص ۴۲۴۔ ۲۔ الفہرست ص ۱۳۶۔ ۳۔ تذکرۃ الحفاظ
ج ۱ ص ۲۱۶۔ ۴۔ تاریخ بغداد ج ۱ ص ۴۲۴۔ ۵۔ البیان والبیہ ج ۱ ص ۶۶۶۔

ناس اور تفسیر میں مشہور عالم ہے۔ ابن ندیم نے ساڑھے تین صفحات میں اس کی تالیف کی تصانیف کے نام بیان کئے ہیں۔ اور ہیشم بن عدی متونی نے بھی انساب، اخبار، آثار، مناقب، مثالب، اور شعر کا عالم تھا۔ ابن ندیم نے الفہرست میں ایک صفحہ میں اس کی تصانیف کے نام دیے ہیں نصر سندی ان دونوں علمائے اخبار و انساب سے روایت کرتے تھے۔

ہندی موالی علماء و محدثین اصول حدیث کے فن میں بھی اصول حدیث | شہرت رکھتے تھے اور ان کے آراء و اقوال محدثین کے نزدیک معتبر و مستند تھے۔ چنانچہ امام اسمعیل بن علیہ نے رجال و رواۃ حدیث کے بارے میں توثیق و تضعیف کی ہے جسے علمائے رجال نے کتابوں میں نقل کر کے سند میں پیش کیا ہے۔

ان کے صاحبزادے ابراہیم بن اسمعیل بن علیہ خبر و اصد کی قطعیت اور محبت کے بارے میں خاص نظریہ رکھتے تھے ایک مرتبہ امام شافعی کی مجلس میں امام احمد بن حنبل، حسین، فلاس اصد و محدثین کی ایک جماعت موجود تھی۔ اور ابراہیم بن اسمعیل بن علیہ امام شافعی سے جزو واحد کے بارے میں گفتگو کر رہے تھے۔ امام صاحب نے ان سے فرمایا کیا تم نہیں کہتے ہو کہ اجماع حجت ہے؟ ابراہیم نے اثبات میں جواب دیا تو امام صاحب نے فرمایا۔ بتاؤ عادل کی خبر و اصد کو تم اجماع سے رد کر دو گے یا بغیر اجماع کے اس کا انکار کر دو گے؟ یہ سن کر ابراہیم خاموش ہو گئے اور ساری مجلس خوش ہو گئی۔

کاتب لیث بن صالح بن ابو صالح کا بیان ہے کہ ایک دن ہم لوگ امام شافعی کی مجلس میں موجود تھے۔ اور امام صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خبر و اصد کو ثابت کر رہے تھے۔ ہم ان کا بیان لکھ کر ابراہیم بن اسمعیل

بن علیؑ کے پاس لے گئے۔ وہ مصر کے باب الصنوال میں رہتے تھے۔ جب ہم نے ان کو یہ بیان سنا یا تو وہ اس کا رد کرنے لگے۔ ہم اسے بھی لکھ کر امام صاحب کے پاس لے گئے۔ اور امام صاحب نے ابراہیمؑ کے دلائل کو توڑتے ہوئے ان کے قول کو رد کر دیا۔ ہم اس بیان کو بھی لکھ کر ابن علیہ کے یہاں پہنچے اور انہوں نے اس کے خلاف دلائل دیے اور ہم اسے بھی لکھ کر امام صاحب کی خدمت میں حاضر ہوئے تو اب کے بار امام صاحب نے فرمایا ”یَا ابْنِ عَلِيٍّ صَلَّی، قَدْ جَلَسَ عِنْدَ بَابِ الصُّوَالِ يُضِلُّ النَّاسَ“

یعنی ابن علیؑ ضال (گمراہ) ہے وہ باب الصنوال (ضالہ کی جمع) کے پاس بیٹھ کر لوگوں کو گمراہ کرتا ہے یہ معلوم ہونا چاہئے کہ ابراہیمؑ امام شافعی کے استاذ زادے ہیں۔ امام صاحب ان کا احترام کرتے تھے۔ حدیث رسول کے معاملہ میں یہ اختلاف نیک نیتی سے تھا۔ یعنی امام صاحب خبر واحد کو حجت قرار دیتے تھے۔ اور ابراہیمؑ اسے حجت نہیں مانتے تھے۔

امام ابو عبد اللہ حاکم نے مسند علوم الحدیث میں جعفر بن ابی عثمان طیالسی کی روایت سے خلف بن سالم سندی کا قول نقل کیا ہے کہ میں نے اپنے کئی شیوخ سے تندریس اور مذہب تسبیح کی کثرت کا تذکرہ سنا ہے، اور جب مذہب تسبیح کے حالات کو جانچنا شروع کیا تو حسن بصری اور ابراہیمؑ نخعی کی تندریس مشتبہ رہی، کیوں کہ حسن بصری بسا اوقات اپنے اور حضرات صحابہ کے درمیان بھول راویوں کو داخل کر دیتے ہیں۔ چنانچہ عتی بن ضمرو، حنیف بن تغلبہ و غفل بن حنظلہ اور اسی قسم کے راویوں کے ذمہ تندریس کرتے ہیں، اور ابراہیمؑ نخعی بھی بسا اوقات اپنے اور حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کے درمیان

راہ تاریخ بغداد ج ۴ ص ۲۱۔

ہنی بن نویرہ، اسلم بن منجاب، خزاعہ طائی جیسے مجاہدین سے تدلیس کرتے
ہیں، نیز خلف بن سالم سندی نے ابو اسحاق سبیعی کی تدلیس بیان کر کے
ان کے بہت سے غرائب بیان کیے۔ اسی طرح انھوں نے حکم، مغیرہ، ابن
اسحاق ہبشم کی تدلیس کے متعلق باتیں بتائیں۔

ان حضرات میں کئی علماء علم فقہ میں بھی امامت کا درجہ
فقہ اور فقہاء رکھتے تھے۔ اور ان کی فقہی حیثیت کا تذکرہ خاص طور
سے آیا ہے، امام اسمعیل بن عکیم کو امام شعبہ نے ریحانۃ الفقہاء کے حسین
و جمیل لقب سے یاد کیا ہے۔ ابو مسر بن عیسیٰ بن عبد الرحمن حافظ الحدیث
اور صاحب المغازی کے ساتھ فقیہ بھی تھے۔ ابراہیم بن اسمعیل بن
عجلۃ محدث و مشکلم اور فقیہ تھے۔ اور فقہ میں ان کی تصانیف تھیں خطیب
نے لکھا ہے:-

وله مصنفات فی الفقہ تشبہ

الجدول۔۔۔ مناظرانہ رنگ لیے ہوئے ہیں

فتح بن عبد اللہ سندی مشکلم اور فقیہ تھے اور فقہ و کلام کی تعلیم
ابو علی محمد بن عبد الوہاب ثقفی سے حاصل کی تھی۔ ابو عاصم عبادی نے
طبقات الفقہاء الشافعیہ میں اصحاب شافعی کے طبقہ ثانیہ میں ان کا ذکر
کیا ہے جو فقہی روایات میں منفرد تھے۔ اسی طرح ابن القیسرانی نے
الانساب المتفقہ میں ان کا ذکر کیا ہے۔ وہ فقہائے شوافع کے کبار اور

لمعونة علوم الحديث ص ۱۰۸۔۔۔ تہذیب التہذیب ج ۱ ص ۲۷۵۔

تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۱۶۔۔۔ تاریخ بغداد ج ۶

ص ۲۳۔

ایمان میں سے تھے۔ ۱۰

علم کلام و متکلمین | علم کلام اور جدل سے بھی ہندوستان کے مالیک
علماء حصہ رکھتے ہیں۔ ابراہیم بن اسمعیل بن علیہ

خاص طور سے مشہور ہیں۔ خطیب نے ان کے بارے میں لکھا ہے:-

کان احداً المتکلمین، و وہ طبقہ متکلمین سے تھے۔ اور

ممن یقول بخلق القرآن خلق قرآن کے قائل تھے۔ مصر

وجدت له مع ابي عبد الله اور بغداد میں ان کے اور

محمد بن ادریس الشافعی امام شافعی کے درمیان جو

مناظرات ببغداد و بمصر مناظرے اور مباحثے ہوئے

ہیں میں نے ان کو دیکھا ہے۔

امام ذہبی نے اپنے خاص ذوق کے مطابق ان کے متعلق یہاں

تک کہہ دیا ہے:-

جمعی ہا لک، کان بیناظر وہ بھی ہالک ہیں۔ مناظرہ کیا

ویقول بخلق القرآن کہہ کرتے تھے۔ اور خلق قرآن

کے قائل تھے۔

عبد الوہاب | زہد و تقویٰ علمائے اسلام کا شعار و شمار ہے۔ یہاں کے

مالیک علماء و محدثین ہیں، بڑے بڑے علماء اور زہاد گذر

ہیں۔ امام اسمعیل بن علیہ کے زہد و تقویٰ اور خشیت الہی کا یہ حال تھا

کہ ایک روایت کے مطابق وہ بیس سال تک کھل کر نہیں سنسے، ایک

۱۰ طبقات الفقہاء الشافعیہ ص ۵۸۔ الانساب المرفقہ ص ۷۷، کتاب الانساب،

۱۱ تاریخ بغداد ج ۵ ص ۲۸۲۔ ۱۲ میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۱۔

راوی کا بیان ہے کہ میں چودہ سال تک ان کی خدمت میں رہا مگر ان کو کبھی ہنستا ہوا نہیں دیکھا، اور سات سال تک مسکراتا ہوا بھی نہیں پایا خاص طور سے بصرہ کی امارتِ صدقات کے بعد وہ ہنسنے ہی نہیں۔ ابن مدنی کا بیان ہے:-

بِئْسَ عِنْدَ اسْمَعِيلَ بْنِ عَلِيٍّ
لَيْلَةٌ، فَكَانَ يَقْرَأُ ثَلَاثَ الْقُرْآنِ
وَمَا رَأَيْتُهُ يَضْحَكُ قَطْرًا
میں ایک رات ابن علیہ کے
یہاں سویا تو معلوم ہوا کہ
وہ ہر رات ایک تہائی قرآن
پڑھتے ہیں اور میں نے کبھی
ان کو ہنستا ہوا نہیں دیکھا۔

امام ابو الحسن بختیار بن عبد اللہ ہندی کو علامہ معافی نے الصوفی
الغزالی کے اوصاف سے یاد کر کے لکھا ہے:-

شَيْخٌ، صَالِحٌ، سَدِيدٌ
السَّيْرَةِ...
وہ نہایت بزرگ اور نیک
آدمی تھے۔ چال چلن بہت
عمدہ تھا۔

ابو نصر فتح بن عبد اللہ ہندی زہد و تقویٰ میں مرجع خاص و عام
تھے، لوگ ان کی صحبت و بیعت میں رہ کر تزکیہ نفس کرتے تھے۔ انہوں
نے ایک سیر زادے کے طعنہ دینے پر کہا تھا کہ: میں تمہارے دادا رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا راستہ اختیار کر کے مسلمان کا مقتدا بن گیا
اور تم... میرے دادا کافر کی راہ پر چل کر شراب میں بد مست
پڑے ہو۔

۱۔ تاریخ بغداد ج ۶ ص ۲۳۵ و ۲۳۶۔ ۲۔ کتاب الانساب ۳۔ الانساب المتفقہ ص ۴۴

علمائے لغت و عربیت

ان ہندی علمائے مالیک میں عربی زبان و ادب اور لغت کے مشاہیر گذرے ہیں۔ جن میں ابو عبد اللہ بن زیاد ابن الاعرابی کو امانت کا درجہ حاصل ہے، ان پر علم لغت ختم تھا۔ صاحب اللغۃ کی نسبت سے مشہور ہیں۔ ان کی مجلس میں سیکڑوں اہل علم جمع ہوتے تھے۔ شاعر بھی تھے۔

محمد بن عبد الرحمن بیلانی کو ابن حجر نے الکوفی الخوی لکھا ہے۔ یعنی انکا شمار کوفہ کے علمائے نحویں ہوتا تھا۔ ابن علیہ لغات حدیث میں حجت تھے۔ ابو عبیدہ قاسم بن سلام نے غریب المحدث میں ان کے اقوال درج کیے ہیں۔ نصر بن سندی شاہک بھی لغت کے زبردست عالم تھے۔

تصانیف

دوسری صدی کے وسط میں پورے عالم اسلام میں اسلامی علوم و فنون کی تدوین و تالیف کا دور آیا اور مختلف موضوعات پر علمائے اسلام نے کتابیں تصنیف کیں۔ اس میں ہندی علمائے مالیک نے بھی حصہ لیا، چنانچہ اسی زمانہ میں مدینہ منورہ میں امام ابو معشر نجیح بن عبد الرحمن سندی مدنی متوفی ۱۸۷ھ نے کتاب المغازی تصنیف کی۔ نہیں کہا جاسکتا۔ کہ ابن اسحاق اور ابو معشر میں سے کس نے پہلے اپنی کتاب مرتب کی، جیسا کہ معلوم ہوا ابو معشر علم المغازی میں اعلم الناس اور صاحب بصیرت عالم تھے۔ انھوں نے براہ راست حضرات تابعین سے سیر و مغازی کے واقعات سن کر ان کو مدون کیا تھا۔ اور اسی کی نسبت سے صاحب المغازی مشہور ہیں، اس کی روایت ان کے دونوں صاحبزادوں نے کی۔ اور ان سے دوسرے علماء

نے کی، خطیب نے محمد بن ابو معشر کے حال میں لکھا ہے :-

سمع من ایہ کتاب
المغازی پر بھی۔

اور داؤد بن محمد بن ابو معشر کے حال میں لکھا ہے :-

حدث عن ایہ عن ابی معشر
کتاب المغازی، سوا کا
مخول نے اپنے والد سے اپنے دادا کا کتاب
المغازی کی روایت کی، اور ان
عنه احمد بن کامل القاضی یہ
سے قاضی احمد بن کامل نے روایت

کی۔

اسی طرح حسین بن ابو معشر نے اس کی روایت کی تھی۔ یعنی ابو معشر سے
اس کی روایت ان کے درقوں صاحبزادوں نے کی۔ اور پوتے داؤد بن
محمد نے اپنے والد سے اور ان سے قاضی احمد بن کامل نے روایت کی۔ اس طرح
تیسری صدی تک یہ کتاب علماء و محدثین میں متداول رہی۔ علماء نے اپنی
کتابوں میں اس سے اس قدر زیادہ اقتباسات و روایات درج کی ہیں کہ
اگر کوئی صاحب ذوق ان کو جمع کر دے تو اچھی خاصی کتاب ہو سکتی ہے۔
ان کے معاصر علماء میں ولید بن مسلم مولیٰ قریش، عبد الرزاق عن عافی مولیٰ
حجیر اور عبد الملک بن محمد بن ابی بکر بن عمرو بن حزم انصار کی نے بھی کتاب
المغازی لکھی تھی۔ مگر ان میں سے کسی کا پتہ نہیں ہے۔

اسحاق بن علیہ کی تصانیف حدیث و فقہ میں ہیں۔ ابن ندیم نے
الفہرست میں ان کی چار کتابوں کا ذکر کیا ہے۔ کتاب التفسیر، کتاب الطہارۃ
کتاب الصلاۃ، اور کتاب المناسک۔

امام ابن حنبلہ کے رد میں ایک دوسرے غلام عالم ابو بکر جعفر بن محمد بن عبداللہ ابیری مالکی نے ایک کتاب لکھی ہے جس میں ابن علیہ سے مشترک مسائل میں اختلاف کردہ کے ان کا رد کیا ہے، یہ کتاب نامکمل ہے۔

ان کے صاحبزادے ابراہیم نے بھی علم فقہ میں کتابیں لکھی تھیں جیسا کہ خطیب کا قول گزر چکا ہے

وله مصنفات فی الفقہ فقہ میں ان کی تصنیفات جملہ

تشبہ الجدل۔ مناظرہ کے انداز پر ہیں۔

ابن ندیم نے بھی الفہرست میں ان کی تصانیف کی نشاندہی کی ہے اور لکھا ہے۔

وله من الکتب محمد بن زیاد بن الاعرابی کو لغت و عربیت میں نمایاں مقام حاصل تھا۔ ان کی تصانیف یہ ہیں کتاب النوادر، کتاب اسماء الخیل و آثانہا، کتاب البشر و صفاتہا، کتاب تفسیر الامثال، کتاب معانی اشعر، کتاب الانوار، اور بقول صاحب فنی الاسلام ان میں سے صرف کتاب اسماء البشر و صفاتہا، کتاب اسماء الخیل و آثانہا موجود ہیں۔ اشذرات الذہب ج ۲ ص ۱۰، فنی الاسلام ج ۱ ص ۲۳۲۔) کتاب جم سندی کی تصانیف میں کتاب ادب الندیم، کتاب الرسائل، کتاب المصائد و المطارد کے علاوہ اس کا دیوان بھی ہے۔

اسلامی علوم و فنون کا یہ باب نہایت اعزاز و احترام اور جاہ و منصب و لکش اور بہت نمایاں ہے کہ ابتدائی

۱۔ الفہرست ص ۲۸۳، تاریخ بغداد ج ۲ ص ۲۳۔ ۲۔ الفہرست ص ۳۱۸۔

ادوار میں ان کے حامل و وارث زیادہ تر عجمی موالی و محابیک ہوئے ہیں۔ اور مسلمانوں نے پورے انشراح و انبساط کے ساتھ ان کی علمی اور دینی قیادت اور سیادت کو تسلیم کیا۔ اور ان کو اپنے سر آنکھوں پر رکھا، علمائے ان کے سامنے زائقے ادب نہ کیا۔ خلفاء و امراء نے ان کو جاہ و منصب سے نوازا، اور عوام نے ان کی قیادت میں دین پر عمل کیا۔ اس سلسلہ میں یہیں کے ایک غلام امام اسلام کا واقعہ سننے کے قابل ہے۔ ابن القیسری نے الانساب المتفقہ میں اور سمعانی نے کتاب الانساب میں عبد اللہ بن حسین کی زبانی یہ واقعہ نقل کیا ہے کہ ایک دن ہم بہت سے لوگ ابو نصر فتح بن عبد اللہ سندی موالی آل الحکم کے ساتھ پیدل جا رہے تھے۔ ان کی قیادت میں اہل علم کا یہ مجمع دیکھ کر ایک علوی شریف جو بد مستی میں زمین پر پڑا ہوا تھا۔ ہمارے سامنے آیا اور ابو نصر کو گالی دے کر کہنے لگا کہ اے غلام! تویوں چل رہا ہے کہ تیرے پیچھے یہ مجمع ہے۔ اور میں اس حال میں ہوں،

یہ سن کر ابو نصر نے جواب دیا۔

ایہا الشریف! ندی لہذا
ہذا فی متبع آثار جدک
وانت متبع آثار جدی
شریف زادے! تم کو معلوم ہے کہ ایسا کیوں ہے؟ بات یہ ہے کہ میں تمہارے دادا کا متبع ہوں اور تم میرے دادا کے

پیرو ہو۔

ابو معشر نجیح بن عبد المرہم سندی مدنی کو ان کے علم و فضل کی وجہ

سے الانساب المتفقہ ص ۷۷، کتاب الانساب۔

سے خلیفہ مہدی عباسی نے مدینہ منورہ سے بغداد بلایا جہاں وہ مستقل طور سے آباد ہو گئے۔ ذرا ہی نے لکھا ہے :-

اشخصه المہدی الی
العراق، و امر له الف
دینار و قال تکنون بھضنا
فتفقہ من حولنا۔ لہ
خلیفہ مہدی نے ان کو عراق
بلایا اور ان کو ایک ہزار دینار
دینے کا حکم دیا۔ اور کہا کہ
آپ ہمارے یہاں رہیں تاکہ
ہمارے آس پاس والے آپ
سے علم دین حاصل کریں۔

ان کے صاحبزادے محمد بن معشر کو بھی خلیفہ مہدی نے مدینۃ الرسول سے بغداد بلایا۔ تھا۔ لہ غالباً اپنے والد کے ساتھ ہی یہ بھی بغداد آ گئے۔

یہ دور ارباب علم و فضل سے مشحون و مملو تھا۔ مگر خلیفہ مہدی کی نگاہ انتخاب ایک ہندی مملوک عالم دین پر پڑی جس کو درباری حلقہ اوداعیان و ارکان خلافت کی دینی تعلیم کے لئے منتخب کیا۔ اسمعیل بن علیہ قیام بصرہ کے زمانہ میں وہاں کے صدقات کی وصولی کے امیر مقرر کیے گئے۔ اور خلیفہ ہارون رشید کے آخری دور خلافت میں بغداد میں مظالم کے امیر و حاکم بنائے گئے تو وہیں جا کر آباد ہو گئے، ابن سعد نے لکھا ہے :-

وقد ولی صدقات
البصرة، ولی المظالم
وہ بصرہ میں صدقات کے ولی
ہوئے۔ اور ہارون کے آخری

لہ تاریخ بغداد ج ۱۳ ص ۴۲۴۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۱۶۔ لہ ایضاً

بغداد فی الخو خلافتہ دور خلافت میں بغداد میں نظام
 ہاروت، و نزل بغداد کے والی ہوئے تو وہ اور ان کی
 ہو، و ولدہ داشتاری بھا اولاد وہیں رہ بس گئی۔ اور
 داسا ۱۔ ۱۰ وہاں مکان خریدا۔

اسماعیل بن علیہ جیسے امام اسلام کا بصرہ کی ولایت و امارت قبول
 کرنا دوسرے علماء کو بہت شاق گذرا، اور انہوں نے اس کو ان کی
 شان کے خلاف سمجھا۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن مبارک نے چند اشعار
 میں اس کے خلاف اظہارِ نفوس کیا اس کے بعد ابن علیہ نے اس عہدہ سے استعفا دے دیا پہلا شعر یہ تھا
 يَا جَاعِلَ الدِّينِ كَهَ بَايَا كَيْضَاذُ اَمْوَالِ الْمَسَاكِينِ
 اے دین کو اپنے لئے باز بنانے والے! جس سے مسکینوں کے اموال
 شکار کیے جاتے ہیں۔ ابن علیہ ان اشعار کو پڑھتے جاتے تھے اور روتے
 جاتے تھے۔ اس کے بعد مستعفی ہو گئے۔

حضرت عبداللہ بن مبارک کپڑے کی تجارت کرتے تھے اور فرماتے
 تھے کہ اگر پانچ عالم نہ ہوتے تو میں تجارت نہیں کرتا۔ سفیان ثوری،
 سفیان بن عیینہ، فضیل بن عیاض، محمد بن سماک اور ابن علیہ، ان کا
 معمول تھا کہ خراسان جا کر تجارت کرتے تھے۔ اور منافع میں سے پال بچوں اور
 حج کا خرچہ نکال کر باقی رقم اپنے ان ہی پانچوں بھائیوں کو دیدیتے تھے۔
 ایک مرتبہ تجارت سے واپس ہوئے تو معلوم ہوا کہ ابن علیہ نے سرکاری
 عہدہ قبول کر لیا ہے۔ اس لئے اس کے حصہ کی رقم نہیں بھیجی، جب ابن
 علیہ کو اس کی خبر لگی تو انہوں نے معذرت کی اس پر ابن مبارک نے یہ اشعار

لکھ کر روانہ کیے۔ اور ابن علیہ کے استغفار کے بعد وہ رقم دیدی بلکہ
 ابو بکر سمعانی نے اپنے غلام ابو محمد بختیار بن عبد اللہ کو آزاد کرنے
 کے بعد اپنے ساتھ عراق اور حجاز کا تعلیمی سفر کر لیا اور حدیث کی تعلیم
 دلوائی اور ان کے صاحبزادے ابو سعد سمعانی نے ان سے روایت کی یعنی
 آقا اور غلام پہلو بہ پہلو محدثین کی مجلس درس میں بیٹھے اور آقا زادے
 نے غلام کی شاگردی کی محمد بن ابو معشر سندی ایک مرتبہ بغداد سے
 مصیصہ کی ایک مسجد کی بنیاد کی تقریب میں تشریف لے گئے اور وہاں کے
 عام مسلمانوں نے خیر و برکت کے خیال سے ان کی آمد کو غنیمت جانا۔
 ان ہندی سوادہی علماء نے عام طور سے اپنی زندگی

تعلیم و تدریس

دینی علوم کی تعلیم و تدریس اور حدیث کی روایت
 میں بسر کی، اس سلسلہ میں انھوں نے مختلف بلاد اسلامیہ کا سفر کر کے
 مجلس درس قائم کی۔ امام ابو معشر نجیح بن عبد الرحمن نے مدینہ منورہ
 اور بغداد میں حدیث کا درس دیا۔ اور خلیفہ مہدی کے اہل دربار نے
 خاص طور سے ان سے استفادہ کیا۔ ان کے بیٹے محمد بن ابو معشر اور
 دونوں پوتوں حسین بن محمد اور داؤد بن محمد نے بغداد کے مرکز میں
 رہ کر علمی و دینی خدمت کی۔ اسمعیل بن علیہ نے بصرہ اور بغداد میں مجلس
 درس قائم کی۔ اور ان کے بیٹے ابراہیم بن اسمعیل بن علیہ نے بغداد کے
 بعد مصر کو اپنا مستقر بنا کر وہاں سے حدیث و فقہ کی ترویج و اشاعت
 کی۔ ضحاک بن عبد اللہ نے ہرات اور مشرق میں حدیث کی روایت کی۔

۱۔ تاریخ بغداد ج ۶ ص ۲۳۶۔ میزان الاعتدال ج ۱ ص ۱۰۱، تہذیب التہذیب
 ج ۱ ص ۱۷۷۔ ۲۔ تاریخ بغداد ج ۲ ص ۳۲۶۔

ابو الحسن بختیار بن عبد اللہ صوفی زاہد نے بوشنگ اور ہرات میں درس حدیث دیا۔ ابو محمد بختیار بن عبد اللہ نے مرو میں رہ کر علم حدیث کی خدمت کی، خلف بن سالم، سند بن ابان، مخلص بن عبد اللہ، نصر بن سندی بن شاہک، وغیرہ نے بغداد کی علمی اور دینی فضا میں رہ کر علوم اسلامیہ کی اشاعت اور احادیث کی روایت میں حصہ لیا۔

افریقہ، ہندوستان کے علمائے ممالیک نے عالم اسلام میں دینی علوم خصوصاً حدیث کی تعلیم و تدریس میں پورا حصہ لیا، اور سماع و روایات کی مجلسیں منعقد کیں۔ اٹلا کر آیا، آخرتا وحدثنا کی بزم سجائی، اور امت مسلمہ کے اعلاظم رجال اور اساطین علم نے ان کی امامت و شیخت سے فیض اٹھایا۔ اور ان کی حلقہ نشینی کو معتقات میں سے شمار کیا بن غلامان اسلام کے حلقہ درس سے امام شافعی، امام احمد بن حنبل، امام بخاری، امام مسلم، امام ابو داؤد، امام نسائی، امام شعبہ، امام یحییٰ بن سعید قطان، امام عبد الرحمن بن مہدی، امام یحییٰ بن معین، امام علی بن مدینی، امام ابن ابی شیبہ، امام طحاوی، امام عبد الرزاق بن ہمام صنعانی، امام محمد بن جریر طبری، امام ابو یعلیٰ موصلی، امام اسحاق بن راہویہ، امام احمد بن حنبل بن خطیب بغدادی، امام ابو نعیم اصفہانی، امام ابو سعد سماعی، امام ابن ابی الدنیا، امام ابو عوانہ، جیسے ہزاروں ائمہ اسلام نے کسب فیض کیا ہے۔ اور ان آقاؤں نے غلاموں کی شاگردی کر کے علم دین علم اور حدیث رسول کی وراثت پائی ہے۔

ان حضرات میں سے کئی ایک ذریعہ معاش کے طور پر اپنا کاروبار ذاتی کاروبار کرتے تھے۔ اور دینی و علمی خدمت کا صلہ نہیں چاہتے تھے۔

اس دور میں عام طور سے علمائے اسلام دینی و علمی زندگی کے ساتھ معاش و معیشت کی سرگرمی جاری رکھتے تھے۔ امام ابو معشر نجج بن عبد اللہ بھٹن سندھ کی مدنی کے صاحبزادے محمد بن ابو معشر کا بیان ہے کہ میرے والد نجیاط تھے یعنی کپڑے کی سلائی کرتے تھے۔ ۱۷

امام ابن علیہ کے بارے میں امام ابو داؤد سجستانی کا بیان ہے کہ وہ کوفہ کے بزاز تھے یعنی کپڑے کی تجارت کرتے تھے۔ ۱۸ بختیار بن عبد اللہ ہندی کو امام بھٹانی نے انصاف لکھا ہے یعنی وہ فصد کھولتے تھے۔ ۱۹ ضحاک بن عبد اللہ ہندی مروزی کو ابن عساکر نے مطرز بتایا ہے یعنی وہ کپڑے کی چھپائی کرتے تھے۔ ۲۰

ان ہندی مالیک علماء و محدثین اور ارباب دین و دنیا شعرو شعراء کے ساتھ عربی زبان کے نامی گرامی شعراء کی اچھی خاصی تعداد ہے جو اپنے شاعرانہ اوصاف و کمالات میں شعرائے عرب سے کسی طرح کم نہیں ہیں، اور علمائے شعر و ادب نے ان کی شاعرانہ عظمت کا اعتراف کیا ہے۔

ابو الصلح سندھ بنوادی مولیٰ خلیفہ موسیٰ ہادی، اور بقول و عہد مولیٰ آل جعفر بن ابی طالب مستقل طور سے بنوادی میں رہتا تھا۔ اور وہیں فوت ہوا۔ ابن جریر متوفی ۲۹۶ھ نے اس کا تذکرہ کتاب الادب میں کیا ہے۔ اور اس کے شاعرانہ کمالات کے بارے میں لکھا ہے:-
و کانت له اشعار فصاح اس کے اشعار فصیح و بلیغ اور

۱۷ تاریخ بغداد ج ۱ ص ۴۲۷-۴۲۸ ج ۶ ص ۲۳۱-۲۳۲ کتاب الانساب۔
۱۸ مختصر تاریخ ابن عساکر ج ۴ ص ۳۰۔

ملاح۔

مزید اہل تھے۔

اس سے اس کی شاعرانہ قدر و قیمت کا اندازہ ہوتا ہے۔ اس کے
دو اشعار ملاحظہ ہوں :-

یا نفس صبراً لا تھلکی یا شہا قد فارق الناس قبیلک الناس
اے نفس! صبر کرنا ایدری ہیں اپنے کو تباہ نہ کر، کیوں کہ اس سے
پہلے بھی لوگوں نے لوگوں کو چھوڑا ہے۔

صبراً جمیلاً، قلست اول من اورثه الطاعون وسواساً
پس صبر جمیل اختیار کر تم کو پہلے پہل جانے والوں نے رنج و غم کی
وراثت نہیں دی ہے۔

ابن ندیم نے مایک شعراء اور ان کے اشعار کے بیان میں لکھا ہے
کہ ابو الصلیح سندی کے اشعار تین ورق ہیں اس سے مراد سلیمانی سناغذ
ہے جس کے ایک صفحہ میں بیس سطریں ہوتی ہیں۔ اس حساب سے
ابو الصلیح سندی کے اشعار کی تعداد بارہ سو تھی ہے۔ اس کو اپنے ملک
ہندوستان سے بڑی محنت تھی اور یہاں کے فضائل و مناقب اپنے اشعار
میں بیان کیا کرتا تھا۔ جاحظ نے کتاب الحيوان میں، اور فردوسی نے آثار
السلطان میں اس سے وہ اشعار نقل کئے ہیں جن میں ہندوستان میں
پیدا ہونے والی نادر اور نایاب اشیاء کا ذکر ہے۔ اسے مرزبان نے بحر
الشعراء میں ابو الصلیح سندی کا تذکرہ ان شعراء میں کیا ہے جن کے نام
پر کفایت غالب ہے۔

اسے کتاب الورق میں ۹۱ و ۹۰، الفہرست ص ۳۳۳-۳۳۲، کتاب
الحيوان ج ۲، ص ۲۳۴، و آثار البدر ص ۱۲۸، مجمع الشعراء ص ۵۵۱، البیان و التبيين ص

ابو العطار سندی کوئی مولیٰ بنو اسد کا نام النخ بن یسار یا مرزوق ہے وہ عباسی دور کے بلند پایہ شعراء میں شمار ہوتا تھا۔ ہندوستان کے عربی شعراء میں جو شہرت و ناموری اس کو نصیب ہوئی کسی دوسرے کو نہیں ملی، اس کا شمار حماسی شعراء میں ہے۔ دیوان الحماسہ کے باب الحماسہ اور باب المراثی میں اس کے اشعار درج ہیں۔ اس کی شاعری کا بہترین زمانہ اموی دور تھا۔ عباسی خلفاء سے اس کی ان بن رہا کی، اس کا باپ سندی عجمی تھا، صاف سہری عربی زبان نہیں بول سکتا تھا۔ خود ابو العطار کی زبان میں شدید لکنت و عجیت تھی اور صحیح طور سے حروف ادا نہیں کر سکتا تھا۔ عطاری نامی اس کا غلام اس کے اشعار سناتا اور پڑھتا تھا۔ اسی کے نام پر اپنی کینیت ابو العطار رکھی تھی۔ ۱۶۸ھ میں فوت ہوا۔ اس کے حالات عام طور سے ملتے ہیں۔ بعض پاکستانی فضلاء نے ابو العطار کا دیوان مرتب کر کے شائع کیا ہے۔

ابراہیم بن سندی بن شاہک بغدادی محدث، مکالم خطیب کے ساتھ شاعر بھی تھا۔

ابو نصر سندی بن صدقہ بغدادی کو ابن ندیم نے شعرائے کتاب میں شمار کر کے لکھا ہے کہ دیوان پچاس ورق میں تھا۔ ابو نو اس کا معاصر تھا۔ یہ شاعر ہونے کے ساتھ خلافت کے مراسلات اور خط و کتابت میں کاتب اور نشی تھا۔ اس کے غلام ہونے کی تصریح نہیں ملی۔

الفہرست ص ۲۳۶، مختصر تاریخ ابن عساکر ص ۴۷، نکات الہیام۔
عمرو بن سندی مولیٰ ثقیف کا مستمل تذکرہ نہ مل سکا، انغانی نے عباسی دور کے مشہور شاعر عجز (ابو عمر حماد بن یحییٰ بن عمرو مولیٰ بنی عامر بن صدصہ)

کے تذکرہ میں اس کا نام ایک واقعہ کے سلسلہ میں لیا ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ خود بھی عربی کا مشہور و مستند شاعر تھا۔ اور اسی نے عمرو کے بارے میں چند اشعار کہے جن کی وجہ سے ان کا لقب عمرو پڑ گیا۔ ان میں سے دو اشعار یہ ہیں۔

سبحت بخلۃً رکبت علیہا عجبا منک خبیۃ للمسیر
نزعمت انہا تراکبیدا حملہا عجز دالنقا والفقیر

ان کے علاوہ چار اشعار ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ عمرو بن سندی شریف الطبع اور غیور شاعر تھا۔ اور اس کی اس بھوکا اثر یہ ہوا کہ حماد بن یحییٰ کا لقب ہی عمرو (ننگا) پڑ گیا۔ وہ بدنام بدکار شاعر تھا بھی۔ رشکشاہم کا نام ابو الفتح یا ابو الحسن محمد بن سندی بن شکاہم مولیٰ ابو جعفر منصور عرب کے نامور ترین شعراء میں سے ہے۔ کشاجم اس کا لقب ہے۔ کاف سے کتابت شبین سے شعر الف سے انشاء، جیم سے جہل اور یم سے مراد منطلق ہے۔ وہ ان علوم و فنون میں ماہر تھا۔ اور شیرینی زبان میں اس قدر مشہور تھا کہ لوگ مثل کے طور پر املح من کشاجم کہا کرتے تھے ایک زمانہ میں سیف الدولہ کے والد ابو الیاس عابد اللہ بن حمدان کے درباری شاعروں میں تھا۔ وہ فلسطین کے فواح رملہ میں رہتا تھا۔ مدقوں مصر میں بھی رہا۔ ابن ندیم نے اس کی تصانیف میں کتاب ادب النذیم، کتاب الرسائل، کتاب دیوان الشعر بتایا ہے۔ کشف الظنون میں کتاب المصائد المطار و کا ذکر بھی ہے۔ ۳۳۳ یا ۳۳۴ میں فوت ہوا۔

۱۔ الاغانی حصہ ۳۷ ص ۱۵۲ الفہرست ص ۲۰۰ دھ ص ۲۴۰ مروج الذهب ج ۲ ص ۵۲۳ شذرات الذهب ج ۳ ص ۳۷۷ کشف الظنون ج ۲ ص ۳۰۰۔

منصور ہندی غلام حفصویہ کا تذکرہ ابن ندیم نے ممالیک شعرا میں
کیا ہے اور اس کے اشعار کی مقدار کم بیان کی ہے :-
منصور الہندی غلام حفصویہ مقلیہ

ہارون بن موسیٰ ملتانی مولیٰ بنی ازدر ملتان میں رہتا تھا۔ اپنی قوم
میں بڑی شان و شوکت کی زندگی بسر کرتا تھا۔ یہاں اس کا ایک قلعہ
تھا۔ جس میں رئیسانہ و امیرانہ انداز سے رہتا تھا۔ ایک راجہ سے جنگ
کے موقع پر اس نے ایک قصیدہ کہا ہے جس سے اس کے شاعرانہ کمال کا
اندازہ ہوتا ہے۔ جاحظ نے کتاب النحویان میں، اور مسعودی نے مروج
الذہب میں یہ قصیدہ نقل کیا ہے۔

امراء و حکام | یہاں کے موالی و ممالیک نے فضل و کمال اور علم و فن
کی دولت کے ساتھ حکومت و امارت سے بھی حصہ وافر
حاصل کیا۔ اور عباسی خلافت کے بڑے بڑے عہدوں پر فائز ہو کر
بہترین خدمات انجام دیں عباسی خلفائے ان کی ذمہ داری اور ونا داری
پر پورا اعتماد کر کے اہم عہدوں پر رکھا۔ اور حکومت و امارت پاکر دوسرے
مالک کے موالی و ممالیک کی طرح انھوں نے کبھی اپنے غلبہ و استیلاء کے
بارے میں نہیں سوچا، بلکہ اپنی بہترین صلاحیت و قابلیت سے کام لیکر
نیک نامی اور اعتماد کے مستحق ٹھہرے، ان میں سے کئی ایک خلافت کے
دربست پر قابض تھے مگر اپنی ونا داری اور اعتماد کو کسی موقع
پر مخبر و ح نہیں ہونے دیا۔ ان میں سندی بن شاہک مولیٰ ابو جعفر منصور

۱۔ الفہرست ص ۲۳۲۔ ۲۔ کتاب النحویان ص ۱۰۷۔ ۳۔ مروج الذہب

ح ۲ ص ۱۰۷ و ۱۱۰۔

کا پورا خاندان نمایاں حیثیت رکھتا ہے۔ اور ایک زمانہ تک براہ مکہ کی طرح وہ بھی خلافت عباسیہ پر چھایا ہوا تھا۔

ابراہیم بن سندی بن شاہک مولیٰ ابو جعفر منصور نہایت عالم و فاضل، اور عباسی خلافت کا سرگرم داعی اور وفادار تھا۔ خلافت کے ہر معاملہ میں دخیل اور کئی عہدوں پر فائز تھا۔ جاحظ نے ابیان و البتین میں اس کے مناقب و فضائل پر بڑا زور خرچ کیا ہے اور اس کے کئی واقعات بیان کئے ہیں۔ شہرستانی نے لکھا ہے کہ ایک مرتبہ ابراہیم بن سندی بن شاہک نے راہب المعتزلہ مزدادر (ابو موسیٰ عیسیٰ بن صیح) سے اہل زمین کے بارے میں سوال کیا تو اس نے اپنی شدت و صلابت کی وجہ سے سب کی تکفیر کی، اس پر ابراہیم نے اس کو مخاطب کر کے کہا: کیا جس جنت کا عرض زمین و آسمان کے برابر ہے اس میں صرف تم اور تمہارے مین ساتھی رہیں گے، یہ سن کر مزدادر خاموش رہا۔ ابراہیم بن عبد السلام، سندی بن شاہک کا بھتیجا ہے۔ اس کی کنیت ابو طوطہ ہے۔ یہ بھی عباسی امراء و حکام اہم عہدوں پر تھا۔ طبری نے لکھا ہے کہ ابو طوطہ ابراہیم بن عبد السلام ابن انجی سندی بن شاہک نے بیان کیا ہے کہ سندی بن شاہک نے مجھ سے کہا کہ میں موسیٰ ہادی کے ساتھ جہر جان میں تھا کہ مہدی کی وفات کی خبر آئی تو موسیٰ ہادی نے مجھے خراسان روانہ کیا اور خود سعید بن اسلم کو لے کر بغداد روانہ ہوا۔

۱۔ ابیان و البتین ج ۱ ص ۲۶۶ ص ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳۔
۲۔ الملل و النحل ج ۲ ص ۳، ۳۰۵۔ ۳۔ تاریخ طبری ج ۹ ص ۳۰۵۔

ابراہیم بن عبد اللہ بھی سندی بن شاہک کا بھتیجا ہے۔ مامون کے زمانہ میں درباری مقرنین اور مصاحبین میں سے تھا اور حکومت و امارت میں دخیل رہتا تھا۔ اس کا بیان ہے کہ مامون نے خراسان سے بغداد واپس آنے کے بعد اس کو حکم دیا کہ چند ایسے اہل علم و ادب کا انتخاب کرے جو مصاحب بن کمراس کے ساتھ رہیں۔ چنانچہ ابراہیم نے چند لوگوں کے نام لئے جن میں حسین بن ضحاک بھی تھا۔ تو پہلے محمد مخلوع کے ندائے میں سے تھا۔ جب ان کے نام مامون کے سامنے پڑے گئے تو اس نے حسین بن ضحاک کو علیحدہ کر دیا۔ ۱۷۷

ابو حارثہ ہندی خلیفہ مہدی کے زمانہ میں سرکاری خزانہ کا کلید بردار تھا۔ ایک مرتبہ خزانہ خالی ہو گیا تو ابو حارثہ ہندی نے کنجیاں مہدی کے سامنے رکھ دیں اور کہا کہ خانی خزانہ کی کنجی رکھنے سے کیا فائدہ! اس کے بعد مہدی نے مایات کی فراہمی کا انتظام کیا۔ ۱۷۸

امام اسمعیل بن علیہ بصری حافظ حدیث اور امام فقہ تھے۔ وہ بصرہ اور بغداد میں سرکاری عہدے پر فائز رکھے گئے۔ ابن سعد کا بیان ہے کہ امام ابن علیہ بصرہ میں زکوٰۃ و صدقات کی وصولی پر مامور کئے گئے اور مامون کے آخری دور خلافت میں بغداد میں مظالم کے حاکم و امیر ہوئے۔ ۱۷۹

اسی سرکاری عہدہ کی وجہ سے حضرت عبد اللہ بن مبارک نے ان کا وظیفہ بند کر کے ایک سخت تنبیہی قصیدہ لکھا۔ اور ابن علیہ نے فوراً

۱۷۸ اغانی ج ۷ ص ۳۸۔ ۱۷۹ مروج الذهب ج ۳ ص ۲۴۸۔ ۱۸۰ طبقات

ابن سعد ج ۷ ص ۳۲۵۔

استغفار پیش کیا۔

خیابن بن یحییٰ سندی بغداد کی نبیغہ مامون کے زمانہ میں بغداد کے پل پر متعین تھا۔ ۳۸۲ھ میں طاہر بن حسین خلیفہ مامون کے محافظ دستہ کا امیر ہوا تو فضل بن ربیع کو لکھا کہ تم مجھے ایسے دو آدمیوں کے نام بتاؤ جن کو میں بغداد کے پل پر متعین کروں۔ فضل بن ربیع نے خیابن بن سندی اور عیاش بن قاسم کے نام لکھ کر بھیجے اور طاہر بن حسین نے ان کو دونوں پلوں پر مقرر کیا۔ ۳۸۵ھ

سندی بن شاہک بولی ابی جعفر منصور کا نام محمد اور بھائی ان کا نام شاہک ہے اور اسی سے مشہور ہے۔ مشہور شاہک کشاجم کا دادا ہے۔ نہایت با شعور اور معاملہ فہم آدمی تھا۔ اور منصور و ہارون کے زمانہ میں خلافت کے معاملات میں بہت زیادہ ذخیل تھا۔ اس کو صاحب الحرم کہتے تھے۔ ہارون رشید کے زمانہ میں بغداد کے پل کا نگران تھا۔ ایک زمانہ میں بغداد کا حاکم بھی رہ چکا ہے۔ ۳۹۱ھ میں ہارون نے اس کو حکم دیا تھا کہ بغداد کے ذمیوں کے لباس اور ہنیت کو مسلمانوں سے جدا کرنے کا انتظام کرے۔ ۳۹۶ھ میں دریائے دجلہ میں شدید طغیانی آئی تو سندی بن شاہک نے عوام کے لئے پل بند کر دیا تھا۔ ۳۹۷ھ ہارون رشید نے براہک کے بارے میں خفیہ معلومات کے لئے اسی کو متعین کیا تھا۔ جس کے بعد ان پر زوالی وادبار آیا۔ ۳۹۸ھ

۳۸۲ھ کتاب بغداد احمد بن ابی طیفور بحوالہ عصر المامون ج ۱ ص ۳۳۲۔ ۳۸۲ھ تاریخ طبری ج ۱ ص ۱۰۰۔ ۳۸۵ھ مناقب الامام احمد بن حنبل ص ۳۰۔ ۳۸۵ھ کتاب الوزراء والکتاب ج ۱ ص ۲۳۳۔ ۳۸۵ھ ج ۲ ص ۲۳۴۔

محمد الازہین کے اختلال کے زمانہ میں اس کے دل و دماغ اور معاملات پر جو لوگ قابض و دخیل تھے ان میں سندی بن شاکب بھی پیش تھا۔ یہ تاریخ طبری، عبون افانجار اور آغانی میں اس کے بہت سے واقعات درج ہیں جن سے خلافت میں اس کے عمل و فعل کا پتہ چلتا ہے۔

سندی بن شاکب کی ایک بہن بھی اس کے ساتھ سرکاری کاموں میں شریک رہا کرتی تھی۔ جس زمانہ وہ داروغہ جیل تھا۔ اس کی بہن بھی اس کے ساتھ تھی۔ ۱۷۹ھ میں ہارون رشید نے امام موسیٰ کاظم کو گرفتار کیا اور بغداد لے جا کر جیل خانہ میں ڈال دیا۔ اس وقت یہی عورت جیل کی ذمہ دار تھی۔

فحیصہ عند السندی بن	ہارون نے ان کو سندی بن
شاہک، و قوی حبسہ	شاکب کی نگرانی میں جیل خانہ
احت السندی بن شاہک	میں رکھا اور ان پر سندی
وکالت تمتد من	بن شاکب کی بہن نگرانی میں مقرر
	ہوئی وہ دیندار عورت تھی۔

اس نے جیل خانہ میں امام موسیٰ کاظم کی عبادت و ریاضت دیکھ کر ان کے بارے میں اپنے ان تاثرات کا اظہار کیا تھا۔

حباب قوم تعرضوا لهذا	اس نیک آدمی کو پھیرنے والے
الرجل الصالح - ۲۱	ناسر آدمی۔

سندی مولیٰ حسین الخادم، خلیفہ واقع کے زمانہ میں حکومت و امارت کے منصب پر تھا۔ طبری نے لکھا ہے کہ سندی مولیٰ حسین الخادم

سنة القبتیة والاشراک ص ۳۹۹۔ سند کامل ابن اثیر ج ۱ ص ۵۴۲۔

کا بیان ہے کہ ۲۳۱ھ میں رومیوں اور مسلمانوں کے درمیان جنگی قیدیوں کے فدیہ اور تبادلہ کی بات چیت مکمل ہوئی تو طرسوس سے دور مقام سلوقیہ میں دریائے لاس پر مسلمانوں اور رومیوں نے پل باندھا، ہم لوگ رومیوں کو ان کے پل سے پار کرتے تھے۔ اور رومی مسلمانوں کو اپنے پل سے پار کرتے تھے۔ اور دونوں طرف کے قیدی اپنے اپنے آدمیوں میں جا کر مل جاتے تھے۔

سندی بن یحییٰ حرشی، مامون اور ہارون رشید کے دور میں خلافت کے اہم معاملات میں دخیل تھا۔ ۱۹۶ھ میں ہیشم بن شعبہ اور سندی بن یحییٰ حرشی دونوں واسطہ کے امیر تھے۔ اور جب طاہر نامی ایک باغی اپنی فوج لے کر چلا تو دونوں وہاں سے بھاگ نکلے۔ ۲۰۳ھ میں اہل بغداد نے ابراہیم بن مہدی کی بیعت کر کے اس کو امیر رک کا لقب دیا تھا۔ اور یہ کام سندی بن یحییٰ حرشی، صالح صاحب المصلیٰ، منجاب، نصیر اور دوسرے موالی و مالک نے مل کر کیا تھا کیوں کہ اس وقت بھی لوگ خلافت اور فوج پر قابض ہو کر، مامون کے خلاف صف آراء تھے۔ طبری نے سندی بن یحییٰ کے کئی واقعات بیان کئے ہیں۔

سندی بن سہل بغدادی ابو جعفر منصور کے موالی اور امراء میں سے تھا۔ ابن کثیر نے لکھا ہے کہ ۱۶۶ھ میں ملک شام میں نزاریہ اور یمنیہ کے درمیان زبردست فتنہ برپا ہوا۔ دونوں قبائل کے درمیان عصبیت کی آگ سب سے پہلے حوران میں بھڑکی، اور زمانہ جاہلیت کی جنگ کا نقشہ پیدا ہو گیا۔ دونوں طرف سے بہت سے آدمی

قتل ہوئے۔ اس وقت ملک شام کا امیر بارون رشید کا چچا زاد بھائی
موسیٰ بن عیسیٰ تھا۔ اور شہر دمشق کا امیر ابو جعفر منصور کا غلام سندی
بن سہل تھا۔ جب جنگ دور دورہ تک پھیلنے لگی تو سندی بن سہل نے
اس ڈر سے دمشق کی شہر پناہ گرا دی کہ کہیں نزار یوں کا سردار ابو
الحیذام مڑی اس پر قبضہ نہ کر لے۔

امام ابو معشر نجیح بن عہد الرحمن سندی مدنی صاحب المغازی کو
خلیفہ مہدی مدینہ منورہ سے اپنے ساتھ بغداد لے گیا۔ اور زاد سفر کے
طور پر ایک ہزار درہم دیئے اور ان کے بچانے کا مقصد یوں ظاہر
کیا :-

تكون بخصرتنا فتقده من آپ ہمارے پاس رہیں اور
حولنا۔ ۲۵ ہمارے آدمیوں کو دینی تعلیم
دیں۔

اس کے بعد امام ابو معشر مہدی کے اہل دربار کو دینی تعلیمات
واحکام کا درس و مذاکرہ کراتے رہے۔ حتیٰ کہ ہیں رمضان سنہ ۱۱۷
فوت ہوئے۔

ابو روح فرج سندی بصری مولیٰ محمد بن سکین حساب و کتاب اور
تجارتی معاملات میں بہت ماہر تھا۔ اور اپنے آقا کے لئے بے شمار دولت
کمائی، جا حظ لے لکھا ہے کہ بغداد و بصرہ کے صراف صرف سندھیوں کو
اپنے سرمایہ کا ذمہ دار بناتے ہیں۔ کیوں کہ ان کے نزدیک یہ لوگ
بین دین میں امانت دار اور حساب و کتاب میں ماہر ہوتے ہیں، کسی

۱۔ ابدایہ النہایہ ج ۱۰ ص ۱۶۸۔ ۲۔ تذکرۃ الحفاظ ج ۱ ص ۲۱۶۔ ۳۔ تاریخ بغداد ج ۳
ص ۲۲۲

صراٹ کا کلید بردار سندھ کے علاوہ رومی یا خراسانی نہیں ہے۔
 بصرہ کے صرائفوں اور جڑی بوٹیوں کے تاجروں نے دیکھا کہ ابوروح
 سندھ نے اپنے آقا کو بے شمار دولت اور جائداد کا مالک بنا دیا ہے
 تو ان سب نے اس لالچ سے سندھ غلام خرید اکہ ابوروح سندھ
 کی طرح ان کا سندھ غلام بھی چند دنوں میں دولت سے مالا مال کر
 دے گا۔

مطابق سندھ مدنی مغنی کو مشہور غزل گو شاعر ابو جمیل مول بن جمیل نے
 خریدا تھا۔ وہ مغنی ہونے کے باوجود نہایت ہارسا اور نیک آدمی تھا۔
 اور اپنے آقا کی غلامی پر شش پر شدید تکبر کرتا تھا۔ ایک مرتبہ ابو جمیل نے
 یمامہ کے دو مغنیوں کو اپنے گھر بلایا اور انھوں نے اپنے فن کا مظاہرہ کیا
 تو مطہر نے اس سے کہا کہ تم کو کچھ معلوم کہ کیا کر رہے ہو؟ اس پر ابو
 جمیل نے اسے باگل بتایا اور اس نے جواب میں کہا کہ میں اللہ کو گواہ
 بنا کر کہتا ہوں کہ تم نے ان دونوں مغنیوں کو گھر میں بلا کر اللہ تعالیٰ
 کی گرفت سے نڈری کا مظاہرہ کیا ہے۔

افانی میں اسی قسم کے دو اور واقعات درج ہیں۔
 نفیس سندھ، جاحظ کا غلام تھا۔ ایک مرتبہ جاحظ نے اپنے خادم
 سے پوچھا کہ اس غلام کو کون سا کام سپرد کروں؟ اس نے بتایا کہ اسے
 سندھ ہی جوتا بنانے والوں میں شامل کر دو۔ یعنی یہ سندھ ہی جوتا بنانے
 میں ماہر ہے اور اس سے یہی کام کراؤ۔

سہ رسائل جاحظ ج ۱ ص ۳۴، کتاب الخوان ج ۳ ص ۳۵۔ سہ الافانی ج ۱۴
 ص ۸۳۔ سہ البیان والیقین ج ۱ ص ۱۴۵۔

نعال کنایہ (کہاوت کے جوتے) عرب میں بہت مشہور تھے۔ اور یہاں سے ہمارے تعداد میں جاتے تھے۔ اسی طرح نعال سندھ (سندی جوتے) بھی مشہور تھے، نفیس سندی جفت سازی میں ماہر تھا، اور یہاں کے جوتے بہت اچھے بناتا تھا۔

صالح سندی، ابو جعفر منصور کے زمانہ میں واسط میں بہت بڑی جائیداد مالک تھا۔ اغانی نے حماد بن کے تذکرہ میں ایک مقام پر اس کا ذکر کیا ہے۔

جیسا کہ معلوم ہو چکا ہے سندھ اور ہندوستان چند مشہور باندیاں کے مختلف مقامات کے مولیٰ اور مولاۃ حسن و جمال ہندو کمال، امور خانہ داری، موسیقی، طباطخی اور حسن انتظام میں عرب میں شہرت رکھتے تھے۔ اور عزت و خواہش کی نظر سے دیکھے جاتے تھے ان میں کئی ہندی باندیاں نمایاں حیثیت رکھتی ہیں اور ان کے تذکرے کتابوں میں ملتے ہیں۔

خمار مغنیہ قندھاریہ کو بچپن میں عہد اللہ بن ربیع نے دو لاکھ دینار پر آل یحییٰ بن معاذ سے خرید لیا اور اس کو موسیقی کی تعلیم دلائی، مشہور مغنی ابراہیم بن موسلی اس کا استاد ہے۔ خمار کی آواز اور موسیقیت پر اہل فن فدا رہتے تھے۔ اور بار بار اس سے اشعار سنتے تھے۔
دوم سندھ یہ بغدادیہ، بغداد میں بنیذ بنا کر فروخت کرتی تھی اور نیازہ مشہور تھی، ایک مرتبہ مشہور شاعر ابو دلامہ کے یہاں کچھ دوست آئے تو اس نے دوم سندھ کی دوکان سے بنیذ منگائی، جب دوسری

بار منگائی اور دوم قیمت وصول کرنے آئی تو ابودلامہ نے کہا کہ میرے پاس بیسے نہیں ہیں۔ البتہ دعا دیتا ہوں۔ پھر اس کے بارے میں تین گندے اشعار کہے۔ ۱۔

سکر سند یہ، خلیفہ مہدی کی باندی تھی اس کے کان بھدے ہوئے تھے، اس کے بطن سے اسحاق بن مہدی پیدا ہوا۔ ۲۔
 طہہ ہندیہ بغدادیہ، امیر سندھ روح بن حاتم کی باندی تھی۔
 عیاض بن حکم بن عوانہ کلبی نخوی کے ایک واقعہ میں اس کا نام آیا ہے کہ روح بن حاتم اپنے بالاخانہ میں اس کے ساتھ تھا۔ ۳۔

شہدہ طحانہ سند یہ بغدادیہ، دن میں لوگوں کا آٹا پیس کر اپنی مالکہ کو مقررہ رقم ادا کرتی تھی۔ اور رات میں گھر والوں کی خدمت کیا کرتی تھی۔ ایک مرتبہ سورج گرہن کے موقع پر اس کی مالکہ نے کہا شہدہ تو اللہ کے بیسے آزاد ہے۔ یہ سنتے ہی شہدہ بولی کیا میں آزاد نہیں ہوگئی پھر کہہ کر دروازہ پر آئی اور چلا کہ کہنے لگی۔ جو عورت مجھے زانیہ کہہ کر گالی دے وہ خود زانیہ ہے۔ جو مجھے چور کہے وہ خود چور ہے۔ جو مجھے بد فعل کہے وہ خود بد فعل ہے۔ پھر اپنی مالکہ سے کہا کہ لاؤ مجھے چکی دو۔ یعنی اب میں آزاد ہوگئی ہوں اور آٹا پیسنے کا کام کروں گی۔ میرے لیے ایک چکی کا انتظام کر دو۔ ۴۔

مخبر سند یہ بغدادیہ کا ذکر کتاب المیوان میں یوں کیا ہے کہ

۱۔ کتاب البدیع، ابن المغز، طبع مینن گراڈ ص ۱۳۱، ۲۔ کتاب الممنق ص ۱۰۰
 ۳۔ طبقات النخویین والمغزیین ص ۲۴۶ و ص ۲۴۷۔ ۴۔ رسائل جاحظ، کتاب الخیل ج ۲ ص ۲۴۱۔

ایک سندھی بڑھیا اونٹ پر سوار ہوئی اور جب اونٹ چلنے لگا تو
وہ بڑھیا گھبرا کر اپنی سندی زبان میں بولی کہ اللہ اس زمل و جمل اونٹ
کا تنبیانا بن کرے شہادت کر رہا ہے۔

— — — — —

استدراکات

”خلافت امویہ اور ہندوستان“

”خلافت امویہ اور ہندوستان“ پر یہ چند استدراکات نہایت اہم اور ضروری ہیں۔

فتح ارمائیل صفحہ ۵۵ | حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے دور میں ۱۴۱ھ میں ارمائیل فتح ہوا جیسا کہ بیچ نامہ میں ہے۔

نیز ابن حزم نے جہیزہ انساب العرب میں اس کا تذکرہ کیا ہے:-

عمرو بن عبید اللہ امیر عمر بن عبید اللہ بن عمر بن امیر

قارس، ولہ اعمال صالحۃ قارس کی غزوہ قارس میں

فی غزوۃ قارس، وهو شاندار خدمات ہیں، اور انھوں

فتح ارمائیل - (ص ۱۴۰) نے ارمائیل فتح کیا ہے۔

بلاذری کے بیان میں ہے:-

وكانت بغتہم سیرتہ

و مذهبہ یعنی راجوں

ایک غیر مسلم کے قتل پر مسلمان قاتل

کو سزا اور ویت صفحہ ۳۲۲

کو حضرت عمر بن عبد العزیزؒ کے حالات اور دنیاداری کی خبریں مل چکی

تھیں۔ یہاں کے غیر مسلموں کے ساتھ عدل و انصاف کا ایک اہم واقعہ

الہم ابو عبیدہ قاسم بن سلام نے غریب الحدیث میں ایک لفظ کے منہن

میں بیان کیا ہے جس سے یہاں کے راجے اور عوام بہت متاثر ہوئے
تھے۔ اسے ان ہی کے الفاظ میں سنئے۔

ان رجلاً من اهل الهند ہندوستان سے ایک ہندو
قدم عدن بامان فقتله امان لے کر عدن میں داخل ہوا
رجل يا خيه، فكتب فيه اور اسے ایک مسلمان نے اپنے
الى عمر بن عبد العزيز فكتب بھائی کے بدلہ میں جو ہندوستان
ان يوحذ منه خمساً ثلثة میں غیر مسلموں کے ہاتھ قتل
دينار، ويبيعت بها الى ہوا تھا۔ قتل کر دیا۔ جب اس
ورثة المقتول، وامر سلسلہ میں حضرت عمر بن عبد العزیز
بالقاتل ان يجلس۔ کو لکھا گیا تو آپ نے لکھا کہ قاتل
(صفحہ ۱۰۲ و ۱۰۷)

سے پانچ سو دینار لے کر مقتول
کے ورثہ کے پاس ہندوستان
بھیج دئے جائیں۔ اور قاتل کو
تید کی سزا دی جائے۔

اس کے بعد امام ابو علی نے لکھا ہے کہ حضرت عمر بن عبد العزیز
کے نزدیک غیر مسلم معاہدہ کی دیت مسلمان کی دیت سے نصف تھی۔ اور
اس ہندی غیر مسلم کو جو امان لے کر عدن میں داخل ہوا تھا۔ آپ نے
مسلمانوں کے ساتھ رہنے والے غیر مسلم کے درجہ میں رکھا۔ اسی لئے
مسلمان قاتل سے نصف دیت دلوں کو اسے سزا کا حکم دیا۔

اس سلسلہ میں

اہل نیرون کی مسلمانوں کو دعوت طعام صفحہ ۳۶۱ بلاذری کی عبارت

فا قاموا لمحمد العلوقة کا بہتر ترجمہ یہ ہے کہ اہل بیرون نے محمد بن قاسم کی دعوتِ طعام کی۔

جامع ملتان صفحہ ۳۷۲ اہم نے اس کے بارے میں لکھا ہے کہ اموی دور میں ملتان میں ایک بہت بڑی اور شاندار مسجد تعمیر کرائی تھی۔ جو تیسری صدی تک موجود تھی۔ الخ

اس مسجد کو عباسی دور کے بعد محمد بن قاسم بن منبہ ساسانی دولت سامیہ ملتان نے تعمیر کیا تھا جیسا کہ ابیرونی نے لکھا ہے وہی ہناک مسجد جامع (صفحہ ۵۶ کتاب الہند) مگر ابیرونی نے اسی کو اموی دور کی مسجد بتایا ہے۔ چنانچہ دولت سامیہ پر قرامطہ کے قبضہ کرنے کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ جلم بن شیبان نے ملتان کے بت خانہ کو گہرایا اور ساتھ ہی جامع مسجد کو بند کر دیا کیوں کہ وہ اموی دور میں بنی تھی۔

وجعل بیتہ - وهو قصر مبنی من الاجود علی مکان مرتفع جامعاً بدل الجامع الاول واغلق ذلك بغضاً لما عمل فی ایام بنی امیہ۔ ابیرونی کی طرح ہم نے بھی بخجالی میں اسے اموی دور کی مسجد لکھ دیا ہے۔

:- تحت بالخیر :-

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۱۹۹۵ء میں ندوۃ المصنفین سے ”عرب و ہند عہد رسالت میں“ شائع ہوئی اس کے بعد ”خلافت راشدہ اور ہندوستان“ ”خلافت امویہ اور ہندوستان“ ”ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں“ اور اسلامی ہند کی عظمت و رفعت کی اشاعت وقفہ وقفہ سے ہوتی رہی، اور اب خلافت عباسیہ اور ہندوستان کی باری آئی ہے اس طرح سترہ سال کی مدت میں ہندوستان کی خالص اسلامی عربی تاریخ پہلی بار نہایت محققانہ انداز میں سامنے آئی، ترتیب و تسلسل کا تقاضا تو یہ تھا کہ اس سلسلہ کی آخری کتاب ”ہندوستان میں عربوں کی حکومتیں“ ہوئی جس کی اشاعت پہلے ہی ہو چکی ہے، بہر حال اس علمی و تحقیقی خدمت کے نتیجہ فاضل مؤلف مولانا قاضی اطہر مبارک پوری اور ادارۃ ندوۃ المصنفین دونوں ہی ایک قرضہ سے سیکرڈش ہوئے، واقعہ یہ ہے کہ موصوف نے اس ملک کی خالص اسلامی عربی تاریخ کے موضوع کو اپنی علمی و تحقیقی کاوشوں کا محور بنا کر عموماً نامہ انجام دیا ہے وہ ہر اعتبار سے لائق تحسین ہے، اور ان کی ان گراں قدر تصانیف کو اسلامی تاریخ کا بیش بہا اور نادر خزانہ کہا جاسکتا ہے، اس میں شک نہیں کہ جناب مؤلف اس بے آب و گیاہ صحرائ میں تنہا چلے اور جب منزلی مقصود پر پہنچے تو اپنے ساتھ باغ و بہار کا ایک پورا قافلہ لے کر آئے۔

ندوۃ المصنفین کے بنیادی مقاصد میں ہندوستان کی خالص اسلامی تاریخ کی تالیف و اشاعت بھی تھی، الحمد للہ کہ اس سلسلہ کی تکمیل کے بعد یہ مقصد پورا ہو گیا۔

”خلافت عباسیہ اور ہندوستان“ بھی پہلی کتابوں کی طرح تحقیق و تلاش کی تھکانے والی جدوجہد کا نتیجہ ہے اور کتاب ہر اعتبار سے معیاری ہے، اس کے مطالعے کے بعد

قارئین کے سامنے عیاسی دور کا پورا نقشہ آجائے گا، جس میں یہاں کی علمی، دینی، تمدنی، معاشی معاشرتی اور تہذیبی زندگی کے خدوخال موجود ہیں،

فاضل مؤلف نے اس کتاب میں خاص طور سے ہندوستان کے علم و علماء کے بارے میں بڑی کاوش کی ہے اور بتایا ہے کہ اس دور میں یہاں کے کن کن شہروں میں علماء و محدثین کے تعلیمی حلقے قائم تھے، اور بیرونی ممالک میں کون کون حضرات علمی سرگرمی دکھا رہے تھے، کتاب کا یہ حصہ اس لیے خاص طور سے قابل توجہ ہے کہ عام خیال کے مطابق اس دور میں یہاں علم و علماء کی کوئی سرگرمی نہیں تھی، یہاں کے جو چند اہل علم باہر کی دنیا میں رہے وہ کسی خاص مقام و مرتبہ کے حامل نہیں تھے، کتاب کے اس حصہ کے مطالعہ کے بعد یہ نظریہ غلط ہو جاتا ہے اور اسی کے برخلاف یہاں کے علماء و محدثین کی کثیر تعداد اندوہناک سرگرم تدریس و تصنیف معلوم ہوتی ہے،

پچھلے چند ماہ سے مجھے امراض و اسقام کے ہجوم نے گھر رکھا ہے، قدیم رسم کے مطابق یہ چند سطور بطور مقدمہ کے لکھوا دی ہیں۔

امید رکھتی چلیے کہ قاضی صاحب کی پچھلی کتابوں کی طرح ان کی اس کتاب کو بھی علمی حلقوں میں مقبولیت حاصل ہوگی،

علیق الرحمن عثمانی

مدوۃ المصنفین، اردو بازار لاہور -

۲۶ شعبان ۱۴۰۲ھ

۱۹ جون ۱۹۸۲ء